



VX683  
SIA





الحمد لله که اس زمان سعادت اقرآن سنه ۱۲۸۳ هجری شمسی میں

خزينة الاسرار  
محالسن الاسرار

حسب ارشاد ہدایت بنیاد مولانا مولوی محمد قطب الدین انصاری کی کمال الضحیح

میرزا علی قلی خان محمد حسن کی جان کی ہمارے سامنے تھا



بسم الله الرحمن الرحيم

شرح کتاب جوین ساتھ نام

الحمد لله الذي رفع قدر العلم بمقدار معرفته كتابه المحكم ثم هدى المحدثين بمصايير

المصباح من شبه الظلم وجعل علم الكتب كالعلم لمن تقدم من اصحاب الامم واصبغ

عليهم سواغ النعم بعرفانه بمصايير السنة والعرفان المتقدم واعزهم في الدارين

وارحم واجترم على العلمين في سابق القدر بالقران الاحكم فقال الذين يجتنبون

الاشم والفواحش الا اللهم فسبحان من يعلم المحكم فيمن اخر وقدم احده جاز

شكها اولاه من عظيم النعم واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا

عبده ورسوله الاكرم المبعوث الى جميع الامم نسل الله ان يجتم في كتاب العلم رجا اذ ختمه صل

الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم الذين هم الوفضل والحكم ما عيده الله احدا احرم هذا

المكتوب بالقلم شرح بعض اصحاب الحديث المعظم وبعض الحسن الفهم من

الظلم دفع لهم والام جمعته لبعض اخوان الاخرة مع ضمه

من التفسير والحديث والفقه والكلام وتصوف الخيرة واثبات ما فيه من الاعتقادات

الصحيحة والاشرة واحترضا فيه من استمداد القبول وغيره من فعل الكفرة واهل

لفظ اصح  
الظلم غلط  
علم في  
شبهه لفظ صحيح  
الاست في  
بين لفظ حسن  
لو كان حال

الضلالة المصلاة العجزة لما ريت كثيرا من الناس في هذا الزمان جعلوا بعض القسود  
 جبره كذا في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
 جبره كذا في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
 جبره كذا في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

کالاوتان يصلون عندها ويذبحون القران ويصد عنهم افعال واقوال لا تلقى باهل  
بت بنالیا کی کہ وہ ان نماز پر جتنی ہیں اور قربانیاں ذبح کرتی ہیں اور اوائسی وہ افعال اور اقوال پیدا ہوتی ہیں جو ایمان والوں کو  
الایمان فامردت ان ایقن ماورد به الشرع فی هذا الشأن حتی یتیم الحق من الباطل عند  
سزاوار نہیں اسلی میں نے یہاں ارادہ کیا کہ جو اس باب میں حکم شرعی ہی وہ بیان کر دوں تاکہ حق باطل سے جدا ہو جاوے

من يريد تصحيح إيمان والخلاص من كيد الشيطان والنجاة من عذاب النيران والدخول  
 أو مسكوكة أرادته من إيمان كاس أو شيطان كاس  
 في دار الجنان والله الهادي وعليه التكلان ولم أبا له ما فيه من التكرار لما وقع في  
 جاني كما هو أو راعه رسته كنه لا ولاي أو راوي برهوسا أو رعه  
 أو مسكوكة أرادته من إيمان كاس أو شيطان كاس  
 في دار الجنان والله الهادي وعليه التكلان ولم أبا له ما فيه من التكرار لما وقع في  
 جاني كما هو أو راعه رسته كنه لا ولاي أو راوي برهوسا أو رعه

نصيحة الابرار وانبته ما فيه من الاحوال الذي يسميه الناس الخير والشر والطيرة والفال  
 بزرگوں کی نصیحت میں اوتھائی اور سب حالات بیان کر دیا  
 وسميته مجالس الابرار ومسالك الاخيار ومحائف البدع ومقاصع الاشرار ومرتبة  
 اور سب کام میں فی مجالس الابرار ومسالك الاخيار ومحائف البدع ومقاصع الاشرار کہا اور

اور اس کے بعد ہی مجلس انجمن و صحت بنی۔  
 علی عاتہ مجلس الاول فی تمثیل من یدن کر رہہ ومن لم یدن کرہ بالحق والملت و فی بیان  
 سو مجلسوں پر مرتب کیا پہلی مجلس  
 معرفت ذکر اللہ تعالیٰ مجلس الثاني فی بیان فضیلۃ الذکر من کل اعمال البر و بیان اقسامہ  
 معرفت ذکر خدا تعالیٰ دوسری مجلس بیان ہن افضلیت ذکر کی اعمال حسنیہ اور اسکی اقسام کی بیان ہن

المجلس الثالث في بيان فضيلة الايمان ومن امن المجلس الرابع في نزول محبة النبي صلى  
 الله عليه وسلم زيادة من والده وولده والناس اجمعين المجلس الخامس في نزول الايمان  
 اليه عليه وسلم

۲۔ اے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا یجوز الخالفۃ فیہ المجلس السادس فی بیان من  
رضی باللہ عزاً وبالأسلام دیناً وعمر صلی اللہ علیہ وسلم نبیا ذاق طعم الايمان المجلس  
السادس ہوا العبد المذنب بھوتی پراور اسلام کی زمین بھوتی پراور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوتی پر اوستی چکڑا خدایان کا ساتویں مجلس

السابع في بيان مؤمن به وبإيمان به إجمالا على الأحرار وتفصيلا عند البعض  
 في بيان أوله يخرجون إلى الإيمان لا يأتوا ولا يؤمنون به إلا بعد أن يؤمنوا به إجمالا على الأحرار وتفصيلا عند البعض  
 المجلس الثامن في بيان من يدخل الجنة ومن لا يدخلها من الطيبين للرسول عليه السلام في الحديث  
 في بيان أوله يخرجون إلى الإيمان لا يأتوا ولا يؤمنون به إلا بعد أن يؤمنوا به إجمالا على الأحرار وتفصيلا عند البعض

[illegible]

یعنی بی بی  
اسکا کہ فرماں بردار  
رسول کا داخل ہوگا  
بہشت میں اور خلف  
اونکا نہیں داخل ہوگا



فی بیان فضیلت تاجخیر السعور و تعجیل الاطمار و غیره المجلس الثلاثون فی بیان غلظت قرص  
رح بیان فضیلت تاجخیر سعور کی اور پوری کرنی اطمار کی اور غر اسکی مجلس تیسویں بیج بیان گنہ اور سکی

فطر يومًا من رمضان فيما يجب فيه الكفارة المجلس الحادي والثلاثون في بيان مسئلة  
 كراهة فطر الكافر رمضان من احوال من ادعى هو ومن كفارة صلاه المجلس الكهفون  
 في بيان مسئلة من

الاعتكاف وطلب ليلة القدر فيه وفوض إليه المجلس الثاني والثلاثون في بيان صدق  
 اعتكافه كافي شوقه إلى الله عز وجل

الفطر وأحكام العيدين وبيان البدع فيه المجلس الثالث والثلاثون في بيان فضيلة  
فطر، أو أحكام عيد من، أو بيان بدع من، أو بيان بدع من، أو بيان بدع من

صوم شوال وعدم جواز التشاؤم به المجلس الرابع والثلاثون في بيان فضيلة

أيام العشر الأول من ذي الحجة المجلس الخامس والثلاثون في بيان فضيلة هرقة

دم القربان فی ایام الخمر ونوعه وکيفية ذبحه للجلس السادس والثلاثون فی بیان

فصله ششم به الحرم و صوم یوم عاشورا مجلس السیام و التذلل فی بیان فضیله

**يوم عاشوراء وبيان ما يفعل فيه من البدع المكرهة**

في بيان عدم سرية المرض وعدم جواز الطيرة وعدم وجود العول المجلس الثاني عشر في المائتين

في ذم الطيرة والفال المذموم وفسائهم أو مدح فال المسنون والذوات المحسنة

سلوک اور فعل پر بیان میں اور اسکی اقسام میں اور اسکی منزلت کی طرح اور اسکی اقسام میں چلوسین مجلس

میان سبب نزول البلیات و سبب دفعه آخر التوراة و الدعوات الیه الزاویه

بیان میں سبب بتاؤں گا اور بتائی گا اور بیان میں سبب اسکی دفع کی جوتوہ اور دعائی

فی بیان دفع الدعاء المراءۃ حسن نزول المراءۃ وبعد النزول الحمد المراءۃ المراءۃ المراءۃ

اس بیان میں کہ دعا رک بہی ہلاکو اور ترقی وقت اور بعد از ان کی بیس سو برس

فی بیان مسنونۃ الصلوۃ عند ظهور الایۃ الیٰ فیۃ والاستغفار بالاصغر ثم بالرفعة ثم بالحمد

اس بیان میں کہ رسول ہی نماز جب کوئی امر خوفناک یا ناگوار اور مشغول ہوا ایسی باتیں خود کوئی

جو البسویٰ مجلس بیال بن غار سراج کہن چنہ کی اوزہ اور خوف نہ

ملک  
یعنی باغدار سبب غیری  
وہ حالت کو غیری  
ملازم اور غیری  
غیری پوری وغیرہ کی

مجلسی شریعت

والاربعون في بيان مسنونية صلوة الاستسقاء عند اسائك المطر المجلس السادس  
 مجلس بيان من مسنون هو في ناز استسقاء في جب ميهنہ نہر سیا چیلایسویں مجلس

والاربعون في بيان وجوب تعليم الفرائض والقراة وتجويدہ وحسن الجلي والمخفي المجلس  
 اس بیان میں کہ واجب کی سکھانا فرائض اور قرآن کا اور اس کی تجوید یعنی ادائی حروف میں اور بیان میں خطا وغیرہ اور ظاہری

السابع والاربعون في بيان جواز التغني في القراة ولا يجوز فيه وغیرہ المجلس الثامن  
 اس بیان میں کہ جائز ہے خوش آواز کا قرآن میں اور جو کہ جائز نہیں اور سواء اس کی اہمیتا لیسون مجلس

والاربعون في بيان فضيلة المؤذن وبيان سبب الاذان المجلس التاسع والاربعون  
 بیان میں فضیلت مؤذن کی اور بیان میں سبب نغز اذان کی انتہا سون مجلس

في بيان فضيلة الجمعة وفي تقضيل يومها على سائر الايام المجلس الخمسون في بيان لمصحة  
 بیان میں فضیلت جمعہ کی اور فضیلت اوس دن کی تمام دنوں پر مجلس مضاف کی بیان میں

وبیان کیفیتها وفوائدها وبدعيته في غير محلها المجلس الحادي والخمسون في بيان  
 اور بیان اس کی کیفیت کا اور فوائد کا اور اس کی بدعت ہونیکا بی محل اکھا دن مجلس بیان میں

فرضية الصلوة بالكتاب والسنة واجماع الامة وفي الوعيد في حق تاركها المجلس الثاني والخمسون  
 فرضیت نماز کی قرآن اور حدیث اور اجماع امت سی اور سزا میں اوس کی جہو ونبولی کی حق میں باون مجلس

في بيان فرضية الصلوة المفروضة واما كانها تقضيل المجلس الثالث والخمسون  
 بیان میں فرضیت نماز فرض کی اور اس کی امکان کی تفصیل وار تری پن مجلس

في بيان فضيلة الصلوات الخمس وكونها كفارة للذنوب المجلس الرابع والخمسون  
 بیان میں فضیلت باچون نماز کی اور اس کی کفارہ ہونی میں کہ باچون سیا چچن مجلس

في بيان فضيلة الجماعة وذكر الوعيد في تركها المجلس الخامس والخمسون في بيان صلوة  
 جماعت کی فضیلت کی بیان میں اور اس کی تارک کی باب میں جو وعید صادر ہوا باچین مجلس نماز

الجماعة وكيفية المجلس السادس والخمسون في بيان قوله عليه السلام من كان اخر كلام  
 جنازہ اور اس کی کیفیت کی بیان میں چہین مجلس بیان میں انحضرت علیہ السلام کی قول کی کہ جس کی آخر کلام

لا اله الا الله دخل الجنة المجلس السابع والخمسون في بيان جواز زيارة القبور وعلم  
 لا الہ الا اللہ ہو وہ جنت میں دخل ہوگا ستاون مجلس زیارت قبور کی جواز اور عدم

جوازها المجلس الثامن والخمسون في بيان فوائدها ذكر الموت ولزوم الاستعداد له  
 جواز میں اثہا دن مجلس موت یاد رکھنی کی فائدوں میں اور استعداد رہنا اس کی لی

المجلس التاسع والخمسون في بيان ماهية الطاعون وعدم التقدم عليه وعدم  
 اوسہ پن مجلس طاعون کی حقیقت کی بیان میں کہ نہ اور کچھ میں جاوی اور نہ

الفرار منه المجلس الستون في بيان فضيلة الصبر في موضع الطاعون وعدم جواز  
 فرار منہا ہاگی ساٹھون صبر کی فضیلت کی بیان میں جہاں طاعون نازل ہوا ہو اور اس کی

الدعاء لرفعها المجلس الحادي والستون في بيان فضيلة الصبر عند الابداء والمصاب  
 الدعاء لرفعہا ہاگی اسیٹھون صبر کی فضیلت کی بیان میں بروقت بلا اور صبرتوں کی

من بعض وقایع خطرات ہونی ہی اس کی تمام بیان کی ہیں اہمیت

دفنہ



وفضيلة الاسترجاع عندها المجلس الثاني والستون في بيان تحقيق قوله عليه السلام  
اور فضيلت ان الله وانا اليراجون بربهم في اوصرت باستون مجلس بيان مين تحقيق اس حديث كي

اغتنم خمسا قبل خمس الحديث وما يفرع عليه المجلس الثالث والستون في بيان محاسبة  
غنيمت جانو باج كو بهلي باج مي اترنگ اور اسكي تعريفات تزييهون مجلس بيان مين حساب

العبد يوم القيمة والمناقشة في الحساب المجلس الرابع والستون في بيان محاسبة العبد  
بنده كي قيامت كي دن اور جو مناقش هوگا حساب مين جوسيهون مجلس بيان مين حساب بنده كي

نفسه قبل ان يحاسب وينافس فيه بك المجلس الخامس والستون في بيان حثالة امته  
ابني ذات مي بهي اس مي كاواي حساب ليا جاواي اور منافش هوگا بهان جواي بيتهيهون مجلس مين بيان رغبت دلاي اترنگ

على التوبة وجورها على الفور وتحقيقها بالمعاني الثلاثة المجلس السادس والستون  
توبه پر اور توبه واجب هو توبه كا اور تحقيق توبه كي تينون معاني كا چيهاسيهون مجلس مين

في بيان قوله عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر المجلس السابع و  
بيان قول عليه السلام كا كرامه توبه بنده كي قبول كرتاي جينگ نزع كو تبيجي سرطيهون مجلس مين

الستون في بيان حال الكيس وحال الاحق المجلس الثامن والستون في بيان فضيلة  
بيان حال وانا اور احمق ايسيهون مجلس مين بيان

التقوى وحسن الخلق وحقبة ما المجلس التاسع والستون في بيان لزوم طلب  
تقوى اور حسن خلق كي فضيلت كا اور ان دولي حقيقت اوتهرون مجلس مين بيان اسكا كرتالاش

نسب الحلال والى اطيب من المكاسب وافيه منها المجلس السبعون  
حلال پيشه كي لازم هي اور كونا پيشه اچهي اور كونا برهي سترين مجلس

في بيان حرمة الاحتكار وسائر ما يتعلق به من الاحكام الشرعية  
مين بيان احتكار كي حرمت كا اس اور جو احكام شرعي اس مي متعلق مين

المجلس الحادس والسبعون في بيان اي تاجر يحشر يوم  
اچترين مجلس اس بيان مين ككونسا تاجر

القيمة فاجدا والى صادق المجلس الثاني والسبعون  
قيامت كو جر محشور هوگا اور كونا صادق بهترين مجلس

في تحريض التاجر على ملازمة الصدق والامانة في جميع اقواله  
اماده كرتين تاجر كي ملازمت صدق وامانت بهر ابني جواقوال

وافعال المجلس الثالث والسبعون في بيان حقيقة الربو  
وافعال مين مجلس بهترين بيان مين سودي حقيقت

واحكامه اشله المجلس الرابع والسبعون في بيان حقيقة السلم واحكامه  
اور اسكي نقصا كي مجلس چو بهترين بيان مين حقيقت بيع سلم اور اسكي احكام كي

وغيره من انواء العقود المجلس الخامس والسبعون في بيان سوا الحرام والوعيد  
اور سوا اسكي انواع قدور مجلس بهترين اس بيان مين كسوا حرام هي اور او مين سزا وعود هي

هذا هو المجلس الثاني والستون في بيان تحقيق قوله عليه السلام اغتنم خمسا قبل خمس الحديث وما يفرع عليه المجلس الثالث والستون في بيان محاسبة العبد يوم القيمة والمناقشة في الحساب المجلس الرابع والستون في بيان محاسبة العبد بنده كي قيامت كي دن اور جو مناقش هوگا حساب مين جوسيهون مجلس بيان مين حساب بنده كي



رسول علیہ السلام کی      امر      دہی مین      اور سہین جانی ہی      فی الحقیقت      فی

کروا منہ  
میں سی چرانی  
غنیست کی  
علو کی پہلی  
سے کرتی ہیں

في بيان سبق رحمة الله وعليتها على غضبه وما هيتهما المجلس الحادي والتسعون في بيان  
 رحمت التي سبقت اور عليه في بيان من غضب به اور دولي حقيقت مجلس اس بيان من  
 ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم المجلس الثاني والتسعون في بيان عدم المخاض  
 كد شيطان پهرتا هي انسان من سماي خول كى مجلس باثون اس بيان من كدوس سكر اسفند  
 بالوسوسة ما لم تعمل بها وتنكلم المجلس الثالث والتسعون في بيان ان للشيطان مله  
 نهين جيتك او پير على كوى باوندسي كوى مجلس سزانون اس بيان من كد شيطان كد قرب هوتا هي  
 بابت ادم والملك مله له المجلس الرابع والتسعون في بيان ظهوا الاسلام غريباً وسبعون  
 بني آدم كى ساهت اور فرشت كد قرب هوتا هي مجلس چرانون اس بيان من كد اسلام پيدا هوتا غريب اور پهر هوتا هي  
 غريباً كما ظهر المجلس الخامس والتسعون في بيان نعمة الصحة والفرغ وبيان مغنوبية  
 غريب جيسا ظاهر هوتا مجلس پچانون اس بيان من نعمت تندرستی اور فراغت كى اور غن من هوتا هي  
 صاحبها المجلس السادس والتسعون في بيان غي من اكل ما فيه رائحة كريمة من دخول المسجد  
 صحيح وفاق كى مجلس چيانون اس بيان من كد جو شخص كهو كى ايسى چيز جس من بدلو هودى توسج من شجوى  
 المجلس السابع والتسعون في بيان لزوم ترك ما لا يعنيه من القول والفعل المجلس الثامن  
 مجلس ستانون اس بيان من كد لازم هي ترك بيقا كد قول اور فعل كى مجلس سزانون  
 والتسعون في بيان الوصية في حق النساء حال المعاشرة بهن المجلس التاسع والتسعون  
 پنج بيان وصيت كى عروقتن كى حق من اورا كى ساهت كد ران كى حالت مجلس سزانون  
 في بيان تحقيق قوله عليه السلام استوصوا بالنساء خيراً الى اخره المجلس المائة في بيان لزوم  
 حضرت صلى الله عليه وسلم كى قل كى تحقيق من كد استوصوا الن  
 رعاية حق الزم على زوجته وبيان الوعيد عند عدمها المجلس الاول في بيان تمثيل من  
 حق شناسى ابني خاوند كى بلى كو اور بيان سزا كى كد بهر نهودى بهي مجلس پنج مثال بيان كنى اور شخص كى  
 بدن كرميه ومن لم يدكره بالحى والميت وفي بيان معرفة ذكر الله تعالى قال رسول  
 كد ابني رب كى ياد كرتا هي اور جواد كى ياد نهين كرتا ساهت زنده اور مرده كى اور بيان من كد الله كى فرمايل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مثل الذى يدكره والذى لا يدكره كرميه والحى والميت هذا الحديث  
 خدا صلى الله عليه وسلم فى حال اس شخص كى ياد كرتا هي اور اس شخص كى ياد نهين كرتا جيسى زنده اور مرده بهر حديث  
 من صحاح المصابير مرآة ابو موسى الاشعري فانه عليه السلام جعل فيه الذكر مثل الحى مع  
 مصابيح كى صحاح من هي ابو موسى اشعري كى روايت سي سو غير صلى الله عليه وسلم اسمين ياد كرتا هي كو مانند زنده كى چلوا ياد كرتا هي  
 كونه حياً لان المراد بالحى من له حيو حقيقية ابدية وهى انما تحصل بذكر الله تعالى لان  
 ده زنده هي هوتا هي الهي كد زنده سي ده مراد هي جكو حقيقى اور دائمى زندگى حاصل هي اور ايسى زندگى بجز ياد الله كى حاصل نهين هوتا هي  
 الذكرو يحيى قلوا الذين كرمين ويوجب لهم الاستعداد لمعرفة رب العالمين والوصول الى الحية الا  
 ذكر كد كرمين كا دلون كو زنده كد ريتا هي اور بالضرورة او كلى سامان رب العالمين كى معرفت كا تيار كرتا هي اور بهت كى حيات ابدى كى لائق بناودتا هي  
 في دار النعيم ومن كان خاليا عن الذكر فهو بمنزلة الميت لكونه خاليا عما يحيى قلبه وعما يوجب  
 اور جو شخص ياد الله نهين كرتا ده مرده كى مانند هي كيد كد اور بات سي خالى هي جس من دل زنده هوتا هي اور خدا كى

المعرفة والحياة الابدية لان شرف الانسان وفضيلته التي بها فاق جميع اصناف الخلق  
 معرفت اور داعی زندگی پیدا ہو کیونکہ انسان کی شرافت اور فضیلت جسی تمام اقسام مخلوقات پر فائق ہو رہی  
 لیس الاستعداد لمعرفة الله تعالى ولما يستعد لمعرفة الله تعالى بقلبه لا بجوارحه من  
 بجز استعداد معرفت الہی کی نہیں ہی اور استعداد معرفت الہی کی بل ہی عقل و ذہن ہی بہتر و پائیدار ہو  
 جوارحه بل الجوارحه له اتباع وخدم ليستخدما استخدام الملائك للرعايا وليستعملها استعمال  
 اعضا ہی کی جگہ علاقہ نہیں بلکہ تمام اعضا دل کی تابع اور خدمت گزار ہیں ان اعضا ہی اس طور کار لیتا ہی جسی بادشاہ رعیت ہی اور ایسی برتتا ہی  
 السيد العبيد وهو اما يطمئن بدن كماله تعالى كما قال الله تعالى لا بد كماله تظمن  
 جسی مولی غلام کو اور دل کو طمانیت صرف یاد الہی ہی ہوتی ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی یارب ہی اندہی کی یاری دل چین باقی ہیں  
 القلوب افضل الذکر علی ما ورد فی الحدیث لا اله الا الله فلا بد للعبد المكلف ان يشتغل  
 اور سیما ہی بہتر ذکر موافق معقول حدیث کی لا اله الا الله ہی اب بندہ عاقل بالغ کو ضروری کہ اس ذکر میں  
 بهذا الذکر حتی يطمئن قلبه ويستعد لمعرفة الله تعالى تكن قبل اشتغاله به يجب عليه  
 مشغول رہی تاکہ او کا دل اطمینان پکڑی اور معرفت الہی کی استعداد حاصل کری لیکن اس شغل ہی پہلی اوسپر واجب ہی  
 ان يحصل من علم الكلام ما يصح به اعتقاده على مذهب اهل السنة والجماعة ولا يجتزئ  
 کہ اس علم عقاید سیکھی جسی اسکا اعتقاد موافق اہل سنت و جماعت کی شریک ہو جاوی اور  
 به عن شبه المبتدعة لان القلب ما دام مكدر باظلمة البدعة الاعتقادية لا يبين انوار  
 اہل بدعات کی شہادت سی بیجا دوی کیونکہ جو جتنک دل اعتقادی بدعت کی تاریکی میں مگر دہشتا ہی تو اس میں طاعت کی روشنی نہیں جتنی  
 الظلمة ويجب عليه ايضا ان يحصل من علم الفقه ما يصح به اعماله على وفق الشريعة المطهرة  
 اور اوسپر بہتر ہی واجب ہی کہ اس علم فقہ کی سیکھی جسی اسکی اعمال موافق شریعت پاک کی ہو جائے  
 والا فالتقدم لمعالی الامور قبل تقان وصولها وضبط طرفها عجلة شیطانية وشبهة نفسا  
 اور نہیں تو بڑی کام کرینے شیطانی غیر حکم کرنی اصول کی اور شریک دریافت کرنی طریقوں کی شیطانی جھپٹ اور نفسانی شہوت میں  
 ترجب لصاحبها الفضيحة في الدنيا والاخرة اذ قد يغتر صاحبها بالتخيلات النفسانية  
 داخل ہی جو ایسی شخص کو دنیا اور آخرت دونوں میں ذلیل کر چھوڑتی ہی اس کی کہ ایسا جاہل کبھی غریب میں اگر نادانی ہی خیالات نفسانی  
 والتلبس الشيطانية وبظن كرامات وهي في الحقيقة استدراج وزيادة له في انواع  
 اور شہادت شیطانی کو کرامت تصور کر لیتا ہی اور اصل میں وہ استدراج ہوتا ہی اور اسکی حق میں طرح طرح کی  
 الضلالات لان من اشتغل بالذکر والرياسة قبل ان يحصل من علم الكلام ما يصح به الاعتقاد  
 گمراہی زیادہ ہوتی ہی کیونکہ جو شخص مشغول ذکر اور ریاضت کا اختیار کرتا ہی بدون سیکھی علم عقاید کی کہ حق میں او کا اعتقاد  
 على مذهب اهل السنة والجماعة وما يجتزئ به عن شبه المبتدعة ومن علم الفقه ما يصح  
 اہل سنت و جماعت کی مذہب پر صحیح ہو جاوی اور بدعتیوں کی شہادت سی بیجا دوی اور بدون سیکھی علم فقہ کی جتنی ہیں  
 به اعماله على وفق الشريعة المطهرة لا يبعد ان يقع له كشف حتى لبعض الاشياء واهم خارق  
 اسکی اعمال مطابق شریعت بالکا صحیح اور درست ہوتا ہی تو کیا بعید ہی کہ او کو بعض محسوسات کا کشف ہونی لگی یا کوئی بات کراست کی ہی  
 من خوارق العادات بمقتضى الرياضة وامرأة الشيطان كما حكى كثير من ذلك عن بعض الكفرة  
 خلاف عادات میں سی ریاضت کی موافق یا شیطانی کہی ہی ہو جاوی چنانچہ ایسی بہت کہانیاں بعض کفار

الرياضين فيظن انه ولاية وكرامة وهو في الحقيقة مكر واستدراج لا كرامة ولا ولاية  
 رياضية تنشئ المشهورين بهر بعد نادان خيال كرتاي كه به ولايت اور كرامت هي اور اصل مين ده مكر اور استدراج هوتاي مكر است هي اور نه ولايت  
 اذ قد يحصل الكشف والامر بالخارق لبعض الرهبان وغيرهم يعني بزيادة الرياضات  
 اسلبي كركشف اور امر خارق كهي كهي بعضي ايسو راسب وغيره كي هي هوتاي جوري رياضية اختيار كرتي هي  
 مع فساد العمل والاعتقاد ولا اعتداده لانه تعالى قد جعل الرياضة سببا للتصفية  
 باوجود كذا او كذا عمل اور اعتقاد فاسد هوتي مين بهر اسكا كيا اعتبار هي اسلبي كذا در تعالي ميشك رياضت هي لول كيا صاف كرتي هي  
 القلوب بحيث يوصل بها الى الكشف ونحوه من الخارق ولا يدل ذلك على رضائه تعالى  
 كركشف اور كشف كي مانند اور خلق هوتي هي مين اور اس هي استقلال كي يعني صفات هي  
 بذلك السبب البتة ومن المعلوم قطعا ان الخارق ليست مختصة بالمجزة والكرامة  
 اس سبب پر معلوم نهين هوتي اور سبب بات يقيني معلوم هي ك خوارق كو چهره مجزة اور كرامت هي هي خصوصيت نهين  
 بل قد تكون استدراجا ايضا فمتي صدرت من فيه خلل على او اعتقاد يمحكم بكونها  
 بلكه بعضي وقت استدراج هي هوتاي بهر اگر بهر امر خارق ايسو شخص سي پيدا هوي جسكا عمل يا اعتقاد باطل هي توره  
 استدراجا لكرامة لان الكرامة ظهور امر خارق للعادة على يد عبد صالح ظاهر صلا  
 استدراج هي هي حيا جاويگا كرامت نهين هوي كيونكه كرامت توره هي كار عادت كي خلاف ايسو صالح آدي كي با تهدي هو جسكي نيك كرداري هوتي هو  
 وهذا القيد الاخير لاحتراز عن الاستدراج وهو ظهور امر خارق للعادة على يد الاشقياء  
 اور بهر سببجي قيد استدراج هي احتراز كي هي هي كيونكه استدراج ده هوتاي كرامر خارق عادت اشقياء كي با تهدي پيدا هوي  
 كالرجال وفرعون والمجبهة الضالين المضلين فان الخارق كما تظهر على يد الاتقياء تظهر  
 جيسي رجال اور فرعون اور كرامه جهال اور كرامه كرتي كيونكه خوارق جيسي بهر كرامت كي با تهدي پر هوتي مين  
 على يد الاشقياء ايضا فها يظهر من ذلك على يد من كان تحت سياسة الشرع يصير  
 اشقياء كي هي با تهدي پر هوتي مين سو جوامع خارق ايسو شخص كي با تهدي پر ظاهر هو جو شرعي حكومت كا مطيع هي تو  
 سببا لمزيد مجاهدته في عبادته وما يظهر من ذلك على يد من لم يكن تحت سياسة الشرع  
 اوسكي مجاهد عبادت كو زياده بڑا ديگا اور جوامع خارق ايسو شخص كي با تهدي پر پيدا هوي جو شرعي حكومت كا مطيع بهر  
 يصير سببا لمزيد بعدة وعزوة ولا يزال الشيطان يغويه حتى يخلفه بركة الاسلام  
 تورا اوسكو اور بهر دوری اور عزوة بڑيگا اور شيطان هميشه اوسكو بهتا تاريگا اوسكو اسلام كي رستي اوسكي گردن مين سي نكال كر  
 من عنقه بانكر المحرود والاحكام والحلال والحرام فعلى هذا يجب على العبد الذكر  
 حدود اور احكام اور حلال اور حرام كا سكا بنا ديگا اسلبي بنده ذاكر كو بهر واجب هي  
 ان يجعل جميع اعماله موافقا لاحكام الشرع ما دام حيا عاقلا ولا يجوز له ان يعمل عملا مخالفا  
 كر اپني تمام اعمال جيئك بهوش حواس مين هي احكام شرعي كي موافق رهي اور اوسكو بهر جائز نهين كي كهي هي كتي وقت كوي عمل  
 لاحكام الشرع في وقت من الاوقات واحكام الشرع على قسمين قسم يتعلق بالظاهر وهو البدن  
 احكام شرعي كي مخالفت عليه لاوي اور شرع كي احكام دو قسم پر مين ايكه وقتم جواهر يعني بدني علاتر كي نهين  
 وقسم يتعلق بالباطن وهو القلب وكل واحد من القسمين على نوعين احدهما يجب فيه الفعل  
 اور ايكه قسم ده جواهر يعني دل سي علاتر كي نهين اور بهر دونو قسمين وطرح كي مين ايكه جسكا كرنا واجب هي

والاخر يجب فيه التزك فجملة احكام الشرع اربعة فمن النوع الذي يتعلق بالظاهر ويجب  
 دوسري وه جسا ترك واجب هي ليس تمام احكام شرعي چار طريق كي هوي پيروه قسم جو بدن سى متعلق اور اسكا عمل مين لانا واجبى  
 فيه الفعل التكلم بكلمتى الشهادة واقامة الصلوة وايطاء الزكاة وصوم رمضان وحج  
 دونو كلمى شهادت كي پڑھنى اور نماز قائم ركعتي اور زكاة ادا كرنى اور رمضان كي روزى اور  
 البيت وجهاد الكفار والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك من الفرائض والواجبات  
 كعبه كا حج اور كفار پر جہاد اور نيك بات بيان كرنى اور بدى سى رو كونا اور سوا اسكى اور فرائض اور واجبات  
 ومن النوع الذي يتعلق بالظاهر ويجب التزك القتل والزنا واللواط والسرقة وشرب الخمر  
 اور وه قسم جو بدلى متعلق اور اسكا ترك واجب هي خون پيتا اور بى كارى اور اغلام اور چورى اور شراب خوارى  
 والغيبة والفيمة والكدب والنظر الى ما حرم نظرة واستماع ما حرم استماع وغير ذلك من  
 اور غيبات اور سخن چيني اور چو پيرون اور نيكيا سى چيز كا جسكا نيكيا حرام هي اور بى آزار سى جسكا استماع حرام هي اور سوا اسكى  
 المحرمات والمكروهات ومن النوع الذي يتعلق بالباطن ويجب فيه الفعل التوبة والاخلاص  
 اور محرمات اور مكروهات اور وه قسم جو دل سى متعلق اور عمل كرنا واجب هي توبه اور اخلاص  
 والتوكل والصبر والشكر والغرف والرجاء وغير ذلك من الاخلاق الحميدة والخصال الحميدة  
 اور توكل اور صبر اور شكر اور خوف اور اميد وارى اور سوا اسكى اور نيك عادتين اور پسنديدہ خصلتين  
 ومن النوع الذي يتعلق بالباطن ويجب فيه التزك الكبر والعجب والرياء والمخسد وغير ذلك  
 اور وه قسم جو دل سى متعلق اور ترك واجب هي تكبر اور خود پسندى اور رياء اور كبر اور حسد اور سوا اسكى  
 من الاخلاق الذميمة والخصال القبيحة فمن خالف حكا واحدا من هذه الاحكام الاربعة  
 اور بد خويان اور قبيح خصلتين سو جو شخص خلاف كرى كسى ايك حكا ان چارون حكرون مين سى  
 عصي الله تعالى واستحق عذابه فلا يكون من اهل الولاية والكرامة وبعض الناس في هذا  
 وه خدا كا نافرمان هي اور اسكى عذاب كا سزاوار وه دلى اور كرامت والا لك بختا هي اور بعض لوگ اس  
 الزمان يدخلون الخلوثة ثلثة ايام واكثر ثم يخرجون منها واذا فعلوا ذلك مرة او مرتين  
 زمانى مين تين دن كا بازيا وه كا چله كسيج كر پھر خارج ہو جاتى ہيں اور جب ايك يا دو بار چل كر چكى  
 يدعون نيل الاحوال والوصول الى مقامات الرجال مع انهم يرتكبون ما يخالف الشرع الشريف  
 تو وهى كرنى كى كر بكو سب حالات كہلى گئى اور عمدہ لوگون كا درجہ پا ليا باوجوديك شرع شريف كي مخالفت كنى جاتى ہيں  
 واذا انكر عليهم ما ارتكبه يقولون حرمة ذلك في العلم الظاهر وانا اصحاب العلم الباطن وانه  
 اور جب اولى او كى اعمال كي برآ بيان كر دو كہنى گئى مين ميان بہرہ علم ظاہر مين حرم هي اور ہم تو باطنى علم والى ہيں سو بہرہ علم  
 حلال فيه وان الوصول الى الله تعالى لا يكون الا برفض العلم الظاهر وانكر ما تخذون من  
 اس علم مين حلال هي اور ترتيب الہى برون چھوٹى علم ظاہرى كي نہيں ملتى تم  
 الكتاب السنة وانا بالخلوة وهمة الشيخ نضل الى الله تعالى فيكشف لنا العلوم فلا نحتاج  
 قرآن اور حديث سى فائدہ ليتنى هو اور ہم چل اور بيمبر كي مدت سى خدا كي درگاھ مين جاتى ہيں بہرہ سب علوم كہلى جاتى ہيں بكو  
 الى مطالعة الكتاب والقراءة على الاستاذ واذا صدر منا مكروه او حرام ننهي عنه في المنام  
 كتابون كي مطالعة كي اور استاد سى پڑھنى كي كچہ حاجت نہيں هي اور ہم سى جب كو كى مكروه با حرام علم مين جاتا هي تو خواب مين بكو مانست ہو جاتى

فنعرف الحلال والحرام وما قلتم انه حرام لو نزل عنه في المنام فعلنا انه ليس بحرام  
 سوهم حلال اور حرام کو سمجھتی ہیں اب جس کو تم حرام بتاتی ہو ہو تو اس سے خواب میں منع نہیں کیا سو ہم نے جان لیا کہ یہ حرام نہیں ہی

ونحو ذلك من الزهات التي كلها الحاد وضلال اذ فيه ازدراء للملة الحنيفة والشفعة  
 اور اس طرح کی خرافات باتیں جو سراسر لطاف اور گری کی ہیں بقی ہیں کیونکہ اس میں ملت خفی اور شریعت نبوی

النبوية وعدم الاعتماد على الكتاب والسنة واجماع الامة فالواجب على كل من سمع  
 کی حقاقت ہی اور ہی اعتمادی قرآن وحديث اور اجماع امت کی سو واجب ہی اوپر جو الہی باطل گفتگو سنی

امثال تلك الاقاويل الباطلة الانكار على قائله والجزم ببطالان كلامه بلا شك ولا تردد  
 کہ بلا شک اور ہی تردد اور بغیر توقف قائل کی اس کلام کو یہودہ و اہمیت سمجھی

ولا توقف ولا فهو يكون من جلتهم ويحكم عليه بالزندقة فانهم لما كانوا في الاعتقاد  
 اور نہیں تو وہ ہی اوی گروہ میں داخل ہی اور اوس پر حکم کہہ کر ہوا کیونکہ ان کو تو کفار جب

هذه المرتبة كان بينهم وبين الشيطان مناسبة فيهم في بعض الامكان اشياء  
 اس نسبت کہ پہنچا تو ان میں اور شیطان میں ایک رابطہ پیدا ہو گیا پھر وہ شیطان اور کو بعض دفعہ کچھ بجلی وغیرہ دکھاتا

من الانوار وغيرها فيغترون بها ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرمون ولا يعلمون  
 کہ شیطان ہمیشہ اہل خوت اور ریاضت کی نظر میں یوں پکارتا ہی کہ اپنی ملامت اور خلوں کی ملامت

المن الشيطان لا يزال يحسن لاهل الخلوة والرباط ان يعملوا بجوارحه ثم يراهم  
 پس یہ قوم ہو کر ہوا کہ اگر یہ خیال کرتی ہیں کہ ہم کیا خوب عمل کرتی ہیں اور خدا کی نزدیک ہم عزت والی ہیں اور ہم

من غير تحكيم الشرع فيها فيقولون القلب اذا كان محفوظا مع الله تعالى يكون خوار  
 بدون موافقت شرع کی عمل کیا کریں پھر یہ کہتی ہیں کہ دل جب اللہ کی طرف سے محفوظ ہوتا ہی تو اوس کی سب خطرات خطاسی

معصومة عن الخطاء وهذا من اعظم كيد العدو فيهم لان الخواطر ثلاثة النواع رحمانية  
 بچی ہوئی ہوئی ہیں اور یہ اونی حق میں دشمن کا بڑا ہی دھوکا ہی کیونکہ خطرات تین طرح کی ہوتی ہیں رحمانی

وشيطانية ونفسانية فلو بلغ الانسان ما بلغ من الرياضة والمجاهدة فدفعه شيطانه  
 اور شیطانی اور نفسانی یہ ہر انسان کیسی ہی ریاضت اور مجاہدہ کیا کری

ونفسه لا يفرق انه الى الموت والشيطان يحرق منه مجرى الدم والعصمة ليست  
 اور نفس اوسکی ساتھ ہی رہتی ہیں مرنی دم تک جدا نہیں ہوتی اور شیطان اوس میں ایسی بہر تا ہی جیسی بدین خون اور عصمت صرف

الا للرسول الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين خلقه في تبليغ امره ونهيه ووعدة  
 انبیاء صلوات اللہ علیہم کا خاصہ ہی جو کہ درمیان پاک پروردگار اور اوسکی خلقت کی واسطہ ہیں واسطہ پہنچا دینی امر اور نہی اور جزا

ووعيده ومن عداهم ليس بمعصوم ومن ظن انه يستغنى عما جاء به الرسول بما يلقى  
 اور سزا اور سوار انبیاء کی کوئی معصوم نہیں ہی اب جو شخص یہ خیال کری کہ مجھ کو احکام نبوی کی کچھ حاجت نہیں مجھ کو وہ ہی کافی ہی

في قلبه من الخواطر فهو من اعظم الناس كفرا لان ما يلقى في القلب يحتمل ان يكون من  
 جو دین خطرات آتی ہیں سو وہ بڑا ہی کافر ہی اسلی کہ دین جو خطہ آتا ہی تو شاید کہ

القاء النفس والشيطان فلا عبرة به ولا التفات اليه حتى يعرض على ما جاء به الرسول  
 وہ نفس یا شیطان کی طرف سے آتا ہو پھر اوس کا کیا اعتبار ہی اور نہ اور ہر توجہ کا حکام نبوی کی مقابل ہو سکی

وه نفس يا شيطان ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح  
 وہ نفس یا شیطان اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی

ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح  
 وہ نفس یا شیطان اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی

ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح  
 وہ نفس یا شیطان اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی

ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح ان كان هو يفرح  
 وہ نفس یا شیطان اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی اور اگر وہ ہی فرح کرتا ہی

ویشہدہ بالموافقة اذ ليس كل ما يراه الانسان في النوم واليقظة صحيحاً بل قد تكون بعضه  
اور اوسكى نئي موافقت کا شاہد چاہی کیونکہ آدمی جو خواب یا بیداری میں معلوم کرتا ہی وہ سب درست نہیں ہو اگر تا بلکہ بعضی

من الخواطر النفسانية وبعضه من الوسوس الشيطانية وبعضه من الله تعالى بالهام  
خطرات نفسانی و بعضی وسوسہ شیطانی ہوتی ہیں اور بعضی اللہ کی طرف سےی بواسطہ

ملك الرؤيا فلا بد من التمييز هذه الثلاثة ليعلم ان ما يراه من اى نوع هو فاذا تعين  
فرشتہ خواب کی ہی ہوتی ہیں نیز ان تینوں میں تمیز کرنی ضرور چاہی جس سے معلوم ہو کہ ہر خطرہ کس قسم کا ہی جب یہ ثابت ہو جائے

انه من الله تعالى فلا بد من عالم يعلم المراد منه فان المراد منه ان كان ظاهراً يحتاج  
کہ اللہ کی طرف سے ہی تنب ایسا عالم چاہی کہ اوستی ملا کو سمجھی کیونکہ آدمی مراد اگر ظاہری تو

الى التاويل بل لما يحتاج الى التنبيه وان كان غير ظاهر يحتاج الى التاويل فياويل بتاويل  
تاویل کی کچھ حاجت نہیں بل صرف تنبیہ کی حاجت ہی اور اگر مراد ظاہر نہیں ہی تو تاویل کی حاجت ہی پھر صحیح تاویل کرنی چاہی

صحيح كما ان الكتاب والسنة لا شبهة في كونها من الله تعالى ورسوله لكن المراد منها  
چنانچہ قرآن اور حدیث بلاشبہ اللہ اور رسول کی کلام ہیں پر اوکی مراد

قد يكون ظاهراً فلا يحتاج الى التاويل وقد يكون غير ظاهر فيحتاج الى التاويل وقد صرح  
بعضی جگہ لیس ظاہر ہوتی ہے کہ تاویل کی کچھ حاجت نہیں ہوتی اور بعضی جگہ مراد ظاہر نہیں ہوتی تو وہ ان تاویل کی حاجت پڑتی ہی اور

العلماء بان الهام وكذلك الرؤيا في المنام ليس شئ منهما من اسباب المعرفة بالاحكام  
علماء نے یہ کہہ دیا کہ الہام اور ایسی ہی نید کی خواب ان دونوں سے معرفت احکام کی حاصل نہیں ہوتی

خصوصاً اذا خالف كل منهما كتاب الله وسنة رسوله عليه الصلوة والسلام فان عمر  
علی الخصوص جبکہ بہ دونوں کتاب اللہ اور سنت رسول سے برخلاف ہوں حضرت عمر

بن الخطاب رضي الله عنه مع كونه سبب الملهمين والمحدثين كان اذا وقع في قلبه الخواطر لا يلتفت  
بن الخطاب رضی اللہ عنہ باوجودیکہ اہل الہام اور محدثین کی پیشانی تھی تو بھی جب اوکی دل پر کوئی خطرہ آتا تو اس پر توجہ

اليها ولا يحكم بها ولا يعمل بها حتى يعرضها على الكتاب والسنة فهو لاء الجهلة قد يرى  
کرتی اور نہ اس پر یقین کرتی اور نہ اوکی موافق عمل کرتی جب تک اوسکو کتاب اور سنت کی مطابقت نہ لیتی اور یہ جہال جب

احدهما ادنى شئ فيحكم فيه خاطره على الكتاب والسنة ولا يلتفت اليها والمحققون من  
اوپنی بات معلوم کرتی ہیں تو اس پر اپنی خطرات کو بکایت ہیں اور کتاب اور سنت کی طرف کچھ توجہ نہیں کرتی اور طریقت کی محقق

علماء الطريقة قد تمسكوا بالكتاب والسنة ووزنوا بهما افعالهم ومجاهداتهم ومكاشفاتهم  
علماء کتاب اور سنت سے ہی سند لیتی تھی اور اپنی افعال اور مجاہدہ اور مکاشفات کو انہی کے وزن کر لیا کرتی تھی

فما وجدوه غير موزون بهذين الميزانين وغير ثابت بهذين الشاهدين لم يعتبروه ولم يلتفتوا  
ان دونوں ترازو میں کتاب و سنت میں کم یا زیادہ نہ ملتا تو وہ نہ سمجھتے نہ توجہ نہ دیتے نہ ان کو اپنی ہی نیت تھا تو اسکا اعتناء نہیں

اليه قال ابو سليمان الداراني ربما يقع في قلبه نكتة من نكتة القوم فلا قبلها الاشهاد  
ابو سليمان دارانی فرماتی ہیں ایک نکتہ اس قوم کی نکتات میں سے اکثر میری دلیل آتا ہی سو میں اوسکو برون کوئی وہ شاہد عدل

من الكتاب والسنة وقال ابو سعيد الخراز كل باطن يخالفه الظاهر فهو باطل وقال ابو حفص  
کتاب اور سنت کی نہیں ملتا اور ابو سعید خراز کہتی ہیں جو الہام ظاہر شرع کی برخلاف ہو سو وہ باطل ہی اور ابو حفص کہتے ہیں



الكبير من ليزن افعاله واقواله واحواله بميزاني الكتاب والسنة ولم يمتهم بخاطره فلا قدره  
 جرح شخص ابني افعال اور اقوال اور احوال کو کتاب اور سنت کی تازو میں نہ توئی اور اپنی دلی خطوں کو بجا نہ جانے لڑاؤ کو  
 فی دیوان الرجال وقال ابو يزيد البسطامي لو نظرت الى رجل اعطى انواعا من الكرامات حتى ترجع  
 مردوں میں شمار مست کرد اور ابو یزید بسطامی فرمائی ہیں اگر تم ایک شخص کی طرح طرح کی کرامتیں دیکھو  
 فی الهراء ومشي على الماء فلا تغزوا به حتى تنظروا كيف تجردونه عند الامر والنهي حفظ  
 پالتھاری بیٹھا ہو یا پانی پر پہرتا ہو تو ہی او کی فریب میں نہ آؤ جب تک یہ نہ جانتے ہو کہ امر اور نہی اور حفظ  
 الحدود واداء احكام الشريعة وقال الجنيد البغدادي الطرق الى الله تعالى بعد انفا سر  
 حدود اور احکام شرعی میں کیسا ہی اور جنید بغدادی فرمائی ہیں اس کی ان کی رستی اتنی ہیں جتنی نفوس  
 الخلائق وكلها مسدودة على الخلق لا على من اقنى اثر الرسول وحكي انه افاقى بقتل المحلج  
 خلقت کی اور وہ سب خلقت پر بند ہیں بجز او کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی اور کہتی ہیں کہ جنید فی  
 لاجل ما صدر عنه من قوله انا الحق فانظروا بها العاقل الطالب للحق ان هؤلاء الكرام مع  
 فتویٰ انا الحق کی کہنی پر دیا تھا اسبابی ہوشیار حق کی طالب دیکھو تو کہ ان تمام بزرگوں کی با  
 كونهم عظماء مشائخ الطريقة وكبراء ارباب الحقيقة قد تمسكوا بالشريعة ولم يخالفوها  
 وجود بزرگ طریقت کی بڑی بڑی مشائخ اور حقیقت کی بڑی بڑی بزرگ لوگ ہیں کیسا شریعت سے تمسک کیا اور کسی بات میں  
 فی شئ اصلا فعلی هذا يجب على العبد المشتغل بالذكر ان يمتسك بالشريعة في جميع اقواله  
 اصلا مخالفت نہیں کی بابت لحاظ شخص ذکر مشاغل پر واجب ہی کہ اپنی تمام اقوال اور افعال اور احوال میں شریعت سے تمسک  
 وافعاله واحواله ولا يجألفها فی شئ اصلا لكن ينبغي ان يعلم ان الموتى النافعة من الذکر هل الذکر  
 کیا کریں اور شریعت کی اصلا مخالفت نکلیا کریں لیکن یہ بھی سمجھ لینا چاہی کہ ذکر موثر اور مفید وہ ہی جو  
 على الدوام مع حضور القلب فاما الذکر مع ذهول القلب فهو قليل المجرد الى ان لا ذکر  
 ہمیشہ اور دائمی دلی تو جس سے ہو اور جو ذکر دلی غفلت کی سادہ ہوتا ہی وہ فائدہ خوب نہیں دیتا کیونکہ ذکر کا  
 اول واخر اوله يوجب الانس والمحبة واخره يوجب الانس والمحبة والمطلوب ذلك الانس  
 ایک بندہ ہی اور ایک انتہا ابتداء میں ذکر سے محبت اور انس ہوتا ہی اور انتہا میں ذکر کو انس اور محبت پیدا ہوتی ہی اور مقصود یہ ہی انس  
 والمحبة لان الذكر في ابتداء امره يكون متكلفا في صرف قلبه عن الوسواس الى ذكر الله  
 اور محبت ہوتی ہی کیونکہ ذکر اول حال میں تو اپنی دل کو بزرور و تخلف وسوسوں کی شہاکر ذکر کی طرف نکالتی  
 فان وفق للمداومة انس به وانغرس في قلبه حب المذكور وصار مضطرا الى كثرة ذكره  
 پھر اگر اس کو مداومت کی توفیق ہوئی تو اسی مانوس ہو جاتا ہی اور او کی دین و محبت بڑھ جاتی ہی اور کثرت ذکر کی طرف بیکر ہوجاتا ہی  
 بحيث لا يصبر عنه لان من احب شيئا اكثر ذكره ومن اكثر ذكر شيئ ولو تكلفا يقع في  
 ایسا کہ ذرہ صبر نہیں آتا کیونکہ جو شخص کسی شئی کو محبوب کہتا ہی تو اس کا ذکر بہت کیا کرتا ہی اور جو شخص کسی شئی کا ذکر بہت کرتا ہی اگرچہ تکلف ہی ہو  
 قلبه حبه والحاصل ان الذكر يكون بالتكلف الى ان يثمر الانس بالمذكور والمحبة له ثم  
 او کہ دین محبوب ہو جاتی ہی حاصل یہی کہ ابتداء میں ذکر تکلف ہی ہوتا ہی آخر کو ایسا مانوس اور محبوب ہو جاتا ہی کہ  
 يستمتع الصبر عنه فيصير المرجب موجبا والفرص ثمراته اذا حصل للذكر الانس بذکر الله تعالى  
 او اس کی صبر و شوار ہو جاتا ہی پھر تو بالعکس یعنی عاشق معشوق ہو جاتا ہی اور طالب مطلوب پھر جب ذکر کو یاد الہی ہی محبت ہو جاتی ہی



اور ولسکی ساتھ گورنمن نے ان ہوتا ہی اور نہ مال و ان صرف وہ دکر ہی باقی رہ جاتا ہی سو اگر بہہ ڈاکر اچھی مانوس ہوتا

يقتضيه ويتلذذ بالقطائع العوائق الصارفة عنه لان ضرورات الحاجة كانت تصده  
 قوافله ويكسبها المزمع بالكلية كرهه تعلقات بجوكر اندسى بازر كفتي تقي جاني سري كيوكو ضرورى كاماراييك ذكرنا اندسى بازر كفتي تقي

عن ذكر الله تعالى ولا يبقى بعد الموت عائق فكانه خلي بينه وبين محبوبه وتخلص من

اور موت کی آمد کوئی روکنی والا باقی نہیں رہتا اب گو یکڑے کو محبوب کی ساتھ غلوٹ ملی اور ایسی

یہی سی چھوٹ گیا جس میں اپنی محبوب سی رو کا جانا تھا اور اس نے سہی موت کی بعد آدمی مڑا وہاں کر آخر

يُنْزِلُ فِي جُورِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَتَرَقَّى مِنَ الذِّكْرِ إِلَى اللِّقَاءِ إِذَا مَقْصُودُهُ بِقَوْلِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اور ذر سے مرتبہ بڑھ کر نسبت دیدار کی بلائی ہی کیونکہ عرض تو اوسکو  
 سورى الله تعالى اذ كل مقصود معبود وكل معبود لله وبالملة في علم ذكر لا اله الا الله

السلامة التي هي في كيونك جو مقصود بتوابعه و مجبور في اورج مجبور في و له الرى اورلا اله الاسدي و انجي ذكرسى

نفسی جمیع المعبودات الباطلة ولذلك فضل علی سائر الاذکار و ذکر المطلق فی بعض  
 کامل المعبود جاتی رتبی هین اسبی و طبی اس ذکر کو تمام از کار پر فضیلت ہی اور بعضی روایت میں مطلق ذکر مذکور ہی

واضح فی بعضہا مقید بالصدق والاخلاص کہامروی عن زید بن ارقم انہ علیہ الصلوٰۃ و

اور بعض روایت میں صدق اور اخلاص کی قید ہی چنانچہ زبیرین اور فہم قیادت کرنی کہیں صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال لا اله الا الله فخلصا دخل الجنة ومعنى الاخلاص مساعدة الحال

فرمایا جسے لالہ اللہ  
اخلاص سی کہا وہ بہشت میں داخل ہوا اور اخلاص کی معنی مطابق ہونا حال کا

مقالہ میں قال لا اله الا الله بلسانہ و لم یسأ عداہ مقالہ لا یكون فیہ شیء من قول سی بہر جہتی لا اله الا الله زبانی تو کہی اور اس کا حل مطابق قول کی سنوا تو اوپر میں مذہبی

اخلاص فيكون امره في مشيئة الله تعالى ولا يؤمن في حقه الخطر المجلس الثاني

اوسکا معاملہ مثبت الہی ہیں ہی اندیشہ سی صاف ہیں ہی دوسری مجلس

ساں فضیلتہ الذکر ص ۱۰۷ اعلیٰ الہ وسان اقسامہ قال رسول

ذکر کی فضیلت میں تمام نیک اعمال سی اور افسانہ کی بیان میں فرمایا رسول

صلی اللہ علیہ وسلم الا انبئکم بخیر اعمالکم وازکاهاعندملیککم وارفعها فی درجاتکم

خبر لكم من انفاق الذهب والورق وخبر لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم

سونا چاندی نہ بامشی سی اور تہاڑی حق بین بہتر جہادی کدوشن سی مقابلہ کی تم ادنی سر کاٹو

ضربوا اعناقہم فالوابی یا رسول اللہ قال ذکر اللہ ہذا الحدیث من حسن المصابیح  
تمہاری سرکاشیں عرض کیا ان یا رسول اللہ فرمایا اسکا ذکر بہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی

رواه ابو الدرداء وانما كان ذكر الله تعالى من سائر العبادات ارفع وخير من انفاق الذهب

ابو الدرداء في روايته سي اور ذکر اللہ تمام عبادات سے بہتر

والفضة وملاقات العدو والمقاتلة معهم لان سائر العبادات وسيلة الى ذكر الله تعالى

چاندی ہانسی اور جہاد سے خوشتر اسلحی ہی کہ تمام عبادات ذکر اللہ کا وسیلہ ہیں اور اصل ہیں

وذكر الله تعالى هو المطلوب الاعلى والمقصود الاقصى الا انه ينقسم الى قسمين احدهما

ذكر باللسان والاخر ذكر بالجنان اما الذكر باللسان فهو ذكر ملفوظ باللسان مسموع بالاذن

ذكر زبانی اور دوسرا ذکر دل سے بہر زبان ذکر تو مقصود ذکر اللہ ہی ہی لیکن سبکی و قسم ہیں ایک تو

يحصل بالحر في الصوت واما الذكر بالجنان فهو غير ملفوظ باللسان ولا مسموع بالاذن

حروف اور آواز سے مرکب ہوتی ہیں اور دل ذکر مذکور زبان پر الفاظ آتی ہیں اور نہ کانوں سے سنا جاتا ہی

بل هو فكر وملاحظة القلب هو اعلى مراتب الذكر ولا يبعد ان يكون المراد بالذكر ههنا هذا

بکودہ فکر اور دل کی سوچ ہے اور یہی ذکر اعلیٰ مرتبہ کا ہی اور کیا عجیب ہی کہ مراد ذکر سے اس حدیث میں یہی

الذكر القلبي الفكري لانه هو الذي له هذه الفضيلة الزائدة على بذل المال والنفس لما

دل کا ذکر اور فکر ہو کیونکہ جان اور مال نہ ہی پر یہی ذکر فائق ہے اسو اسطی

جاء في الخبر تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة وهو لا يحصل الا بمداومة العباد

کہ حدیث میں آیا ہی کہ ایک ساعت کا تفکر ستر برس کی عبادت سے بہتر ہی اور ذکر کا بہر رتبہ جب حاصل ہوتا ہی

على الذكر باللسان مع حضور القلب حتى يتمكن الذكر في قلبه ويستولى عليه بحيث يحتاج

کہ ناظر لسانی ذکر حضور دل سے بلا ناخ کر تار ہی تاکہ ذکر اسکی دل میں جگہ بہر جاد ہی اور اوپر تار غالب ہو جاد کہ دیکھ ذکر سبکی و قسم ہیں

في صرفه عنه الى غيرة الى تكلف كما كان في ابتدائه يحتاج في قراءه فيه الى تكلف لكن حضور

طرف بہتر ہی میں تکلف کرنا پڑی جیسا کہ ابتدا حال میں ذکر کی طرف دل لگانا کیواسطی تکلف کرنا پڑتا تھا لیکن ذکر دل میں

فيه بهذا الوجه موقوف على معرفة الله تعالى لان من لا يعرف الله تعالى كيف يمكن

ایسا قرا کر پڑنا معرفت الہی پر موقوف ہی کیونکہ جو شخص اللہ ہی کو نہیں پہچانتا تو اسکا ذکر

ذكره بقلبه ولسانه وطريق معرفة الله تعالى من وجهين احدهما طريق اهل النظر

دل اور زبان سے کہ ایک اور طریق معرفت الہی کا دوسرہ ہی ایک طریق مناظرہ

والاستدلال وثانيهما طريق اهل الرياضة والمجاهدة فالسالكون طريق اهل النظر و

اور بران کا اور دوسرا طریق اہل ریاضت اور مجاہدہ کا پہرہ مناظرہ اور

الاستدلال ان الترمصولة من مل الانبياء فهم المتكلمون والافهم الحكماء المشاءون

بران والی اگر کسی دین کی سمادی بیون میں سے معتقد ہیں تو وہ مشکل کہلاتی ہیں اور نہیں تو حکماء مثالی ہیں

وهم قوم من الفلاسفة اختاروا طريق ارسطو وماله من البحث والبرهان ولم يكونوا

یہہ مشائی فلاسفہ میں سے ایک قوم ہی جنہوں نے ارسطوی وضع پر بحث و بران اختیار کر کے ہی یہہ لوگ

من اهل الايمان والساكون طريق اهل الرياضة والمجاهدة ان وافقوا في رياضتهم

صاحب ایمان نہیں ہیں اور ریاضت اور مجاہدہ والی اگر موافق احکام شریعت کی ریاضت

والمجاهدين هم احكام الشريعة فهم الصوفية المنتشرون والافهم الحكماء الاشرافيون وهم  
 اور مجاہدہ کرتے ہیں تودہ صوفی باشعور ہیں نہیں تو حکماء اشراقی ہیں اشراقی ہیں  
 قوم من الفلاسفة اختاروا طريق افلاطون وماله من الكشف والعيان ولم يكونوا من  
 اکبر قوم فلاسفہ کی ہی جتنوں کی طریق افلاطون کشف اور عیان کا اختیار کیا ہی یہہ لوگ ہی  
 اهل الايمان فعلى هذا يكون لكل طريق طائفتان فيكون المؤمنون العارفين بالله قسمة بين  
 صاحب ایمان نہیں ہیں اس بیان کی موافق ہر یکہ طریقہ میں دو طرح کی لوگ ہیں سو مؤمن عارف باللہ دو قسم کی ہوتی  
 احدهما اهل الاستدلال والبرهان وثانيهما اهل المشاهدة والعيان لان عرفانهم به تعالى  
 ایک استدلال اور برهان والی اور دوسری مشاہدہ اور عیان والی اسلامی کہ معرفت الہی  
 ان كان بالاستدلال بالدلائل العقلية والنقلية ففهم من اهل العلم الظاهر والبرهان  
 اگر کان بالاستدلال بالدلائل العقلیہ والنقلیہ ففہم من اہل العلم الظاہر والبرهان اور برهان والی ہیں  
 وان كان عرفانهم به تعالى بالمشاهدة بعين البصيرة ففهم من اهل العلم الباطن والعيان  
 اور اگر معرفت الہی چشم بصیرت کی مشاہدہ ہی حاصل کی ہی تودہ علم باطنی اور عیان والی ہیں  
 وحاصل الطريق الاول الاستكمال بالقوة النظرية والترف في مراتبها ومحصول الطريق الثاني الاستكمال بالقوة  
 اور طریق اول کا فائدہ تو قوت نظری کی امداد ہی کا حاصل کرنا اور اوسکی درجات میں ترقی کرنی اور ظہور دوسری طریق کا قوت عمل کی ترقی کا حاصل ہونا  
 العملية والترف في درجاتها فهذه هي الكرامة الحقيقية التي تظهر من اولياء الله تعالى اذ غاية الكرامة  
 اور اوسکی درجات میں ترقی کر کے اور کرامت حقیقی یہہ ہی ہوتی ہی جو اولیاء اللہ ہی ظاہر ہوا کرتی ہی کیونکہ انجام کرامت کا تو  
 حصول الاستقامة والوصول الى كمالها والله تعالى لو يعط العبد من الكرامة مثل ان يعينه  
 یہہ ہی راستی کا حاصل ہونا اور کمال پورا کرنا ہی اور اللہ تعالیٰ فی کسی بندہ کو اس ہی بہتر کرامت نہیں دی کہ تقویٰ  
 على ما يحبه ويرضاه من التقوى والاستقامة واما الكرامة بمعنى ظهورها خارق للعادة فلا عبرة  
 اور استقامت پر اپنی مرضی اور خواہش کی موافق اعانت فرما دی اور یہی وہ کرامت کہ امور خلاف عادت ظاہر ہوا جائزین۔  
 به عند المحققين من اولياء الله تعالى لظهوره من الكفرة المرتاضين وغيرهم من اهل الرضا  
 محقق اولیاء اللہ کی نزدیک اسکا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ ایسی صورتوں کا ظہور ریاضت کبیش غیرہ سے جو ریاضت کیا کرتے ہیں بجز ان میں عملی عینیت  
 سم فساد العمل والاعتقاد وسبب ذلك على ما ذكره بعض المدققين انه تعالى قد وضع اسبابا وانالها  
 نہ اعتقاد درست ہوتا ہی اور اسکا سبب موافق بیان بعضی مدققین کی یہہ ہی کہ اللہ تعالیٰ اسباب پیدا کر کے اونکی سادہ  
 مبياتهما وجرى عادته ان لا يتخلف مسبب عن سببه كالا حراق عند النار من جملة  
 ات متعلق کردہ ہیں اور عادت یوں جاری رہی ہی کہ کوئی مسبب اپنی سبب سے جدا نہ ہو وی سادہ ہی رہی جیسی جلا نا لگ کی سادہ ہی  
 في الرضا فانه تعالى جعلها سببا لتصفية القلوب وانالها بما بحيث يوصل بها الى  
 ہی ریاضت ایک سبب ہی کہ اوسکو اللہ تعالیٰ فی صفاء قلب کا سبب بنایا ہی اور اسی بہ متعلق کردہ ہی  
 في نحوه من الخوارق ولا يدل ذلك على رضائه تعالى بذلك السبب الذي هو الرضا  
 وغیرہ خوارق پیدا ہوا جائزین پر اس کشف وغیرہ سے رضا مندی اللہ تعالیٰ کی اس ریاضت پر ثابت نہیں ہوتی  
 معلوم قطعاً ان الخوارق ليست مقتصرة على المحرمة والكرامة بل قد تكون استباحة  
 معلوم ہی کہ خوارق کو معجزہ اور کرامت سے کچھ خصوصیت نہیں ہی بلکہ بعضی اوقات استدراج ہی ہوتی

ايضا فتى صلات من ادخل في عمله واعتقاده بحكم بكونه استدراجا لان الكرامة ظهورا مخرقا  
 بغير ان اليبس شخص يبيد هوى كجسكي عمل او اعتقاد من غلبت في تو استدراج هي كبريا وليك  
 للعادة على يد عبد صالح مظهر صلاحه وبهذا القيد لا يخرج الاستدراج لان ظاهره هو مخرقا  
 بغير ان اليبس شخص يبيد هوى كجسكي عمل او اعتقاد من غلبت في تو استدراج هي كبريا وليك  
 للعادة على يد الاشقياء كالرجال وفرعون والجهلة الضالين المضلين فان الخوارق كما تقع من الاتقياء  
 عادت بوتا في جواشقا كما تنهت في هوى جسي في حال او فرعون اور كراه جمال اور كراه كرنوبالي  
 تقع من الاشقياء فما يظهر من ذلك على يد من كان تحت سياسة الشرع يعتبر سببا لمزيد مجاهدة في عبادة  
 اشقا دسي هي بوتي بين مهر خوارق اليبس شخص هي بون جو شرع كا مطيع هي توباعت زيارت عبادت اور مجاہدہ كا ہوكا  
 وما يظهر من ذلك على يد من لم يكن تحت سياسة الشرع يصير سببا لمزيد بعدة  
 اور جو خوارق اليبس شخص هي بون جو شرع كا مطيع يبين هي تو مطيع هي اور در بوتا و كج  
 ولا يزال الشيطان يقويه حتى يخلع ربة الاسلام من عنقه بانكار الحدود والاحكام  
 اور شيطان اوسكو بھكتا تا رہيگا آخر اسلام كي رسي اوسكي گردن مين سي ككال كر حدود اور احكام  
 والحلال والحرام وهذا قال ابو يزيد البسطامي لوان رجلا مشى على الماء او يرتج في الهواء فلا  
 اور حلال اور حرام كا منكر جويگا اور اسبيل ابو زيد بسطامي فرمائي مين اكر كوي شخص پائي پر دستہ چلي يا اور مين چاروا بويهي تو  
 تعتروا به حتى تنظر كيف تجدونه في الامر والنهي وهرجات الشريعة وقيل له فلان  
 هي اوكي قريب مين تا و جيتل اوسكو اور رعايت شرعي مين نجا تا جوي كسي اوسي عرض كليا تا  
 يمر في ليلة الى مكة فقال الشيطان يمر في لحظة من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله  
 ايك رات مين كجلا جاتا هي آپ في فرمايا شيطان لحظة بهر مين مشرق هي مغرب تنك چلا جاتا هي بهر مين ده ملون هي  
 فعلى هذا كل من يظهر فيه شيء من الخوارق لا يجوز ان يظن انه من اولياء الله تعالى لانه  
 اس بيان كي موافق جس شخص هي كجھ خوارق ظاهر هو كرين تو اوسكو اولياء الله مين سي تصور كر كيا مين چايي كريك  
 لما يجوز ان يكون من اولياء الله تعالى يجوز ان يكون من اعداء الله تعالى لاحتمال كون ظهورها  
 خوارق تو جيسي اولياسي هي بوتي مين ولسي هي كفار دشمنان خداسي هي بوتي مين شايد كه به  
 فيه بمقتضى الرياضة وارة الشيطان فان الشيطان يخيل للانسان الامور بخلافها  
 باعث رياضت اور شيطاني دهو كي كي هو ابو كيونكه شيطان امور غير واقعي انسان كو دكها ديتا هي  
 عليه ويؤريه الاشياء الباطلة في صورة الحق فمنهم من ياتهم بعض الاشخاص فتحا طهم  
 حتى كي صورت مين بوتا هي بعضي ايسي شخص مين كوا كي پاس انسان كي صورت بن كر مين كيا هي  
 ويتمثل لهم ويظنونها ملائكة وهواجن والشياطين وكان اول من ظهر له من هؤلاء  
 وه اوسكو فرست خيال كر مين اور حقيقت مين وه جن يا شيطان بوتي مين بيل بيل اسلام مين ايباش شخص  
 في الاسلام المختار ابن ابي عبد الله النقي الذي اخبر به النبي عليه الصلوة والسلام في الحديث  
 مختار ابن عبد الله نقفي هو اي جسكي خبر نبي صلى الله عليه وسلم سي صحيح حديث مين  
 الصحيح وقال سيكون في ثقيف كذاب وقيل لابن عمر وابن عباس ان المختار سزعم  
 ثابت هو هي اي آپ في فرمايا هي نزرك هي كه ثقيف مين ايك جھٹا پيدا هو كا كسي في ابن عمر وابن عباس سي عرض كيا كه مختار سبب كبتا هي

انه ينزل عليه فقال لاصدق قال لله تعالى ان الشياطين ليروحون الى اوليائهم ليعادلوكم  
 کہ مجھ پر وحی آتی ہی جواب دیا جو جیسا ہی اصدقاؤں فرماتا ہی اور شیطان دلیں دالتی ہیں اپنی دوستوں کی کہتے ہیں جیسا کہ ان  
 وقال الله تعالى هل ينبتكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل فاك اثيم وكثير من ينسب  
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ میں بتاؤں تم کو کس پر اترتی ہیں شیاطین اترتی ہیں ہر جو بھی گنہگار پر اور بہت لوگ  
 الى الاسلام في الظاهر وهو برئ منه في الباطن يكون له نصيب من هذه الاحوال الشيطانية  
 ظاہر کی مسلمان اور باطن میں اسلام سی بی بہرہ ہیں کہ انکو ایسی ایسی شیطان کی حالت میں سی

بحسب مولاته للشيطان ومعاداته للرحمن ويصير فتنة بين الانام وبعضهم وان كانوا  
 موافق اشتراط شیطانی اور عداوت رحمان کی حصہ مدی اور خلقت گرفتہ میں مبتلا کرتی ہیں اور بعضی شخص اگرچہ  
 صدقین في معاملتهم وكان لهم عبادة واجتهاد في العمل لكنهم لقلّة علمهم بمخالفات الايمان  
 اپنی معاملت میں سچی ہیں اور عبادت اور مجاہدہ علی بھارتی ہیں لیکن چونکہ حقائق ایمانی سے کم واقف ہیں

وعدم تمييزهم ما هو من احوال الشيطان وما للرحمن يلبس عليهم الامر ويقعون في شبهة  
 اور حالت شیطانی اور امور رحمانی میں فرق نہیں کر سکتے لاجرا اور نہ وہ لطیفہ پوشیدہ رہ جاتا ہی اور شیطان کی حال میں ہر سرگ  
 الشيطان ويدعون كشفنا قضا العقل والشرع ويقولون قد ثبت عندنا في الكشف  
 ایسی کشف کا دعویٰ کرتی ہیں جو نہ عقل میں آوی اور شرع کی برخلاف ہو اور کہتی ہیں کہ ہم کو کشف میں وہ امر ثابت ہوا ہی

ماينا قضا العقل والشرع وهم قوم لا يتعدون الكذب لكن ينجيل اليهم اشياء يتفق  
 جو عقل اور شرع سے صاف مخالف ہی بہرہ وہ لوگ ہیں جو عمداً جھوٹے نہیں بولتی بڑی خیالات میں وہ بھڑکے ہیں ان میں  
 وجودها في الخاسر ويظنونها من كرامات الصالحين ولا يعرفون انها من تلبس الشياطين  
 جو خارج میں نادر اور جود میں گامی گامی ہوتی ہیں انکو مسلمانوں کی کرامات سمجھ لیتی ہیں اور یہ نہیں سمجھتی کہ یہ شیطانوں کی دغا بازی ہیں

فان كثيرا من الناس يظنون انهم من اولياء الله تعالى وهم ليسوا من اولياء الله تعالى بل هم  
 بیشک اکثر لوگ بولن گان کہ میں ہیں کدوہ اولیاء اللہ ہیں اور وہ اولیاء اللہ نہیں ہوتی بلکہ  
 من اولياء الشيطان فان اولياء الله تعالى هم الذين وصفهم الله تعالى في كتابه وقال لان  
 شیطان کی دوست ہوتی کیونکہ اولیاء اللہ تو وہ لوگ ہوتی ہیں جنکی اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں یہ تعریف کی ہے فرمایا ہی جو لوگ

اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا ينفقون وقال في آية اخرى ان  
 اللہ کی دوست ہوتی ہیں نہ ڈر ہی اور نہ غم کھادیں جو لوگ ایمان لائے اور بہرہ گاری کرتی رہی اور ایک اور آیت میں فرمایا انہیں میں  
 اولياء ولا المتفقون فبين سبحانه وتعالى في هاتين الآيتين ان اولياءه هم المتفقون وليس  
 دوست اسکی سوا ہی بہرہ گاروں کی سوا مددگار نہ تعالیٰ ان دونوں آیتوں میں بیان فرمادیا کہ اسکی اولیاء بہرہ گار ہوتی ہیں اور

لهم في الظاهر من الامور المباحة شئ يتميزون به عن الناس فلا يتميزون بلباس دون لباس  
 ظاہر میں مباح چیزوں میں کسی ایسا نشان نہیں ہی جس سے فرق کر کے اور لوگوں سے الگ پہچان لین نہ کوئی ایسا خاص لباس ہی کہ لیا کہ  
 اذا كان كل منهما مباحا بل يوجدون في جميع اصناف امة محمد اذ لم يكونوا من اهل البدعة  
 صحاح ہر دو میں بلکہ وہ لوگ یعنی اولیاء امت محمدی کی تمام اقسام میں ہوتی ہیں اگر بدعتی

واهل الفجور وليس من شرط الولي ان يكون معصوما بحيث لا يغلط ولا يخطأ وهذه الامور  
 اور بدکار نہیں اور ولی کی شرط کچھ معصومیت نہیں ہی کہ اوتی کہیں نہ غلطی ہو نہ خطا اور پہلی اور دوسری باتیں ہیں







کرنا تم حجة فی الدین حیث یکون حصولها ببرکة اتباع رسول رب العالمین وهی فی الحقیقة  
 ما بهی کرامت دین کی حجت کی برکت سی حاصل ہوئی ہی اور یہی کرامت حقیقت  
 یکون من معجزاته علیه الصلوة والسلام بخلاف حال الشیطانیه فانها ائما تحصل باتباع  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہی بخلاف شیطان فی حالات کی سو یہی جن اور شیاطین کی اتباع ہی  
 الجن والشیاطین کا حصلت لکثیر من حکیت عنہم هذه الاحوال منهم عبد الله بن صباد  
 ہوئی ہیں چنانچہ یہ حالات بہت شخصوں سی ظاہر ہوئی ہیں انہیں ہی ایک عبد اللہ بن صباد ہی  
 الذی ظهر فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وظن بعض الصحابة انه الدجال وتوقف النبی  
 جو بنی صلی اللہ علیہ کی زمانہ میں تھا بعض صحابہ فی اوکو دجال خیال کیا تھا اور بنی  
 علیه الصلوة والسلام فی امره حتی تبین له انه لیس الدجال وانما هو من جنس الکهان والکهان یکون  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی اوکی حال میں توقف فرمایا آخر معلوم ہوا کہ دجال نہیں ہی کاہن ہی اور کاہنوں میں سی  
 لاحد من قرین من الجن یخبرہ بکثیر من المغیبات ما یسترقہ من السمع مع خلط الصدق بالکذب  
 کیسا یا جن ہوتا ہی اکثر جہڑی چوری سنکر کچھ بچہ کچھ جھوٹ ملا کر غیبی خبریں بتا کر دے ہی  
 ومنہم الاسود بن العنسی الذی ادعی النبوة وكان له من الجن من یخبرہ ببعض الامور الغائبة فلما  
 اور ایک اسود بن العنسی جسنی نبوت کا دعوی کیا اوکی پاس ہی ایک جن تھا بعضی خبریں خبیثہ کی اسکو بتا دیتا تھا جب  
 قابله المسلمون لیقتلوه خافوا من الشیاطین ان یخبروه بما یقولون فیه حتی اعانت علی امراته  
 مسلمان اوکی قتل کی کئی مقابلہ کئی تو شیاطین ہی یہ خوف ہوا کہ یہاں کی گفتگو ہی اسکو مطلع نہ کر دیں آخر اوکی جو روکو  
 حین تبین لها کفره فقتلوه ومنہم مسیلة الکذاب الذی کان معه من الجن من یخبرہ من  
 جب معلوم ہوا کہ یہ کافری تو اوسی مدت کی تیب اوکو قتل کیا اور ایک سید الکذاب ہی اسکی پاس ہی ایک جن تھا جو پوشیدہ باتیں اسکو  
 الخفیات ویعینہ علی بعض الحاجات ومنہم الحارث الدمشقی الذی خرج بالشام فی زمن عبد الملك  
 جتنا دیتا تھا اور اسکی بعضی حاجات روا کر دیتا تھا اور ایک حارث و دمشقی جو شام کی ملک میں عبد الملك بن مروان کی عہد میں ظاہر ہوا  
 بن مروان وادعی النبوة وكان شیطانہ یخرج من رجله من القید ویبغض السامان ینفذ فیه وکا  
 نبوت کا دعوی کیا اسکا شیطان پانوں میں سی نہ بچر الگ کر دیتا تھا اور کوئی ہتھیرا اوکی بدن پر اٹھ کر دیتا تھا اور  
 یرى الناس اشخاصا رکبا فی الهواء ویقول هی المثلثة وانما هی الجن والشیاطین فلما امسک  
 ہوا میں سوار دکھا کر کہتا یہ فرشتی ہیں اور حقیقت میں وہ جن اور شیاطین ہوئی ہی تھی جب اوکو  
 المسلمون لیقتلوه طعنہ من رجل بالرم ولم ینفذ فیه الرمح فقال له عبد الملك انک لم تسم الله  
 مسلمانوں کی قتل کی کئی گرفتار کیا تو ایک شخصی اوکی پرچی ماری ذرہ ہی اثر کیا تب عبد الملك کی کہا تو فی بسم اللہ پڑھ کر نہ ماری  
 فسمی الله تعالی طعنہ فقتله ومن غیر هؤلاء المدکورین من یجمله شیطانہ عشیة عرفی الی  
 پھر اوسی بسم اللہ پڑھ کر ماری تو ایک کوچہ میں مار ڈالا اور ان طائفہ مذکور کی سوار ایک اور شخص تھا کہ شیطان اسکو شب عرفہ کو  
 عرفات ولا یجی الی الشرع الذی امر الله ورسوله به حیث لا یجرم عند المیقات ولا یلبی فیها  
 عرفات پر پہنچا دیتا تھا پھر وہ شخص موافق شرع کی جھڑوا اور رسول کا حکم اور انہیں کرتا تھا کیونکہ نہ تو میقات پر ہی احرام باندھتا اور نہ لبیک بکارتا  
 ولا یقف لمرفة ولا یطوف بالبلیت ولا یسعی بین الصفا والمروة ولا یرمی الجمار بل یقف بثیابہ ثم  
 اور نہ مرفعہ پر وقوف کرتا نہ بیت اللہ کا طواف کرتا اور نہ صفامہ کی بیچ میں سعی کرتا اور نہ ہی جمار کرتا بلکہ تھوڑا سا توقف کر کر



بیرحم من لیلته وهو بصیر کس یحصل الجمعة ویصلی بلا وضوء ومنهم من ینستغیث بالخلق  
 او شیئ من یفکر حال او کما حال ایسا تا جایی کوی جمع من توجادی بر نمازی وضو پڑھی اور بعضی وہ لوگ ہیں جو متوحس  
 سواء کان المخلوق حیاً أو میتاً أو مسلماً أو غیر مسلماً ویتصور الشیطان بصورته ویقتضی  
 زندہ ہو یا مردہ مسلمان ہو یا کافر مدد مانگی ہیں پھر شیطان اوسکی صورت بیکر متین بنکا کما پورا کردیتا ہی  
 حاجة من ینستغیث به فیظن تلك المسلمین انه من استغاث به ولیس كما ظن بل انما هو  
 ایسا نہ کو اس شبہ میں ڈالتا ہی کہ یہ وہ شخص ہی جس ہی میں فی حاجت چاہی تھی اوسکا بہر خیال باطل ہوتا ہی بلکہ وہ  
 الشیطان اصل لما اشرك بالله فان الشیطان یضل بنی ادم بحسب قدرته فانما اذا اعظم  
 شیطان گراہ کرے تا ہی جب اوسنی اسکا شریک پیدا کیا کیونکہ شیطان تو بنی آدم کو جہان تک بنی آدمی تا ہی پھر شیطان جابگی  
 علی مقاصدهم فهو یضربهم اضعاف ما ینفعهم فان من کان منتسباً الی الاسلام اذا استغاث  
 مقصد پوری کرتا ہی تو اسی زیادہ تر نقصان پہنچا دیتا ہی پھر جو شخص مسلمان ہو کر  
 بمن یحسین به الظن من شیوخ المسلمین یحیی الیہ الشیطان فی صورة ذلك الشیخ فان الشیطان  
 اپنی بیز ستم معتقد فیسی فریاد کرتا ہی تو شیطان اوس بیز کی صورت بدل کر اوسکی پاس آتا ہی کیونکہ شیطان تو  
 کثیراً ما یحیی علی صورة الصالحین ولا یقدران یقتل بصورة رسول رب العالمین ثم ان ذلك  
 اکثر صلحاء کی صورت بدل لیتا ہی ان پر یہ قدرت نہیں ہی کہ رسول رب العالمین کی صورت بدل سکی پھر وہ  
 للشیخ المستغاث به ان کان من له علم لا یخیره الشیطان باقوال صحابہ المستغیثین به  
 پیر جمعہ فریاد کرتا ہی اگر صاحب علم ہوتا ہی تو شیطان اوسی فریاد کر سکتا ہی حال بیان نہیں کرتا  
 وان کان من لا علم له یخبره بأقوالهم وینقل الیہم کلامه فیظن اولئك الجھلة ان الشیخ سمع  
 اور اگر ہی علم ہوتا ہی تو اوسکی حال کہہ دیتا ہی اور بعضی کلام نقل کر دیتا ہی وہ جہال مریدوں سمجھتے ہیں کہ ہماری پیری فی اسی دوری  
 اصولہم واجابہم مع بعد المسافة ولیس كذلك بل انما هو بتوسط الشیطان وقد روی عن  
 ہماری بات سنا جواب دیا اور حقیقت میں یہ سب غلط ہی بلکہ یہ بواسطہ شیطان کی ہی چنکا  
 بعض المشائخ الذین قد جرى لهم مثل ذلك بصورة المكشفة والمخاطبة انه قال یری فی شیء  
 بعض مشائخ ہی کہ اوسکی ایسا معاملہ مکشوف اور محاطہ کی صورت میں پیش آیا روایت ہی وہ کہتی ہیں کہ مجھ کو ہی کچھ  
 مثل الماء والزجاج ویشل لی فیہ ما یطلب منی من الاخبار فاخبر الناس به وهذا الوجه  
 جیسی پانی یا شیشہ نظر آتا ہی اوسکی اندر جو چیز مجھی مطلوب ہوتی ہی نقش ہوجاتی ہی سو میں لوگوں کو بتا دیتا ہوں اور اسی طور  
 یصل الی کلام من ینستغیث لی من اصحابی فاجیبہ فیصل الیہ جوابی وکثیر من هذه  
 مرید استغیث کی بات مجھ تک آجاتی ہی اور میں جواب دیتا ہوں تو اس مرید کو معلوم ہوجاتا ہی ایسا ہی  
 الخوارق یحصل لکثیر من الشیوخ الذین لا یعلمون الکتاب السنۃ ولا یعلمون لہما فان  
 خوارق اکثر مشائخ کو جو کتاب سنت ہی ماواقف ہوتے ہیں اور ان پر عمل کرتی چیزیں ان ہی کے  
 الشیطان کثیراً ما یلعب بالناس ویراہم الانشیاء الباطلة فی صورة الحق فمن کان بصیر الحق  
 شیطان بنی آدم ہی اکثر ایسی ہی کہلا بیان کرتا ہی اور باطل کو حق کی صورت میں بنا کر دکھا دیتا ہی ہر جو شخص حقان ہی ایمان ہی  
 الایمان وخیر ابشرا ثم الاسلام یعلم انه من مکر الشیطان ویستعید بالله تعالی عنہ  
 واقف اور اسلامی احکام سی نگاہ ہوتا ہی وہ جانتا ہی کہ یہ شیطان کا مکر ہی اور خدا ہی پناہ مانگتا ہی

ومن لم یکن من اهل المعرفة والیقین یغتربه ویكون من الهالکین واعظم ما یقری به

اور جو شخص صاحب معرفت اور اہل یقین نہیں ہی تو ہیک کہ ہلاک ہوتا ہی اور جن بات ہی پر شیطانی حالات مضبوط اور

الحوال الشیطانیۃ سماع الغناء اذ هو سماع المشرکین الذین قال اللہ تعالیٰ فی حقہم وما

راسخ ہوا جن ہیں وہ غنا کا مشغلہ کیونکہ سماع اولن مشرکین کا کام ہی جسکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور

کان صلاتہم عند البیت الامکاء وتصدیۃ قال ابن عباس وغیرہ من السلف التصد

اونکی نماز کچھ نہ تھی کعبہ کی پاس مگر سینہ شان اور تالی بکائی ابن عباس وغیرہ متقدم فرماتی ہیں تصدیق ہی

التصیق بالید والمکاء الصغیر وکان هذا مما اتخذہ المشرکون عبادۃ فمن یؤثر سماع

تالی بکائی اہل ہنسی اور مکاء کی معنی سینٹ مشرکوں کی یہ عبارت متفقہ رکھی تھی ہر لہجہ میں راگ نشا اختیار کیا

الغناء فهذا من علامۃ کونہ من اولیاء الشیطان لا من اولیاء الرحمن اذ لم یجتمع النبی

- تو یہ نشان اولیاء شیطان کی ہی اولیاء رحمان کی نہیں کیونکہ ہی صلی اللہ علیہ

علیہ السلام واصحابہ علی استماع الغناء قط بل جمیع الصحابة والتابعین وسائر کابر ائمۃ

وسلم کو اور صحابہ کو کبھی غنا سنائی کا اتفاق نہیں ہوا بلکہ تمام صحابہ اور تابعین اور تمام کابر ائمہ

الذین لم یجعلوا هذا طریقا الی اللہ تعالیٰ ولم یعدوہ من القرب والطاعة بل عدوہ من

دین میں ہی کسی غنا کو طریق اللہ کا نہیں ٹھہرایا اور اسکو قریب اور عبادت میں شمار نہیں کیا بلکہ

البدعة والمنکرات حتی قال ابن مسعود الغناء ینبت النفاق فی القلب کاینبت الماء البقل فمن

بدعت اور گناہوں میں داخل کیا ہی چنانچہ ابن مسعود فرمایا ہی کہ غنا نفاق کو دلکی اندر ایسا لگاتا ہی جیسی پانی ترکاری کو پھونچو

کان من اهل المعرفة التي هي کمال الولاية يعرفان للشيطان فيه نصيبا وافرا ومن کان من

اہل معرفت کامل دلایت والا ہی وہ جانتا ہی کہ اس میں شیطان کا بڑا حصہ ہی اور جو شخص

المعرفة البعد یكون فيه نصيب الشيطان اکثر فانه بمنزلة الخمر یؤثر فی النفوس اکثر من

معرفت ہی دور ہی اذین اور ہی بڑا حصہ ہی کیونکہ غنا بمنزلہ شراب کی ہی نفوس کی لکھ شراب ہی زیادہ

تأثیر الخمر ولهذا اذ اقوى سكر اهله یزول الیهم الشيطان ویحكم علی السنة بعضهم ویجمل

تأثیر کرتا ہی اسہیل غنا سکر جہت میں مست ہوجاتی ہیں تو دوسرے شیطان آکر ٹہرتا ہی بعض کی ذات ہی بولنی لگتا ہی اور کیونکہ

بعضهم فی الهواء ویظن الجہال ان هذا من کرامات الاولیاء ولیس كذلك بل انما هو من

اور میں اور ہوائی پڑتا ہی جاہل سمجھتی ہیں کہ یہ اولیاء کی کرامت ہی یوں نہیں بلکہ شیطانی

الاحوال الشیطانیۃ ولذلك اذ اقوى هناك ما یطرد الشيطان مثل اية الكرسي وغیرہا

حالات ہیں اسہیل اگر اسوقت وہاں وہ پڑ ہو جیسی شیطان بہاگ جاتا ہی جیسی آیت الکرسی وغیرہ

ینصرف عنه فیسقط کما جرى ذلك لغير واحد فان التوحید یطرد الشيطان حتی حکي ان بعضهم

تو شیطان بہاگ جاتا ہی اور وہ شخص گر ٹہرتا ہی چنانچہ بہت لوگوں کو ایسا اتفاق ہوا ہی کیونکہ توحید شیطان کو بہکا دیتی ہی کہتی ہیں کہ ایک شخص کو

حمل فی الهواء فقال لا اله الا الله فسقط فلما کان الخوارق کثیرا ما ینقص بها درجۃ الرجل کان

اور میں اور ہوائی اسکی زبان ہی لا الہ الا اللہ نکلا وہ ٹٹ کر پڑا اور چونکہ ایسی خوارق ہی اکثر درجہ آدمی کا بہت ہوجاتا ہی

کثیر من الصالحین یقرئونها ویستغفر اللہ ویتوب الیہ کما یستغفر من الذنوب ویتوب

نور کثرت صلیا اسکی گریز اور اسکی ایسی استغفار اور توبہ کرتی ہیں جیسی کوئی گناہوں کی توبہ اور استغفار کرتا ہی

عنها وقد كان تعرض على بعضهم فيسأل زوالها والمشائخ كلهم كانوا يعرفون المریدین السالكين  
 اور بعضوں کو جو ایسی حالت پیش آتی تو دیکھ کر عاقل کہیں کہ یہ موقف ہر جادوی اور تمام مشائخ اپنی مریدوں کو ان خوارق سے

غاية التنفير من الميل اليها فان السالك القاصد لرؤية الاشياء وحصول الخوارق واقع في  
 کمال لغت دلالتی ہی ہیں کیونکہ جو سالک ارادہ غیبیاتی وغیرہ خوارق کا رہتا ہے وہ

شبكة الشيطان فالله انزلهم له ان يخلص نفسه من الميل اليها الا طائل تحتها بل اذا وقعت  
 شیطان کی جان میں بیستہ ہے پس لازم ہی کہ اس کو دوسری اپنی دگر بجاوی کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہی بلکہ اس کو گمراہی

له بلا طلب منه يخاف عليه الاستدلاج ولهذا قال بعض الكبار اذا دخل سالك في بستان  
 بلا طلب پیش آوی تو استدراج کا اندیشہ ہی اور اس میں بعض رنگوں کی فرمایا ہی جب کوئی سالک باغ میں جادوی

وقالت طيور الشيطان ذلك البستان بالسنة فصيحة السلام عليك يا ولي الله فان لم يبتفظ  
 اور اس باغ کی درختوں پر سی جانور صاف زبان سے کہیں السلام علیک یا ولی اللہ یہ وہ اور کو مکرہ سمجھی

انه مكر به فقد مكر ومن يشعرو هذا التنفير من المشائخ عند ظنهم انها كرامات فكيف اذا تعين كونها  
 تو ہی خیر فریب میں آگیا اور مشائخ کی یہ روک ٹوک سب ہی کہ اس کو کرامات جانتی ہوں اور اگر یہ ثابت ہووی

الحسن والشياطين فكثير من الناس لا يعرفون انها من الجن والشياطين بل يظنون انها من كرامات الصالحين فيفتنون بها ويكفون  
 کہ جن اور شیاطین کا حرف ہی یہ تو کسی دھوکہ ہوگا اور بہت لوگ یہ نہیں جانتے کہ جن اور شیطان کی طرف سے ہی بلکہ اس کو صلہ کی کرامت جان کر فتنہ میں بیستہ ہیں اور

من الخاسرين ولا يعلمون الكرامة الحقيقية انما هو حصول الاستقامة والوصول الى كمالها  
 من الخاسرین اور حقیقی کرامت سی واقع نہیں ہوتی کہ وہ استقامت کا حاصل کرنا اور کمال کا پیدہ آکرنا ہی

ومرجعها الى امرين صحة الايمان بالله تعالى واتباع ما جاء به من رسول ظاهره وباطنه فلو اجاب  
 اور اس کی بنا دو چیز ہیں ایک تو صحت ایمان کی العد پر اور دوسری رسول کا اتباع ظاہر و باطن سی سوادی کو فہم ہی

على العبد ان لا يحرص الاعليها ولا يكون له همه الا في الوصول اليهما واما الكرامة بمعنى ظهور امر  
 کہ سوا ان اور فوجز کی اور کچھ خواہش نہ کری اور اپنی ہمت صرف انہیں کی پیدا کر ہی میں صرف کری رہی کرامت جتنی خوف عادت

خارق للعادة فلا عبرة لها بل هي حيز الرجال وليس من يحصل له شيء منها اقل مرتبة من يحصل له شيء  
 خوارق العادہ کا کبر اعتبار نہیں ہی بلکہ وہ مردوں کا حصہ ہی اور جو کو ذرہ بہر ہی امر خارق حاصل نہ ہو وہ مرکز مرتبہ میں کہیں میں ہر کچھ

بها فاضل واذا احتاج اليها الامر كان ضعيف اليقين فانه اذا حصل له شيء منها يقوى يقينه واما من كان  
 بلکہ وہ ہی شخص افضل و راوی ہوتا ہی اس قدر کہ امور خارق کا وہ ہی شخص آرزو مند ہوتا ہی جو یقین کامل نہیں مگر تا کلاس و سلیسی اور کمالین قوی ہوتا ہی اور جو شخص

كامل اليقين فلا يلتفت اليها لاستغنائها عنها ولدن ذلك كانت الخوارق في المتابعين اكثر مما كانت  
 کامل یقین والی ہیں اور کو اور ہر توجہ نہیں ہوتی اور کو کیا حاجت ہی اس ہی طبقہ تابعین میں بہ نسبت صحابہ کی خوارق اکثر ہوتی تھی

في الصحابة المجلس الثالث في فضيلة الايمان ومن امن مطلقا قال رسول الله  
 خیر ہی مجلس ایمان اور مطلق مؤمن کی فضیلت میں فرما یا رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة يتراءون اهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی مشک اہل جنت کو نظر آدگی عہد والی اوپر سی حسا جنت ستارہ

الغابر فلا تق من المشرق والمغرب ليتفاضل بكينهما قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء اعلمنا  
 الغابر فلا تق من المشرق و المغرب ليتفاضل بکینہما قالوا یا رسول اللہ تلک منازل الانبیاء اعلمنا

انہا کنارہ مشرق یا انہا کنارہ مغرب میں تاکہ فضیلت معلوم ہو جاو او میں ہی عرض کیا یا رسول اللہ یہ دجی سوی انبیاء کی اور کنارہ پاکستانی

غیر ہم قابل بلی والذی نفسی بیدہ رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلین هذا الحديث من صحاح  
 فرمایا کہ ہوں نہیں قسم ہی اوس ذات کی جسکی قصہ میں میری جان ہی وہ لوگ ہیں جو امنہ پر ایمان لائے اور رسولوں کی تصدیق کی یہ حدیث مصابیح کی صحیح  
 المضایع رواہ ابوسعید و معناه ان اهل الجنة ينظرون الى اصحاب المنازل الرفیعة العالیة من  
 حدیثوں میں ہی ابوسعید کی روایت سے مراد یہ ہے کہ اہل جنت دیکھیں گی  
 بلذہ مرتبہ والوں کو  
 فوفهم كما تنظرون انتم الى الكواكب المضيئة الباقی فی الافق من جهة المشرق او المغرب بعد انتشار  
 اوستی جیسی تم دیکھتی ہو چمکتا ستارہ انتہا کفارہ مشرق یا مغرب میں جب صبح پہل پائی  
 الصبر لئلا تدرجاتهم علی غیرہم فانه علیہ الصلوة والسلام لما بین مراتبہم بهذا الوجه قال  
 بسبب بلندی مرتبہ کی غیروں پر جب رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی اونکا ایسا مرتبہ بیان فرمایا  
 الحاضرون من الصحابة یا رسول اللہ تلك الغرف منازل الانبیاء لا یبلغها غیرہم فاجاب بان  
 تو صحابہ ہی جو وہاں موجود تھے عرض کیا یا رسول اللہ یہ مراتب  
 انبیاء و ان کی ہون کی جگہ اور کوئی نہیں پاسکتا سو جواب دیا  
 تلك المنازل یبلغها رجال امنوا بالله وصدقوا المرسلین لان بلی لا یجاب النفی واما قرنت  
 یہ اول لوگوں کی مراتب ہیں جو امنہ پر ایمان لائے اور رسولوں کی تصدیق کی کیونکہ لفظ بلی نفی کو مثبت گردیتا ہے اور قسم اسواسطی  
 بالقسم لاستبعاد السامعین وصول المؤمنین منازل الانبیاء وفيہ اشارة الى ان الواصلین  
 یاد فرمائی کہ وہ لوگ بہت بعد جانتے تھے کہ مومنوں کو انبیاء کا مرتبہ نہیں ہو  
 اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ  
 الى منازل الانبیاء هم المؤمنون من هذه الامة لان تصدیق جمیع الرسل انما وقع منهم لا من  
 انبیاء کا درجہ وہ لوگ پاؤ گئے جو اس امت کی مومن ہیں کیونکہ تمام انبیاء کی تصدیق اس امت میں پائی جاتی ہے جو  
 الخ یعنی قبلہم و علم من هذا ان الايمان بالله الذی اتصف به المؤمنون من هذه الامة مرکب من  
 پہلے گذر گئی اسی سے پہلے اس سے معلوم ہوا کہ امنہ پر ایمان جو اس امت کی مؤمنین کی صفت ہے  
 جزین الاول الايمان بالله تعالی والثانی الايمان بجمیع الرسل والمراد من الايمان بالله تعالی العلم  
 دوسری مرکب ہی اول ایمان اللہ پر دوسری ایمان تمام انبیاء پر اور امنہ پر ایمان لانی سے مراد ہی کہ یقین کرنا  
 لوجودہ وقدمہ وكونہ واحدا متصفا بالقدة والارادة والعلم والحیوة وسائر ما یلیق بہ من  
 اللہ موجود ہی اور قدیم اور واحد اور قدرت والا اور ارادہ والا اور علیم اور حی اور اور جو صفات اسکو  
 لصفات فان العلم بوجودہ تعالی وان كان ثابتا فی فطرة بنی آدم من مبداء خلقہم بمقتضى قلیح  
 سزاوار میں اور علم وجود اللہ کا اگرچہ بنی آدم کی طبائع میں ابتداء پیدایش سے ثابت ہوتا ہے جسبھی مضمون میں  
 فطرة الله التي فطر الناس علیہا لکنہ تعالی قدر شدہم الی وجودہ بایات منها قوله تعالی ان فی خلق  
 یہ مرتبہ اللہ کی جسبہ تراشا لوگوں کو پر تو ہی اللہ تعالیٰ ہی ہیں وجود کی طرف کئی آیتوں میں لہ بتائی ہے ایک یہ تحقیق  
 السموات والارض واختلاف الیل والنهار لا یت وقوله تعالی افرایتہم ما تسمون عانتہم تخلقہونہ ام نحن  
 آسمانوں اور زمین کا بنانا اور دن و رات کا بنانا البتہ نشانیان ہیں اور ایک یہ پہلا دیکھو جو بانی ہوتا ہے وہ اب ہم اسکو بتاتی ہو یا ہم  
 الخ الخ قولہ تعالی افرع یتیم ما تحترقون عانتہم تزرعونہ ام نحن الزارعون وقوله تعالی افرع یتیم  
 بتاؤا لی میں اور یہ پہلا دیکھو جو بانی ہو کیا ہم بوسکو کرتے ہو کہ یتیم یا ہم ہیں کہ یتیم کرتی ہیں اور یہ پہلا دیکھو تو  
 الماء الذی تشربون عانتہم انزل تمۃ من المزن ام نحن المنزل وقوله تعالی افرع یتیم ما تسمون عانتہم انزل تمۃ  
 پانی جو پیتی ہو کیا تمہی اتارا اسکو یا باری یا ہم ہیں اور بتاؤا لی اور یہ پہلا دیکھو تو جو لوگ سلگاتی ہو کیا تمہی اوٹھایا

شجرتها اصغر المنشئون وغيرها من الايات التي تدل على وجوده تعالى فان من يتامل  
او يسبح رخصت يات بها واما نبؤاى اورسواء انكى اورسبت ائتين بين جو وجود الهى بر دلائل كرتى بين ميشك جوشخص ان ايات كى

مضمون هذه الايات ويدبر فكره فيما ذكر فيها من خلق السموت والارض وفيها من عجائب المخلوقات  
مضمون بين لى آسمان اور زمين كى عيبه ايش اور جو جوا وكى اندر عجيب عجيب مخلوقات بين خود اور تامل كرى وه خود بخود يقين كرى كى

يضطر الى الحكم بان هذه الامور لا يستغنى بشئ منها عن صانع بوجه ويدبره وعلى هذا الاعتقاد  
كبره تمام اشيا صانع بيدر كرى نوالى اور دبرسى بل بواه نهين بين بلكه محتاج بين كبريه كرى كرى كرى اور تمام شئ آدم كى بى كرى

جميع الناس كما يدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموت والارض ليقولن الله وانما كفر  
بهم بى اعتقاد كرى بين چنانچہ اس آيت سى ثابت بى اور جو تو پوچھا انكى كسى بناى آسمان اور زمين تو بھنگى اندى بى بھر

من كفر بالاشراك ولذلك كان شان الانبياء دعوة الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله لا  
جولو كافر بوى بين وه شرك كى شامت سى بين اسبلى تمام انبيا عليهم السلام توحيد كى طرف دعوت كرى تقي تاكله لاله الله كى قائل بون

الى ان يقول للعالم اله فاذن في فطرة الانسان وكلاية آيات القرآن ما يغنى عن اقامة البرهان  
بهر بين سكها تى تقي كبره كى كرم عالم كى معبوسى بى طبيعت انسانى اور دلائل آيات قرآنى فى وجود الهى پر بيان قايم كرى تى كبر ضرورت نهين بوى كى

على وجوده تعالى لكن العلماء بينوا لاثبات وجوده تعالى دليلا عقليا وقالوا الدليل على وجوده تعا  
عقلى علمائى تو بهى واسطى اثبات وجود الهى كى عقلى دليل بيان كى كى كسى بين كبر دليل وجود الهى كى بهرى

حدوث العالم فيبان حدوثه انه اعيان واعراض والمراد بالاعيان الاجرام القائمة بذاتها  
حدوث عالم كى بھر حدوث بون معلوم هو كى عالم بى اعيان بين با اعراض اعيان سى اراد اجسام بين جو بذات خود قايم بين

والمراد بالاعراض الصفات التى لا تقوم بذاتها بل تقوم بالاجرام وتلزمها ولا تنفك عنها وكل منهما  
اور اعراض سى مراد صفات بين جوا بى ذات بين آپ قايم نهين ره سكهت بين بلكه اجسام كى سهاره سى اور اجسام كى كسى الگ بين بونى اور بھر

حادث اما الاعراض في روث بعضها يعلم بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة  
حادث بين اعراض بين بى بعضى كى حادث توشاهده سى معلوم بونابى جسمى حركت بعد سكون كى اور احوال بعد اند بھرى كى

والسواد بعد البياض وحدوث بعضها يعلم بالدليل وهو طريان العدم كما في اضداد ما ذكر واما الاجرام  
اور بيا بى بعد سفيد بى كى اور بعضى كى حادث دليل سى معلوم بونابى يعنى عدم كى آجانا جسمى ان فكرات كى ضد بون پر اور اجسام كى

فدليل حدوثها انها لا يخلو عن الحوادث وكل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث اما عدم خلوها عن  
حدوث كى بهر دليل كى كى اجسام حوادث سى كچھ خالى نهين بونى اور جوشكى حوادث سى خالى نهودى وه بوى حادث بونى بى اور اجسام حوادث سى خالى نهونا

الحوادث فلا نهالها لا تخلو عن الحركة والسكون وهو ظاهر ملرك بالمديهة ولا اضطرار فالايجتاب فيه  
بون ثابت بى كى اجسام حركت اور سكون سى خالى نهين بونى اتنا تو ظا بھرى خود بخود معلوم بونابى اور بين كچھ كرى كرى اور تامل كى حاجت نهين

الى تامل افكاره فان من عقل جسمه لا ساكنا ولا متحركا كان عن نخب العقل ناكبا ولئن الجهل راكب  
كوكبه جوشخلفن بى اجسام خالى كى كز نخب كى بون ساكن توده شخص عقل كى كسى كى كرى اور جهالت كى لشت برسوار

والحركة والسكون حادثان يدل على حدوثهما قبا قبا وانقضاء كل منهما عند وجود الآخر وذلك  
اور حركت اور سكون دونو حادث بين انكى حدوث بھرا كى الگ بچھى بيدر بون دلائل كرتا بى اور صب اك بيدر بونابى تودو سرافنا بھرا بونابى

مشاهد في بعض الاجرام واما يشاهد فيه ذلك فامس ساكن الا والعقل يقتضى مجاز حركته واما  
بھى حركت سى سكون اور سكون سى حركت بھرى بى بھر حال بعضى اجسام بين توشاهده بونابى اور جهالت نهين بى تو بهر كسى بين كى بھر ساكن باعتبار تخرجه عقل كى متحرك بھرى

متحرك الا والعقل يقتضي بجزاز سكونه فالطاري منهما حادث بطرياقه والسابق حادث اذ لو كان  
 اور هر متحرك باعتبار تجزیه عقلی کسی ساکن ہو سکتا ہے اب تو پیدا تو حادث ہی کیونکہ اب پیدا ہوا اور موجود سابق ہی حادث ہی کیونکہ اگر  
 قدیم یا الاستحالة عمومہ واما كون ما لا يتخلو عن الحوادث حادثا فلا نه لولم يكن حادثا لكان قدما  
 قدیم ہوتا تو اس پر عدم ہرگز نہ آتا اور جو شی حادث ہی خالی نہ ہو اسی حادث کی یہ دلیل ہے کما گزشتہ حادث ہوگا تو بیشک قدیم  
 ثابتاً فی الازل فیلزم ثبوت الحادث فی الازل وهو محال اذ يلزم ان يكون قبل كل حادث حادث مرتبة  
 اور ازل میں ثابت ہوگا اس سے لازم آتا ہی کہ حادث یعنی حرکت اور سکون ازل میں ثابت ہو اور یہ علم محال ہی کیونکہ کسی یہ علم آتا ہی کہ حادث ہی پہلی ہی ابتدا حادث  
 لا اول لها كما يقول الفلاسفة في حركات الافلاك واشخاص الحيوانات وغيرها فانهم ومن تبعهم  
 جنکا ابتدا نہ پایا جاری موجود ہوں جیسے فلاسفہ حرکات فلک اور اشخاص حیوانات وغیرہ میں قائل ہوتے ہیں فقط اور جو نام کی مسلمان  
 فمن ينسب نفسه الى الاسلام وليس له منه نصيب قالوا ان العالم العلوي قدیم بذاته وصفاته  
 اور کسی تابع ہیں اور اسلام ہی کی نصیب وہ کہتی ہیں کہ عالم سماوی یعنی ذات اور صفات میں  
 الحركات فانها حادثة باشتصاصها قديمة بانواعها فلا حركة الا وقبلها حركة لا الى اول واما العالم  
 سواء حركات کی قدیم ہی حرکات جزئی البتہ حادث ہیں اور کسی قدیم ہیں یعنی حرکت ہی پہلی حرکت ہی کی ابتدا اور عالم  
 السفلي الذي هو عالم الكون والفساد وهو ما تحت تلك القمرفقالوان هيولا قديمة وكل ما فيه من  
 سفلی کہ عالم کون وفساد کہہ رہا ہی اور فلک قمر کی نیچے سوا زمین یہ کہتی ہیں کہ اسکا مادہ اور اصل قدیم ہی اور اسکی  
 الصور والاعراض حادثة باشتصاصها قديمة بانواعها فلا اول الا من ولد ولا بيضة الا من دجاجة  
 صور اور اعراض جزئی سب حادث ہیں اور کسی نوعی قدیم ہیں پس جو بیٹی سوا بی بی اور جو اندھی سوری سی ہی  
 ولا دجاجة الا من بيضة ولا مزمار الا من زمر وهكذا الى غير النهاية فيلزم على قولهم ان يوجد حادث  
 اور جو مرغی ہی سوا دھڑی ہی اور جو نبات ہی سوا بیج ہی ایسی ہی غیر نہایت تک اب اور کسی قول کی موافق یہ علم آتا ہی کہ کسی حادث  
 لا اول لها اذ ما من حادث على قلمه الا وقبله حادث لا الى اول وعلى تقدير وجود حادث لا اول لها  
 جنکا ابتدا نہ ہو کہ کسی موقع اور حادث ہی پہلی حادث ہوگا جسکا ابتدا نہ ملی اور جب حادث غیر متساوی ہوئی  
 يلزم ان يكون قبل كل حادث من حركات الافلاك واشخاص الحيوانات وغيرها حادث مرتبة  
 تو ہر حرکت فلکی ہی اور ہر حیوان وغیرہ ہی پہلی حادث غیر متساوی مرتب موجود ہوگی جسکا  
 لا اول لها فاما ليقض تلك الحوادث مجملتها لا تنتهي النوبة الى وجود الحادث الحاضر لان الحركة  
 ابتدا نہیں پہرچہ تمام حوادث بالکل گزر چکیں گی نہایت حادث حاضر حال کی وجود کی نہیں آوگی اس واسطے کہ حرکت  
 اليومية وجودها مشروط بانقضاء ما قبلها وكذلك الحركة التي قبلها وجودها مشروط بمثل ذلك  
 یومیہ ہونا آج کی جب ہو سکتی ہی کہ اوس ہی پہلی کی تمام حرکتیں گزر لیں اور ایسی وہ حرکت جواسی پہلی کی ہی نہیں بل کی جب ہو سکتی ہی کہ اوس ہی پہلی کی جب گزر لیں  
 وهلم جرا وانقضاء ما لا اول له محال ببيانه انك اذا لاحظت الحادث الحاضر ثم انتقلت الى ما قبله  
 اور بطریق ہر حرکت اوقام ہو چکا غیر متساوی کا محال ہی تفصیل یہ ہی جب تو حادث حاضر کو غور کری پہر اوسکی ما قبل کو  
 ولا حخته وهلم جرا على الترتيب لا يفيض الى نهاية حتى تجد طريقا الى وجود الحادث الحاضر فيلزم ان  
 لحاظ کری اور ایسی طرح اوس ہی پہلی کو ترتیب وار تو ایسی نہایت نہ ملے گی کہ کوئی طور حادث حاضر کی وجود کا ہوگی اس سے لازم آتا ہی  
 يكون وجود الحادث الحاضر محالا لكن وجود الحادث الحاضر ثابت فيبطل وجود حادث لا اول لها  
 کہ حادث حاضر کا وجود محال ہی لیکن حادث حاضر کا وجود تو ثابت ہی پس وجود حادث غیر متساوی کا باطل ہی

فان اذ بطل موجود حادث لا اول لها يبطل كونها لا يتخلو عن الحوادث قد يما ثابتا في الامر لا فاذ بطل كونه  
 بهر جب وجود حادث غير متناهي كما <sup>باطل هو</sup> <sup>تدور اشياء كما هو حادث في عالمي من قديم اوراني برتاني اهل بي هر جب ان شيئا</sup>  
 قديما ثابتا في الامر لا يثبت كونه حادثا فاذ ثبت كونه حادثا ثبت كون العالم بجميع اجزائه من  
 قديم اوراني هو نا باطل هو نا حادث هو نا ثابت هو <sup>بهر جب ده حادث هو</sup> <sup>تو بهر ثابت هو</sup> <sup>اكد عالم كي تمام اجزاء</sup>  
 السموت وما فيها ومن الارض وما عليها حادثا محتاجا الى محدث يخرجها من العدم الى الوجود وذلك  
<sup>آسمان اور جو جواسكي اندر بي اور زمين اور جو جواسكي اوهر بي سب حادث اور پيدا كرتي بولي كي محتاج بين كه شيت سي موجود كرتي</sup> <sup>اور ده</sup>  
 الحادث يلزم ان يكون قديما واحدا متصفا بالقدرة والامرأة والعلم والحياة لا نظم يكن قديما  
<sup>پيدا كرتي لا ضروري كه قديم واحد قدير صاحب اراده علم والا حي هو</sup> <sup>اسي كي كه قديم هو</sup>  
 بل كان حادثا لكان محتاجا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل الذي هو وجود حادث لا اول لها  
<sup>بلو حادث هو</sup> <sup>تو ده اپني محدث كا محتاج هو</sup> <sup>بهر دور لازم آوينا يا تسلسل كرده وجود حادث غير متناهي كا بي</sup>  
 وكلاهما محالان ولو لم يكن واحدا بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما التناقض لعدم وجود العالم  
<sup>او بهر دوو محال بين</sup> <sup>اور اگر واحد نهو دي</sup> <sup>بلو ايك سي زاده كني بون</sup> <sup>تو او بين جبهه اور دو كوك واقع هو كي جسي وجود عالم كا معدوم بي</sup>  
 ولو لم يكن متصفا بالقدرة والامرأة والعلم والحياة لكان عاجزا عن ايجاد شيء من العالم لان  
<sup>اور اگر قدير ارضا صاحب اراده</sup> <sup>او عليم</sup> <sup>اور جسي نهو</sup> <sup>تو بيشك عالم كي پيدا كرتي مين عاجز هو كي</sup> <sup>كيونكه</sup>  
 اليجاد اثر القدرة وتأثير القدرة في شيء من الاشياء يقتضي الادة ذلك الشيء واداة ذلك الشيء يقتضون  
<sup>ايجاد قدرت كا اثر برتاني</sup> <sup>اور قدرت كا اثر شي شي مين جب برتاني</sup> <sup>تب او سكا اراده كرتي</sup> <sup>اور اراده اور شي كا</sup>  
 العلم به لان القصد الى ايجاد شيء مع عدم العلم به محال والا تصاف بهذه الصفات الثلاثة يقتضي  
<sup>او كي علم بر موقوف بي كي ايجاد كرتا شي شي كا</sup> <sup>بغير جاني لوجي</sup> <sup>محال بي</sup> <sup>اور بهر</sup> <sup>تيون صفات بيون حيات كي بين بر كنين</sup> <sup>تقار</sup>  
 الحياة تكونها شرطاً فيها فعلى هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلاً قاطعاً وجوه  
<sup>اسمي ك حيات اثنين شرط بي اب اس بيان كي موافق عالم كا وجود</sup> <sup>بلكه هر ذرة كا وجود</sup> <sup>يقيني دليل بي</sup> <sup>وجود وحي</sup>  
 وكونه قديماً واحداً متصفاً بهذه الصفات الاربعة ولهذا كان بعض اهل النظر يقولون استدل لا  
<sup>اور قديم</sup> <sup>اور وحدت به</sup> <sup>كه ان چارهن صفات سي موصوف بي</sup> <sup>اسميلي</sup> <sup>بعضي اهل نظر</sup> <sup>اثر سي مؤثر بر استدل چا كا</sup>  
 الاثر على المؤثر ما راينا شيئاً الا وراينا الله بعده فان كل ذرة من ذرات الكائنات من حيث حدوثها  
<sup>بهر كني بين</sup> <sup>كه من جيب كي چي كوكها</sup> <sup>قوت او كي بعد الله كوكها</sup> <sup>كيونكه هر ذره</sup> <sup>كائنات كا</sup> <sup>باعث اصدوث كي</sup>  
 وفققارها الى من يوجد هال اترال تكلم بكلام لا حرف فيه ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً  
<sup>موجد كا محتاج هو كه هميشه زبان حال سي</sup> <sup>جسين نه حرف بي</sup> <sup>اور نه آواز بهر كني بي كه موجد بي قديم واحد</sup>  
 متصفاً بالقدرة والامرأة والعلم والحياة وسائر ما يليق به من الصفات يسمى كلامها السامعون  
<sup>قدرت والا</sup> <sup>اراده والا</sup> <sup>عليم</sup> <sup>حي</sup> <sup>تمام ستواد صفات والا</sup> <sup>بهر كلام سب سماعت والي سمعتي بين</sup>  
 ولا يسمعون الذين هم عن السمع مغزولون والمراد من السمع الباطن الذي يسمع به كلام ليس بحرف ولا  
<sup>اور ده نهين شتي</sup> <sup>جو</sup> <sup>سمعتي بي بكار بين</sup> <sup>اور سماعت سي مراد</sup> <sup>باطني سماعت بي جسي</sup> <sup>وه كلام سني جاني بي جسين نه حرف هو او نه</sup>  
 صوت ولا عربي ولا عجمي لا السمع الظاهر الذي لا يسمع غير الاصوات وتشتار في البهائم الانسا  
<sup>آواز</sup> <sup>عربي هو نه عجمي</sup> <sup>ظاهري سماعت مراد نهين بي جسي</sup> <sup>سواء آواز كي كچه</sup> <sup>نهين معلوم هو</sup> <sup>اور اسمين</sup> <sup>بهايم بي انسان كي تركيب بين</sup>

اذ لا قدر شیء تشاشرک فیہ الہنا ثم الافسان والحاصل ان المكلف لا یعرف من صفاته تعالیٰ بالعقل الا  
 اسئلہ کہ اوس چیز کی کیا تعریف ہے ہم اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہے کہ انسان بزور عقل صفات الہی میں سے وہی دریافت کر سکتا ہے  
 مادل علیہ افعاله فمالہ بدل علیہ افعاله کا السمع والبصر والکلام فقد یستدل علی ثبوتہا لہ تعالیٰ  
 جب علم کے افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال دلالت نہیں کرتی جیسے سمع اور بصر اور کلام ایسی صفات  
 تارة بالعقل وتارة بالنقل اما وجہ الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالیٰ بالعقل فہو انہا صفات کمالہ  
 کہی دلیل عقلی سے ثابت کرتی ہیں کہ وہی دلیل نقلی سے دلیل عقل اول صفات کی ثبوت کی توجہ ہے کہ یہ بھی سمع و بصر اور کلام کی صفات ہیں اور  
 صفات نقصان واتصافہ تعالیٰ بصفات الکمال وعدم اتصافہ بصفات النقصان واجب فوجب  
 نقصان کی صفات ہیں اور لہ تعالیٰ کا صفات کمال سے موصوف ہونا اور صفات نقصان سے بری ہونا واجب ہے پس  
 اتصافہ تعالیٰ بتلك الصفات واما وجہ الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالیٰ بالنقل فہو ان الشرع قد  
 ابصر ہوتا اللہ کا ان صفات سے واجب ہوا اور استدلال نقلی انکی ثبوت جیسے یہ ہے کہ شرع بھی کتاب سنت  
 ورد ثبوتہا لہ تعالیٰ فوجب القطع بثبوتہا لہ تعالیٰ ودلیل النقل فی هذه المسئلة اولیٰ من دلیل العقل  
 انکی ثبوت پر ناظر ہے سو اب انکی ثابت ماننا واجب ہوا اور اس باب میں نقلی دلیل اور اس دلیل سے بہتر ہے  
 لان تلك الصفات لا تتوقف علیہا افعاله تعالیٰ حتیٰ یستدل بہا علی ثبوتہا لہ تعالیٰ وذاتہ تعالیٰ  
 کیونکہ ان صفات پر افعال الہی موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال سے ان صفات کی ثبوت پر استدلال کیا جاوی اور اسکی ذات  
 لم یکن معلوماً لاحد حتیٰ یعلم انہا فی حقہ تعالیٰ کمال یجب اتصافہ بہا بحیث لو لم یتصف بہا لیزمر  
 کیونکہ معلوم نہیں ہے تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ صفات انکی حق میں صفات کمال ہیں انکا ثبوت ضروری ہی نہیں تو  
 ان یتصف باضدادہا وما ذکر من کونها کمالا انما هو بالنسبة الینا ولا یلزم من کون الشئ بالنسبة  
 انکی صفات لازم آویگی اور یہ جو کہتی ہیں کہ یہ صفات کمال ہیں تو کمال البتہ ہماری حق میں ہی اور ہماری حق میں کمال ہونی ہی کیا ضروری ہے  
 الیسا کمالا ان یكون کمالا فی حقہ تعالیٰ لاثر ان اللذۃ والالم مع کونها کمالا بالنسبة الینا ممتنعان  
 ذات الہی کی ہی کمال ہو کیا کیونکہ معلوم نہیں کہ لذت اور الم ہماری حق میں کمال ہیں اور لہ تعالیٰ کا نسبت ممتنع ہیں  
 علی اللہ تعالیٰ لکونہما من عوارض الاجسام فعلمیٰ هذا یلزم فی اثبات تلك الصفات لہ تعالیٰ التمسک  
 کیونکہ یہ اجسام کی اوصاف ہیں اس بیان کی موافق لازم ہے کہ ان صفات کی اثبات کی گئی دستاویز  
 بالنقل عن الانبیاء الذین تثبت نبوة کل واحد منهم بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالیٰ صدق عبدي  
 انبیاء علیہم السلام سے نقل کیا وہی نبوت ایسی معجزہ سے ثابت ہے جو قائم مقام اس ارشاد الہی کی ہو کہ ہر ایک  
 فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغہ بقولہ او فعلہ او سکوتہ لان المعجزة تصدیق فعلی من اللہ تعالیٰ  
 جو ہر طرف سے احکام پہنچاتا ہے سب میں برابر یہ کہ وہ تبلیغ قرنی ہو یا فعلی ہو یا سکوت سے ہو کیونکہ معجزہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
 لرسولہ لکونہا فعلا من افعاله خاثر العادة منزلة صریح القول فی تصدیق رسولہ فی دعویٰ  
 رسول کی حق میں فعلی تصدیق ہی اسکی کہ معجزہ کوئی فعل عادت کی خلاف ہوتا ہے گویا صاف اور صریح رسالت کی دعویٰ میں رسول کی  
 الرسالة فانہ تعالیٰ لما خلق امر خاثر العادة علی یدہ عند ادعاء الرسالة صامراً کانہ قال صدق  
 تصدیق کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب کوئی امر خارق رسول کی آہندہ پر وقت دعویٰ رسالت کی پیدا کیا تو یہ ایسا ہی کہ فرمادیا  
 رسولیٰ فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغہ بقولہ او فعلہ او سکوتہ قال العلماء مثالیٰ ذلك ان رجلا  
 میرا رسول پہنچا ہی میری طرف سے جو بیان کری برابر یہ کہ وہ تبلیغ قول سے ہو یا فعل سے ہو یا سکوت سے ہو علماء نے اسکی یہ مثال بیان کی ہے جیسے کوئی شخص



اذقام فی مجلس ملك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثنی اليكم بكذا وكذا من هذا كليف  
 بادشاه کی در بار من ایک جماعت کی سامنے یوں کہ میں اس بادشاہ کا بھیجی ہوں تمہاری حق میں اللہ تعالیٰ نے حکم جاری کر دیا ہے  
 فطلبوا منه التجهة ذل على صدقه فقال اية صدق اني اطلب من الملك ان يخالف عادته ويقوم  
 پھر اس جماعت نے تصدیق کی کہ اسی بخت طلب کی اس شخص نے جواب دیا میری صدق کی یہ نشانہ ہے کہ میں بادشاہ کی ہمتا ہوں کہ اپنی عادت  
 من مقامه ويقعد تلك مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا ريب ان ذلك الفعل من الملك  
 اپنی جگہ سے یوں بارگاہ اور بیٹھ جا پھر بادشاہ نے اس کی کہنی سے وہ ہی کیا تو بیشک بادشاہ کی یہ حرکت ایسی ہے  
 فاثم مقام قوله صدق هذا الرجل في كل ما يباليه عنى وصفيد العلم الضرورى بصدقه لمن شاهد  
 جیسی زبان سے کہتا ہے کہ یہ شخص سچے کہتا ہے میری طرف سے جو جو حکم بیان کری اور بادشاہ سے جس سے یہ کام مشابہ کیا تو اس کو ایسا یقینی علم  
 ذلك الفعل من الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا شك ان هذا المثال مطابق  
 حاصل ہو کہ جس میں دلیل کی کچھ حاجت نہیں ہے جس کو کچھ کچھ اتفاق نہیں ہوا بلکہ اسی بہت کم ہوتی ہے بالتواتر یہ حال سنا اس کو بھی اور بیشک یہ مثال  
 لحال الرسل عليهم الصلوة والسلام كما في سبب مطاوعتي كذا وكذا معجزه مني هي اوكى معجزه مني هي اوكى  
 اور  
 لم يشاهدها بل وصل اليه خبرها بالتواتر اذا عرفت هذا فاعلم ان كل ما آمن بالله وصدق الرسل  
 تو اس سے سنی والوں کو علم یہ ہی یقینی حاصل ہوتا ہے جیسو یہ سچہ جیسا تو یاد رکھ کہ جو شخص اللہ پر ایمان لاکر اور نبیوں کی تصدیق کرے  
 اذا المراد ان يكون من اهل العرف لا بد له ان يشتمل بالطاقت ويحتز عن السيئات لان الايمان وحده  
 یہ ارزوی کہ اہل عرف میں داخل ہو تو اس کو ضروری کہ عبادت میں مشغول اور ممنوعات سے بچتا رہی اس کی مثال  
 وان كان يجنيه من العذاب الموبد لكونه لا يكفيه في الفؤاد بالدرجات بل لا بد له من ضم العمل  
 اگرچہ دائمی عذاب سے نجات دیکھ پر حصول درجات کی کئی کئی نہیں ہے بلکہ اس کی ساتھ نیک اعمال ہی چاہئیں  
 الصالح اليه كما يدل عليه ايات القرآن من جللتها قوله تعالى وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم  
 چنانچہ کئی آیات قرآنی سے معلوم ہوتا ہے سمجھاؤنی ایک یہ آیت ہے اور تمہاری مال اور تمہاری اولاد ایسی نہیں کہ نزدیک کر دی  
 عندنا زلفى الا من امر بعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرقات امنون فذللت لاية  
 جاری پاس تمہارا درجہ پر جو کوئی یقین لایا اور سہا کا کیا سوا کوئی بہ لا دونا او کئی کہی ہے اور وہ جہر و کون میں بیٹھی ہیں خاطر سے ہی راستہ سے گزرتے ہیں  
 على ان العمل الصالح لكونه اقبالا على الله تعالى واشتغالا بطاعته يعقب العبد الى الله تعالى واما الاموال  
 کہ عمل صالح کہ اللہ کی طرف متوجہ ہوتا اور اس کی طاعت کا شغل ہی بندہ کو اللہ تعالیٰ سے نزدیک کر دیتا ہے رہی مال  
 والاولاد فذكون كل منهم ايشتمل الانسان عن الله تعالى لا يقرب احدا الى الله تعالى الا المؤمن  
 اور اولاد کہ انسان کو اللہ تعالیٰ سے غافل کر دیتے ہیں کیونکہ خدا سے نزدیک نہیں کرتی بجز صالح اور مومنین کی  
 الصالحين الذين يفقهون اموالهم في سبيل الله ويعلمون اولادهم الخير ويربونهم على الصلوات فانهم  
 جو اپنا مال خدا کی رستہ میں خرچ کرتے ہیں اور اپنی اولاد کو نیک عمل سکھاتے ہیں اور نیک اطوار پر پرورش کرتے ہیں ایسی اولاد کی  
 باتصافهم بما ذكر يكون لهم جزاء الضعف بان ايضا عاف حسناتهم ويكون الواحد عشرة اضعافا فوقها وهم في غفران  
 جو ان کو صاف سے موصوف ہیں دونا ثواب ہی اس طرح کہ اس کی حسنات برہمتی ہیں ایک سی دس گونہ ہوتی ہیں ان سے ہی زیادہ فی ایک گونہ  
 الجنة امنون جميع المكفرة بما عملوا من الصلوات يسرنا الله تعالى بلطفه وكرمه المجلس الرابع  
 اعمال صالح کی کسب غفرات میں تمام مکررات سے بھی بہتر ہے الہی اپنی لطف و کرم سے ہمہ آسان کر جو حق مجلس

فی لزوم محبة النبي صلى الله عليه وسلم من زيادة من والده وولده

والناس اجمعين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه

من والده وولده والناس اجمعين هذا الحديث من صحاح المصاير رواه انس وليس المراد بالحب ههنا

الحب الطبيعي التام للشهوة النفسانية لانه خارج عن حد الاختيار فلا يوجد به الانسان

محبة طبعية نهين بل جو شهوة نفساكية تابع مراكرة في كيو تكم محبة اختياري نهين هو في سولي اختياري من الناس كيو تكم نهين

لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها بل المراد به الحب العقلي الاختياري الذي هو اشارة يقضي

خدا فرماي تخليف نهين ديتا الله سكيو مگر جتنا اوس سكيو بلكه عقلي اختياري محبة مرادي يعني اختياري اوس امرا جكمو

العقل بجانه وليست مدعي اختياري وان كان على خلاف الطبع الا ترى ان المريض بكرة الدواء المرديفر

عقل غالب سمجي اور اوسكي اختياري كيو تكم كرى اگر چه طبيعت كى برخلاف هو تو جانا نهين كى بيار كو كروى دواسى نفرت هو في

عنه طبعه ومع ذلك ميل اليه باختياره ويقصد تناوله بمقتضى عقله لعله ووطنه ان محبة

اور اوسكي طبيعت كى كرى هي بهر بهي باختياري خود يعني عقل هي بهر سمجي كى ميرى صحت اسهي مين هي خواش كى كرى تاي

فيه وكذلك المؤمن من اذا علم ان الرسول لا يامر ولا ينهى الا بما فيه صلاحه في الدنيا والاخرة

الهي سى مؤمن مسلمان جب بهر جان بيتا كى رسول ده هي فرماي حسيين دين ديني بسلام هي

يرجع جانب الرسول على جميع الناس فيمثلة امره ويحجب نهيه وهذا مما لا يحصل الايمان لابه

بهر خواه خواه نام لوكون پر رسول كى جانب غالب دكم كر اوسكي امر كى اطاعت اور نهى سى نفرت كرتا هي اور بهر توانا امر كى جس بشير ايمان ثابت نهين هوتا

لان الايمان وان كان في اللغة بمعنى التصديق مطلقا لكنه في الشريعة بمعنى التصديق مفيدا

اس هي كى ايمان اگر چه لغت مين مطلق تصديق كو كهت مين پر شريعت مين مطلق تصديق نهين هي

بامر مخصوص وهو تصديق الرسول في جميع ما علم ضرورة انه من دينه عليه الصلوة والسلام

بكو خاص تصديق هي يعني رسول كى تصديق نام ديني ضروريات مين

والمعتد في التصديق اليقين واليقين لفظ مشترك يطلق على المعنيين احدهما عدم الشك فكل علم

اور تصديق مين يقين معتبر كى اور يقين مشترك لفظ هي اسكي دوسنى مين ايكي تو شك هوتا سو جو علم

يكن فيه شك فهو يقين وعلى هذا المعنى لا يوصف اليقين بالقوة والضعف لعدم التقاوت

مشكوك نهو ده يقيني هوتا هي اس اعتبارا هي يقين قوى اور ضعيف نهين هوتا كيو تكم شك كى نفى مين كيو تقاوت نهين

في نفى الشك فمن كان في قلبه مثقال ذرة من الشك في شئ مما علم ضرورة انه من دينه عليه السلام

هي بهر جس شخصك دلين ذره بهر هي شك هو دي بنسبت ديني ضروريات كى

لا يكون مؤمنا البتة بل لا بد فيه من يقين هذا المعنى ليحصل له المحبة للنبي صلى الله عليه وسلم

وه هرگز مؤمن نهين بلكه ان ضروريات كى يقين هوتا ضروريات هي تاكو اوكو هي كى محبت حاصل هو دي

ويمثله امره ويحجب نهيه لكن قد يجعل الظن الغالب الذي لا يخطر معه احتمال النقيض

اور اوسكي امر كى اطاعت اور نهى سى نفرت كرى ليكن بعضى وقت الهي ظن غالب كو بهي جسكي ساهت احتمال نقيض كا دليل ندادى

بالآل فی حکم الیقین فی کونه ایمانا حقیقیا فان ایمان اکثر العوام من هذا القلیل وتحقیقه علم  
تأیید مقام یقین کا ہرگز حقیقی ایمان کا حکم دیتی ہیں کیونکہ اکثر عوام کا ایمان ایسا ہی ہوتا ہے اور اس مقام کی تحقیق  
ما ذکرہ الامام الغزالی فی الاحیاء ان میل النفس الی التصدیق لہ اربع مقامات الاول استواء  
موافق بیان امام غزالی کی احیاء میں یہ ہے کہ نفس کا میلان تصدیق میں چار درجہ پر ہوتا ہے اول یہ کہ  
الطرفین عندک كما اذا سالت عن شخص مجهول الحال عندک هل یعاقب فی الآخرة ام لا  
تیری ذی میں دونو جانب برابر ہوں جیسے کسی شخص کا حال جسکو تو نہیں جانتا تجھسی پوچھیں بتا او سو کو آخرت میں عذاب ہوگا یا نہیں  
فانک لا تمیل الی الحكم علیه بشئ من نفی او اثبات بل یستوی عندک امکان الامرین و یعد  
اب تو یقینہ کچھ نہیں کہہ سکتا نہ انکار نہ اثبات بلکہ تیرے عند یہ ہیں دونو ام ممکن ہیں ایسی حالت کو  
عنه بالشک والثانی مرجحان احد الامرین عندک مع الشعور و امکان نقیضه امکان لا یمکن  
شک کچھ ہیں دوسرا درجہ یہ ہے کہ تیری ذی میں ایک جانب کا غلبہ ہو پڑا ہو کسی سادہ دوسری جانب ہی ایسی ممکن معلوم نہیں ہی جانب  
تفریح الاول كما اذا سالت عن شخص تعرفه بالصلاح انه مات علی هذا الحال هل یعاقب  
ام لا غزالیہ فوت ہوا جیسی تجھسی ایسی شخص کا حال پوچھیں جسکو تو پہچانتا ہے کہ اگر یہ شخص ایسی حال پر موتا تو بتا او سو کو آخرت میں عذاب ہوگا  
فی الآخرة ام لا فانک تمیل الی انه لا یعاقب اکثر من میلک الی عقابه لظہر بعلمات صلاحه  
یا نہیں اب تیری ذی تو اب کی طرف زیادہ ہوگی بہ نسبت عذاب کی کیونکہ تیری عند یہ ہیں صلاح کا نشان ظاہر ہے  
عندک ومع هذا یجوز اختفاء امر موجب للعقاب فی باطنه وهذا التبحر غیر دافع لرجحانه و  
نوبہی بہ نسبت ہوتا ہے کہ کوئی بات اسکی دلیل ایسی پوشیدہ ہو جسکی عذاب ہوا جیسی لیکن میں شبہ دوستی غلبہ کہ نہیں او اثبات  
یسمی جانب الرجح ضا وجانب المرجح وهما والثالث میلک الی الحكم بشئ بحيث یغلب علیک  
ایسی وقت جانب غالب کو ظن کہتی ہیں اور جانب مغلوب کو وہم تیسرا درجہ یہ ہے کہ کچھ کسی شے کا ایسا یقین حاصل ہو کہ اسکی نقیض  
ذلک المحکم ولا یحظر بآلک نقیضه ولو خطر لنا کت عن قبوله لکن لیس ذلک المحکم عن معرفتہ  
تیری دلیل ہرگز نہ آوی اور اگر نقیض کا خیال آوی ہی تو او کو تو نہ مانی لیکن یہ یقین معرفت حقیقی ہی نہ ہو  
محققۃ بل عن مجرد السماع ویسمی هذا اعتقادا مقارنا لیقین وهو اعتقاد العوام فی الشرعیات  
بلکہ صرف سنی سنائی ہی پیدا ہوا ہو اس طرح کی حالت اعتقاد مقارن لیقین کہلاتی ہی یعنی یقین ہی ملا ہوا عوام کا اعتقاد تمام شرعیات میں  
کلها اذ اسرغ فی نفوسہم بعبود السماع حتی ان کل احد یشق بصره وصابہ امامہ ولو  
ایسا ہی ہوتا ہے جب کہ کسی سنتی او کئی نہیں پہچانتا ہے چنانچہ ہر ایک شخص اپنی مذہب کی صحت اور اپنی امام کا عذاب پر ہونا یقین جانتا ہے کہ  
ذکر لہ امکان خطأ امامہ یفر عن قبوله لکنہ لو احسن التامل لاسعت نفسه الی قوله والرابع  
کوئی کہی کہ امام ہی غلطی ہو سکتی ہی تو انک بہاگ جاری کہتی نہ مانی لیکن اگر وہ خوب سوچ بچار کریں تو اولیۃ انکار قبول کر سکتا ہی چوتھا درجہ یہ ہے  
میلک الی الحكم بشئ علی طریق الجزم الذی لا یوجد معه الشک ولا یتصور فیه التشکیک فکل  
کہ تو کسی شے کا ایسا یقین پا لزم کری کہ اصلا او کسی سادہ شک باقی اور کسی شک ذرا ہی کا بھی تصور نہ رہی بس جو  
علم کان علی هذا الوجه یسمی یقینا لان شرط اطلاق اسم الیقین علی العلم عدم الشک فکل علم  
علم اس درجہ کا ہوتا ہے او سو یقین کہتی ہیں کیونکہ یقینی کہتی کی یہ ہی شرط ہے کہ شک اصلا باقی نہ ہو پس علم میں  
انستفی عنه الشک فهو یقین سواء حصل بالحس کا لعلم بوجود الاشیاء المحسوسۃ و بغیر ذلک العقل  
سک ہوگا وہ ہی یقین ہی برابر ہی کہ بواسطہ حس کی حاصل ہوا ہو جیسے علم ہشیا محسوس کی وجود کا یا بواسطہ طبیعت عقلی کی

کالعلم بالاستحالة حدوث بلاسبب اوبالتواتر کالعلم بوجود مکه اوبالتجربة کالعلم بکون  
جیسی علم محال ہونا وجود حادث کا بدون بحث کی لائق جیسی علم وجود مکہ شریف کا یا بار بار آنے یا شی جیسی علم

المطبوع صهرا او الاوليل كالعلم بوجود شئ قديم كما اذا قيل لك هل في الوجود شئ قديم فقلت  
 طبع في دست آورويجا دليلي جيسی علم انک ذات قدیم کو موجود ہونیکا چنانچہ اگر تجھ ہی پرچین کیا کوئی ذات قدیم موجود ہی تو تجھ ہی کو تو اس کا کہنا  
 حکم بہ بدلائل ان القديم ليس محسوسا كالشمس والقمر حتى يمكن الحكم بوجوده بالحس واخره ريامثل  
 آفتاب مستجاب کی طرح تو محسوس نہیں کیا اسکو بلکہ کہہ کر دی  
 کیونکہ قدیم

کون الواحد نصف الاثنين حتى يمكن الحكم بوجوده بالضرورة بل حتى غيرة العقل ان يتوقف عن  
ايك دو كوا آو ما جاني مين تاكو اس ميايت سي او سي وجر كا حكم كيا جاري بلکہ حقیت عقلی کا یہی سی کی

الحکم بوجودہ بالبداهۃ ثم من الناس من یحکم بوجودہ بالسماح حکما جزوا ویستمر علیہ وهذا الزعمی بجاہت کی حکم کرغیرن توقف کری بعضیہیں شخص تعرف سکتہ یقینا بالجزم کر لیتی ہیں اور وہی پر قائم ہیں اور یہی

هو لا اعتقاد وهو حال جميع العوام ومن الناس من يحكم بوجوده بالبرهان مثل ان يقول اولم يكن اعتقادكم في بين اوتام عوام كالزحال اعتقادين الصياهي هو تاي ايعضى شخص بان ساء او كي وجوه كاليق كرتي بين اسطوره پر كاگر

الحال محال بانه ان الحوادث لا يصور وجوده بنفسه بل يحتاج في وجوده الى غيره وهو كذا هو  
 واما ما ذكره من ان كل حادث فليس له سبب فانما هو حادث خيالي من حيث اننا نرى الحادث في نفسه كما لو كان حادثا في نفسه

ولله أن يصور أيجلده لغاية أنه في قعر وحيدة فلو أن حصر الكوجرد في حادثة شيرمان هـ يوجرد في س  
اوراليسی ہی ایک حادث کا دوسری صورت میں بیان کیا گیا ہے اس کی وجہ سے اس حادث کی ہونے والی آج کی اصل صورت اور جرات پیدائش  
احداثیات اور ان کے اثرات کے بارے میں ایک حقیقی اور درست تصویر پیش کی جاتی ہے۔

اب عقل صاف یقین کرتی ہے کہ ایک ذات قدیم ہے  
 العباد والمجتمعات بتاتے، منہ احد اثار المحدثات کمالا لانہ ہوا لم یکن، فہذا تلك الصفات لكان

علیم اور ہیجی تاکہ اسی تمام حیثیات کا پیدا کرنا ہو سکے  
عاجز اعرجیاد شیء من الکائنات لان الاحاد اثر القدرۃ وناثیر القدرۃ فی شیء من الاشیاء عینو

کائنات میں سی ایک شئی بھی پیدا نہ کر سکیگا کیونکہ ایجاد تو قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کا اثر کسی شئی میں علی ارادۃً ذلک الشیء و ارادۃً ذلک الشیء یتوقف علی العلم بہ لان الفصد الی ایجاد شئی من غیر العلم بہ

بدون ارادہ اوس شئی کی نہیں موتا اور ارادہ کسی شئی کا بدون علم اوس شئی کی نہیں ہوتا کہہ کر کہ قصد کسی شئی کی پیدا کر گیا جی جانی بوجھی

محال والا تصاف بہذہ الصفات الثلاث بتوقف علی الحیۃ لکن ہاشرط فیہا فعلی ہذا یکون وجود العالم

محال ہي اور بہتر تینوں صفیتیں بدول حیات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات انہیں شرطی ہے اب اس سائن کی موافق وجود علم کا من السموات وادنیہا ومن الارض ومن علیہا دلیل قطعیا علی وجود شئی قدیم موضوع ہر ذہنہ الصفا

ساری آسمان اور جو اونین ہی اوزن اور جو اسپری یعنی دلیل ہی ایک ایسی ذات قدیم کی وجہ سے جس میں یہ الارہم وهو اللہ سبحانہ تعالیٰ و لهذا كان بعض اهل اليقين يقولون استدلوا بالاشرا على المؤمن الراين

چار مکملین دہائی ہی امجدانہ نقالی اسپی ٹی بعض اہل یقین و ترسی مؤثر پر استدلال جاری کرتی ہوئی کہیں کہیں



التمسك بقول الرسول الذي ثبت رسالته بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق عبدك  
 دست آویز ایسی رسول کی قول سی لجاوی جسکی رسالت معجزة سی ثابت ہوئی ہو جو مقام اس را شاہد الہی کی ہو میرا بندہ  
 فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکونه لان المعجزة تصدیق فعلی من الله  
 جو میری طرف سی احکام بنائا ہی سب سے پہلے برابر ہی کہ وہ بتانا قول سی ہو یا فعل سی یا چپ رہی سی کیونکہ معجزة الہی کی طرف سی رسول کی حق میں فنی تصدیق  
 لرسوله لکونه فعلا من افعاله تعالیٰ خارقا للعادة منزلة منزلة صریح القول فی تصدیق رسولہ  
 ہوئی ہی اسلی کہ معجزة خدا کی طرف سی ایک فعل عادت کی خلاف ہوتا ہی گو یا صاف و صریح رسالت کی دعویٰ میں رسول کی تصدیق کرتا ہی  
 فی دعویٰ الرسالة فانه تعالیٰ لما خلوا امر خارقا للعادة علی ید رسولہ عند اعائه الرسالة  
 کیونکہ اسد تعالیٰ فی جب ایک امر خارق رسول کی انہ پر بروقت دعویٰ رسالت کی پیدا کیا  
 صار کانه قال صدق رسولی فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکونه  
 تو یہ ایسا ہی کہ فرما ید میرا رسول سچا ہی میری طرف سی جو بیان کری برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول سی ہو یا فعل سی یا سکوت سی  
 قال العلماء مثال ذلك ان رجلا اذا قام فی مجلس بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثنی  
 علماء فی اسکی مثال یہ بیان کی کہ کوئی شخص بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنے یہ بیان کری کہ میں اس بادشاہ کا الہی ہوں مجھ کو  
 الیکم یذا وکذا من التکالیف فطلبوا منه حجة تدل علی صدقه فقال اية صدق فی انی طلب  
 تمہاری حق میں فلا فی حکم جاری کر کے سچا ہی اویں جماعت فی تصدیق کی کہ اویں سی حجت طلب کی اونی جواب ید میری صدق کی یہ نشانی ہی کہ میں  
 من الملك ان یخالف عادته ویقوم من مقامه ویقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه  
 بادشاہ کو کہتا ہوں کہ اپنی عادت کی برخلاف اپنی مقام سی تین بار کھڑا ہو جا اور بیٹھ جا پھر بادشاہ وہی کہی ہی او بیٹھ بیٹھا  
 فلا ریب ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل فی کل ما یبلغ عنی مفید  
 اب بیشک بادشاہ کی یہ حرکت ایسی ہی جیسی زبانی کہد کہ یہ شخص سچ کہتا ہی میری طرف سی جو جو حکم بیان کری او بادشاہ کی  
 للعلم الضروري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم يشاهده بل وصل اليه خبره  
 جسکی یہ حال شاہد کیا اسکو ایسا علم یقینی حاصل ہو کہ جس میں حاجت الیل کی نہیں اور جسکو کہیں کا اتفاق نہیں ہوا بلکہ اونی متنوا ترست آدلو سی  
 بالتواتر ولا شك ان هذا المثال موافق لحال الرسول فی افادة معجزته العلم الضروري بصدقه لمن  
 سنا او سکو ہی اور بیشک یہ مثال رسول علیہ السلام کی حال سی مطابق ہی کہ اوکی معجزة سی کہ کہیں والوں کو  
 شاهدھا ولمن لم يشاهدها بل وصل اليه خبرها بالتواتر والمعنى الثاني للمبیین ان لا یلتفت  
 اور تو اتنی سی سنی والوں کو علم یہی یقینی حاصل ہوتا ہی اور مبیین کی دوسری معنی یہ ہیں کہ شک کی ہنوی کا کچھ نہیں ہوتا  
 الی عدم الشک بل الی استیلاؤه وغلبته علی القلب بحيث یصیر هو المتصرف فیہ بالتقریر والمنع  
 بلکہ یقین کا غلبہ اور تصرف دل پر اتنا ہو کہ تمام دلی لگاؤ اور مخالفت میں او کی تقریر ہو  
 علی هذا المعنی یوصف البیقین بالقوة والضعف حتی یقال لمن لا یستعد الموت فلان ضعیف  
 ان معنوی کی لحاظ سی یقین قوی او ضعیف ہو سکتا ہی ایسا کہ جو شخص موت کی سامان میں غفلت کری تو او کو موت کا ضعیف  
 البیقین بالموت مع عدم شکہ فیہ اذ کرب فی کون الناس سواء فی القطع بالموت وعدم الشک  
 البیقین کہی ہیں باوجود کہ موت میں اصل شک نہیں ہی کیونکہ موت کی یقینی اور بیشک ہونی میں تمام ہی آرام برابر ہیں  
 فیہ لکن فیہم من لا یلتفت الیہ ولا یستعد له کانه لا یؤمن به ومنهم من یستولی خوفه  
 بعضی اسکی طرف کچھ توجہ نہیں کرتی اور نہ اسکا کچھ سامان کرتی ہیں گو باوہ لوگ موت کا یقین نہیں کرتی اور بعضی ایسی ہیں جنکی دل پر موت کا خوف

على قلبه ويستغرق همه بالاستعداد له ولا يبادر فيه متسعا لغيره كما هو شأن من يخاف عن  
 الساعاء بوتا ہی اور کسی بہت موت کی تیار ہی میں ایسی لگتی ہی کہ اس کی دل میں کسی چیز کی اصلاح گناہ میں نہیں رہتی بہر حال اور لوگوں کا ہی جو روزی ہی  
 الناس ورجو الدخول في دار القرار فعلى هذا يلزم للعاقل ان يصرف العناية الى تحصيل اليقين بالمعنيين جميعا  
 ڈر میں اور بہشت میں جانی کی اگر زور کرتی ہیں اس بیان کی موافق ہر عاقل کو لازم ہی کہ بہت اور ہر گاہ کی یقین باعتبار دونوں معنی کی حاصل ہو  
 وهما نفى الشك عن النفس اولاه ثم تسليط اليقين عليهما ثانيا لکن ينبغي ان يعلم ان نفى الشك  
 یعنی نفی نفس میں ہی شک جاتا ہی بہر آخر کو یقین غالب آجائی لیکن سمجھنا چاہئی کہ شک کا رفع ہونا  
 وتسليط اليقين لا يحصل الا بعد معرفة متعلقاته ومحاربه وهى المعلومات التي جاء بها النبى  
 اور یقین کا غالب آنا بدون معرفت متعلقات اور ہر گاہ کی نہیں ہوتا یعنی وہ معلومات جو نبی صلی اللہ  
 عليه الصلوة والسلام من عند الله تعالى فمن صدق بها فهو مؤمن ومع هذا لا يمكن ان انتفى  
 علیہ وسلم خدا کی طرف سے لائی ہیں بہر جس کی ادنی تصدیق کی وہ مؤمن ہی اور باوجود اس ایمان کی اگر  
 عن قلبه امكن الشك فهو موقن بالمعنى الاول وان غلب على قلبه فهو موقن بالمعنى الثاني وبه  
 اس کی دل میں ہی احتمال شک ہی جاتا ہی تو وہ موقن ہی یعنی پہلی معنی یقین کی حاصل ہوئی اور اگر اس کی دل پر غلبہ ہو گیا تو موقن ہی باعتبار دوسری معنی کی ہوا  
 يحصل الامتثال بالاهامر والاجتناب عن النواهي فان من غلب على قلبه ان من يعمل مثقال  
 اطاعت اوامر کی اور منہیات ہی اجتناب اس ہی ہوتا ہی کیونکہ جس کی دل پر برہو اس آیت کا چھتا ہی سو جس نے ذرہ بہر  
 ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وتيقن ان نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الطعام  
 بہا ہی کی وہ دیکھ لیگا اور جس نے ذرہ بہر برائی کی وہ دیکھ لیگا اور اس کو بہر تہ یقین کا ملا کہ طاعات بہ نسبت ثواب کی ایسی ہیں جیسی کھانا  
 الى الشعب لاشك انه كما يحصر على تحصيل الطعام للشعب ويحفظ قليله وكثيره كذلك يحصر على  
 واسطی حکم سیر کی تو بیشک وہ جیسی طعام کی حرص کرتا ہی پیٹ بہر فی کی واسطی اور اس کا قلیل اور کثیر محفوظ رکھتا ہی ایسی ہی  
 تخصيص الطاعات للثواب ويحفظ قليلا وكثيرها ومن تحقق ان نسبة المعاصي الى العقاب  
 طاعات کو واسطی ثواب کی حاصل کر لیگا اور قلیل اور کثیر کو نگاہ کر لیگا اور جس کو بہر تہ ہوا کہ نافرانی بہ نسبت عذاب کی ایسی ہی  
 كنسبة السموم الى الهلاك لاشك انه كما يجتنب عن قليل السم وكثيره خوفا عن الهلاك كذلك  
 جیسی زہر واسطی ہلاک کی تو بیشک وہ جیسی زہر کی قلیل اور کثیر ہی موت کی ڈر کا مارا بچتا ہی ایسی ہی  
 يجتنب عن قليل الذنوب وكثيرها وكبيرها وصغيرها خوفا من العقاب فان سبب ارتكاب الباطل  
 نافرانی کی قلیل اور کثیر ہی اور صغیرہ اور کبیرہ ہی عذاب کی ڈر کا مارا بچتا ہی کیونکہ باعث ماعی  
 والفجور ليس الاسباب فساد العلم فان من علم حافي المعاصي من المضرة حقيقة العلم لا يورثها الاثر  
 اور فجور کی اختیار کرتی ہی سو ہی فساد علم کی اور کچھ نہیں ہی اس کی کہ معاصی کی مضرت جس کو حق الیقین کی مرتبہ میں ثابت ہی وہ معاصی کو ہی نہیں اختیار  
 ان من علم من طعام لذاته مسموم لا يقدم على تناوله فيعلم من هذا ان الايمان الحقيقي هو  
 کہا نا کہ ایسی ہی غزوہ دار لذت ہو جب معلوم ہو کہ اس میں زہر ملا ہی تو کبھی نہیں کھا لیگا اب معلوم ہوا کہ حقیقی ایمان وہ  
 الايمان الذي يحمل صاحبه على فعل ما ينفعه في الآخرة وعلى ترك ما يضر فيها فانه لا يفعل ما ينفعه  
 ہوتا ہی جو مؤمن کو اس کام کی رغبت دی جیسی آخرت میں نفع ہو اور اس کام ہی رو کی کہ آخرت میں ضرر دی بہر اگر ایسی نافرانی کو عمل میں نہ لائی  
 فيها ولم يترك ما يضره فيها لا يكون ايمانه حقيقيا بل لسانيا لا قلبيا فان المؤمن بالذات حقيقته الايمان  
 اور ایسی مضر کو نہ چھوڑی تو وہ حقیقی مؤمن نہیں ہی بلکہ صرف زبانی ہی دلی نہیں ہی کیونکہ روزی کا ایسا حقیقی مؤمن



حتى كانه ربما لا يسلك طريقه الموصلة اليها فضلا عن السعي في تحصيل دخولها وان المؤمن ينتج حقيقته الايمان  
سواء روي عن سادس نظر انما هي اوكى من سبعة دوزخ من كراي كهي من بينك ما هو كراي كراي وحول من كوشش كراي كراي اليها حقيقته من بينك ما هو كراي كراي

حتى كانه ربما لا يترك طلبها بل يسعى في تحصيل دخولها وهذا امر بعيد الا انسان في نفسه عند  
كراي حقيقته سادس نظر انما هي اوكى من سبعة دوزخ من كراي كراي وحول من كوشش كراي كراي اليها حقيقته من بينك ما هو كراي كراي

في امور الدنيا في دفع ما يضره وجلب ما ينفعه يسر الله من الاعمال ما يوافق رضاه المجلس الخامس  
جب امور الدنيا في دفع ما يضره وجلب ما ينفعه يسر الله من الاعمال ما يوافق رضاه المجلس الخامس

في لزوم الايمان بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز  
ايمان في لزوم هو في من اوان الحكم برجو بني صلى الله عليه وسلم لا يمين اورا وكني مخالفت

المخالفة فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي  
جائز نسين فرما يا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قسم هي اوكى ذات كراي كراي حقيقته من بينك ما هو كراي كراي

احد من هذه الامة يهودى ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالامرسلت به الا كان من صفا  
نبوت كواس امت من سي كوني يهودى هو يا نصراني يهودى مري اس حال پر كراي كراي لا يابا ميري شريعت يهودى دوزخى هو كراي

الناس هذا الحديث من صحيح المصايم رواه ابوهريرة وليس المراد بالامة ههنا امة الاجابة بدليل  
بهر حديث المصايم كصحيح حديثون من هي ابوهريرة كروايت سي اورا مري مراد انما حكيه امت جابيت يعني اهل اسلام نسين من هي اس

مكون اليهودى والنصارى من كوا فيه بل المراد بها امة الدعوة فعلى هذا يدخل فيه جميع اهل الملل  
كاس حديث من يهودى اورا نصراني كاي يهودى بل كراي مري مراد تمام امت دعوت هي اس تقرير پر اس امت من تمام ملل ملل ولى هي داخل يهودى

الباطلة وتخصيص اليهود والنصارى بالذكر ليعلم انهما مع كونهما اهل كتاب وصلاحي شريعة  
اورا يهود اورا نصارى كاي خاص جو نام ليا نواسلى كراي يهود اول كتاب اورا صاحب شريعت هو كراي

اذا كانا من اهل النار بترك الايمان بما جاء به النبي عليه الصلوة والسلام فعليه ما لم يكن له كتاب  
جب شريعت نبوى صلى الله عليه وسلم پر ايمان نه لاني سي دوزخى هو يهودى يهودى من كراي كراي نه كتاب هي

ولا شريعة اولى بذلك فكانه عليه الصلوة والسلام قال اقيم بالله الذى نفسى بقدرته  
اورا نه شريعت لطريق اولى دوزخى يهود كراي كراي نه لاني سي دوزخى هو يهودى يهودى من كراي كراي نه كتاب هي

ان كل من يسمع بنبوتى ولا يؤمن بما جئت به من عند الله تعالى حتى نبوت يكون من اهل النار  
كراي كراي جو جو ميري نبوت كراي كراي نه لاني سي دوزخى هو يهودى يهودى من كراي كراي نه كتاب هي

ويعلم منه ان الايمان وان كان في اللغة بمعنى التصديق مطلقا لكنه في الشريعة تصديق الرسول  
اورا سي معلوم هو تاى كراي كراي نه لاني سي دوزخى هو يهودى يهودى من كراي كراي نه كتاب هي

في كل ما علم ضرورة انه جاء به من عند الله واشتهر كونه من دينه عليه الصلوة والسلام بحيث  
كراي كراي جو جو ميري نبوت كراي كراي نه لاني سي دوزخى هو يهودى يهودى من كراي كراي نه كتاب هي

يعلم كل احد من افتقار في معرفته الى الاستدلال اصلا بدليل العقل ولا بدليل النقل وان كان  
بهر شخص بدون استدلال كراي كراي نه لاني سي دوزخى هو يهودى يهودى من كراي كراي نه كتاب هي

في نفسه يتوقف معرفته على الاستدلال عليه بدليل من دليل العقل والنقل كوجوه الامانة  
نفس الامر من اوكى معرفت عقل با نقلي دليل بر موقوف هو جسيه صانع كراي كراي



وجوب الصلوة وحرمة الخمر وحوال الآخرة <sup>بأن كل واحد منها</sup> وإن كان في نفسه يتوقف  
 اور نماز کا وجوب اور شراب کی حرمت اور آخرت کی احوال <sup>اور مطالب کی معرفت</sup> اگرچہ نفس الامر میں  
 معرفتہ علی الاستدلال علیہ اما بدلیل العقل کوجود الباری تعالیٰ وصفاته و بدلیل النقل  
 استدلال پر موقوف ہی <sup>یا تو عقلی دلیل پر جیسی باری تعالیٰ کا وجود اور اسکی صفات یا نقلی دلیل پر</sup>  
 کوجوب الصلوة وحرمة الخمر وحوال الآخرة لکن کونه من دینہ علیہ الصلوة والسلام  
 جیسی نماز کا وجوب اور شراب کی حرمت اور آخرت کی احوال لیکن ہر ایک کو صاف معلوم ہی کہ یہ دینی احکام نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں  
 معلوم بالضرورة لكل احد من غیر احتیاج فی معرفتہ الی الاستدلال علیہ بدلیل ویکفی  
 اسکی معرفت میں اصلاً کسی دلیل کی حاجت نہیں ہی <sup>اور جو احکام</sup>  
 الاجمال فیما یلاحظ اجمالاً ویشترط التفصیل فیما یلاحظ تفصیلاً حتی ان من لم یصدق بوجوب  
 بحال <sup>ملاحظ کی جاتی ہیں وہ ان احوال غایت کرتا ہی اور جهان ملاحظہ تفصیلی چاہی وہ ان تفصیل شرط ہی</sup> اتنا کہ سوال کی وقت جو شخص وجوب  
 الصلوة عند السؤال عنها وجرمة الخمر عند السؤال عنها لا ینکر مؤمن ابل ینکر کافر لکن  
 نماز <sup>اور حرمت شراب کی تصدیق نہ کری</sup> وہ مؤمن نہیں ہی <sup>بلکہ کافر ہو چکا کیونکہ</sup>  
 کل منهما مصادم بالتوازن من دینہ علیہ الصلوة والسلام والحاصل ان من اذ ان  
 بہرہ دونہ حکم کو اتنی ہی معلوم ہو چکی ہیں کہ دین نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں <sup>اور حاصل یہ ہی کہ جو شخص ایمان لے لیا چاہی</sup>  
 ینکر مؤمنًا وقال بلسانہ لا اله الا الله محمد رسول الله وصدق معناه بقلبه ینکر مؤمنًا  
 اور اپنی زبان سے <sup>لا اله الا الله محمد رسول الله</sup> اور دلیلی اسکی معنوں کی تصدیق نہ کری وہ مؤمن ہو جاتا ہی  
 وان لم یعرف الفرائض والمحرمات ثم اذا قیل الصلوات الخمس فی کل یوم وليلة فرض عليك فان  
 اگرچہ اسکو فرائض اور محرمات معلوم نہیں بہرہ اگر اسی کہا جاوی کہ ہر رات دن میں <sup>پانچ نمازیں تجھے پر فرض ہیں</sup> بہرہ اگر  
 صدقها وقيلها ینکر ثابتاً علی ایمانہ وان انکرها ولم یقبلها ینکر خارجاً عن الایمان <sup>اور اسی کی تصدیق نہ کری اور ان لیا تو وہ اپنی ایمان پر ثابت رہا اور اگر انکار کیا اور نہ مانا تو ایمان سے خارج ہوا</sup> اور اسی ہی  
 مسائل الفرائض والمحرمات الثابتة بدلیل قطعی من الكتاب والسنة واجماع الامة وان اشکل  
 اور تمام فرائض اور محرمات جو <sup>دلیل قطعی</sup> کتاب اور سنت اور اجماع امت سے ثابت ہو چکی ہیں اور اگر <sup>اللہ تعالیٰ</sup>  
 علیہ مسئلة من مسائل الایمان ینجب علیہ فی الحال ان ینتقد علی الاجمال ما هو الصواب عند  
 کوئی مسئلہ ایمان میں سے اوسپر مشتبہ ہو جاوی تو اوسپر بالفعل تو بہرہ واجب ہی کہ مجھ بہرہ اعتقاد نہ کری کہ جو اسکی نزدیک  
 بان یقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله تعالى وهذا القدر ینکفی الی ان یجد عالم الایمان مسائل  
 حق ہی میں ہی قبول کیا اور باسی کہی کہ جو اسکی نزدیک حق ہی وہ میں ہی مانا لہذا اتنا اعتقاد چاہی کہ کفایت کرتا ہی کہ کوئی عالم دینی مسائل کہاں سے نہ کری  
 الایمان فیسألہ عما اشکل علیہ ولا یجوز لہ تأخیر الطلب لقوله تعالیٰ فسلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون  
 اور سبکداری پیراوس ہی وہ مسئلہ مشتبہ ہو جب ہی اور چار نہیں کہ اسکی نالائش میں تاخیر نہ کری کیونکہ اسکی نالائش میں تاخیر نہ کری اور نہ ہی و اللہ ہی اگر تم نہیں جانتے ہو  
 ولا ینکر معدوراً بالتوقف فما اشکل علیہ بل ینکر کافراً بالتوقف ان کان ما اشکل علیہ من ضروریات  
 اور اس مسئلہ مشتبہ میں توقف کی باب میں معدور نہیں ہوگا <sup>بلکہ اگر وہ مسئلہ ضروریات میں ہی ہی تو عہدہ توقف نہ کری کی کافر ہو جاوے گا</sup>  
 الدین لان التوقف فی المؤمن بہ ینسب للتصديق فيكون کفراً ما دام اشکل علیہ وحدانية الله تعالیٰ  
 کیونکہ توقف کرنا ایمان کی بات میں تصدیق میں خلل پیدا کرتا ہی سو بہرہ کفر ہی مثلاً کسی شخص کو اسکی وحدانیت میں



فانه عليه الصلوة والسلام بين فيه معنى الايمان بهذا اللفظ تعويلا على ظهرو معناه عندهم  
رسول صلى الله عليه وسلم في ايمان كورنا الفاظ هي بيان قويا

ثم قال هذا جبريل اناكم يعلمكم دينكم فلو كان الايمان نقل الى معنى غير التصديق تبين نقله  
بهرآپ فی قریا بہر جبریل ہما منگو دین سکھائی آیاتہا پس اگر ایمان کی معنی سوای تصدیق کی اور کچھ منقول ہوتی تو وہ مشہور ہوتی

كما تبين نقل الصلوة والزکوة ونحوهما والا لکان هذا خطأ بالهم بما لم يفهمه ولما صرح ان يكون تعليمهم  
جیسے منقول معنی صلوٰۃ اور زکوٰۃ وغیرہ کی مشہور ہیں اور نہیں تو بہرہ ارشاد اس امر کا ہو تا جس کو وہ نہیں سمجھتے اور بہرہ تعلیم کب ہوتی

ولما صرح مثلاً لهم من غير استفسار فظهر ان الايمان لم يعتد فيه شرع الا لخصوص باعتبار  
اور وہ لوگ بغیر پوچھ کیوں کر مان لیتے اب ظاہر ہو گیا کہ ایمان میں باعتبار شرع کی لغوی معنوں میں یعنی تصدیق میں صرف خصوصیت

متعلق بعدا اريد به التصديق بالمعنى اللغوي وهو ما يعبر عنه في الفارسية بگروين وفي التركية  
متعلقات کی ہی معتبر ہے جس کو فارسی میں جکروین اور ترکی میں گروین اور ترکی میں

بانا ثم التصديق من ضرورته المعرفة واليقين فعلى هذا لا يتحقق تصديق الرسول الا بعد  
بانا تم تصدیق میں پہر تصدیق میں معرفت اور یقین ضرور چاہی اس کی موافق رسول کی تصدیق ثابت ہوگی

اثبات رسالته بالمعجزة الدالة على صدقه ودلالة المعجزة على صدقه تتوقف على العلم بكون المعجزة  
جسٹیک اوکی رسالت معجزہ سی جو اس کی صداقت پر دلالت کرتا ہو ثابت نہوی اور معجزہ کی دلالت رسول کی صداقت پر اس علم پر موقوف ہے کہ معجزہ

فعلا من افعاله تعالى خافق للعادة اظهر على يد رسوله عند ادائه الرسالة تصديقه بقوله فانه تعالى  
اکیہ فعل ہی افعال الہی عادت کی برخلاف کہ اس کو اللہ تعالیٰ رسول علیہ السلام کی ہاتھ پر وقت دعوی رسالت کی تصدیق کی وہی ظاہر کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ

بالظهار المعجزة على يده صار كانه قال صدق الرسول في كل ما يبلغ عنى سواء كان تبليغه بقوله او فعلى  
بہر معجزہ رسول کی ہاتھ پر ظاہر کر کے گویا بہر فرماتا ہی میرا رسول سچا ہی تمام احکام میں جو میری طرف سے پہنچتی برابر ہی کہہ کر تبلیغ قلی ہی ہوا یعنی

اوسكوتة وقد مثل العلماء بشخص قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انا رسول هذا الملك بعثني  
اوسکو تہ ای علامانی اس کی بہر مثال بیان کی ہے مثلاً ایک شخص بادشاہ کی دربار میں ایک جماعت کی سامنے کھڑا ہو کر کہی کہ میں اس بادشاہ کا الہی ہوں جس کو

اليكم بكذا وكذا من التكاليف فطلبوا منه حجة تدل على صدقه فقال اية صدقي اني اطلب من  
تمنا ہی حتی میں فلا نفع لا حکم دیا ہی بہر اس جماعت فی اسی صداقت کی سند طلب کی اسی کہا میری صداقت کی بہر نشانی ہی کہ میں بادشاہ کی کتابتوں

الملك ان يخالف عادته يقوم من مقامه ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا شك ان  
کہ برخلاف اپنی عادت کی میری کہنی ہی تین بار اٹھی اور بیٹھی بہر بادشاہ نے اسی کہنی کا وہ ہی کیا تو بدیشک

ذلك الفعل من الملك فاته مقام قوله صدق هذا الشخص في كل ما يبلغ عنى وصفيده للعلم الضرورة  
بادشاہ کی بہر حرکت ایسی ہی جیسی اسی بہر کہا کہ بہر شخص جو میری طرف سے بیان کرتا ہی سب سے ہی اسی اوکی صداقت کا یہ علم حاصل ہوگا

بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا مريان  
او جس جنہوں نے بادشاہ سے بہر حرکت دیکھی اور جس شخص نے نہیں دیکھا اس کو اور لوگوں نے سنتی سنتی حاصل ہوگا اور بدیشک

هذا المثال مطابق لحال الرسول عليه الصلوة والسلام في افادة معجزته العلم ضروري بصدقه  
بہر مثال رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حال سے مطابق ہی کہ معجزہ دیکھنی والوں کو صداقت کا یقینی علم حاصل ہوتا ہی

لمن شاهدها ولمن لم يشاهدها بل وصل اليه خبرها بالتواتر وقد وصل اليها بالتواتر  
اچو کہ جنہوں نے دیکھی کہ اچو کہ جنہوں نے نہ دیکھی اور کہو کہ تو اتنی سن کر حاصل ہوگا اور کہو کہ تو اتنی ہی بہر خبر آچکی ہی



وجوده بالبداية بل انما يعلم وجوده بالاستدلال من المصنوع الى الصانع ومن الاشياء الى المَوْثِق كماروى ان  
 معلوم هو جوادى - يابس بجز استدلال كى - مصنوع سى - صانع بر - اور اسی مؤثر پر کوئی اثر نہیں ہوتا چنانچہ

اعراباً سئل عن الدلیل الدال على وجوده تعالى فقال البعرة تدل على البعير والروث على الحمير وقال لا قلام  
 کہ ایک علی ایسی دلیل ہے جس سے وجود انہی ثابت ہو جوادى اور مٹی جواب دیا کہ بیگنی اونٹ پر اور لید گدی پر اور لکھا نشان

على المسير او لاندل سماء ذات ابراج وامرض ذات فجيج ويجار ذات امواج على الصانع القدير وروى ان ابا  
 جانی والی برد لالت کرتا ہی بہر کیا برجون والا آسمان اور ستون والی زمین اور موج مارتا دریا صانع قدیر پر دلالت نہیں کرتی اور روایت ہی کہ

حنيفة كان سيفاً حاداً على الدهرية وكانوا ينتهضون الفرصة ليقتلوه فبينة اهو قاصد في السجود يوم  
 امام ابو حنیفہ دہریوں کی حق میں مثل تیر تلوار کی تھی اور دہریہ او کی قتل کی تھی فرصت کی تاک میں پہنچتے تھے ایک روز امام صاحب تنہا مسجد میں بیٹھے تھے

وحدة اذ هم عليه جماعة منهم يسير فمسولة فهما يقتله فقال لهم اجيبوني عن مسألة ثم افعل  
 تاکہ اذ ہیوں کا غول نکلے تلواریں کھینچ کر قتل کی لٹی چڑھتا امام صاحب کی کہا میری ایک بات کا جواب دیدو بہر چوچا ہو

ما شئتم فقالوا ما مسألتك فقال لهم ما تقولون في رجل يقول اني رايت سفينة مشحونة بالاحمال  
 سوکڑا بولی وہ کیا بات ہی امام کی کہا کیا کہتے ہو ایسی شخص کو جو یہ کہتا ہی میں نے ایک کشتی مل اسباب کی بہری ہوئی دیکھی ہی

حمله بالاثقال قد احتوتها في حجة البحر امواج متلاطمة ورياح مختلفة وهي من يديهما تجرى مستورة  
 کہ دریا کی اندر موجوں کا طہاچہ اور مختلف ہواؤں کا صدمہ اور پڑتا بہتا برہہ کشتی

من غير ملام تجرى بها ولا مدبر يدبر امها هل يجوز هذا في العقل قالوا لا هذا شيء لا يقبله العقل فقال  
 بدون ملام کی جو تیر سیر ہی او کی خبر داری کہ برابر کی کشتی جاتی تھی آیا یہ بات عقل کی نزدیک ہو سکتی ہی وہ بولی اس بات کو عقل قبول نہیں کرتی بہر

الامام ابو حنيفة يأسى ان الله ان سفينة اذا لم يجز في العقل ان تجرى مستوية من غير ملام  
 امام صاحب کی کہا سبحان اللہ جب ایک کشتی عقل کی نزدیک بدو ملام کی

يدبر امها في جريانها فكيف يجوز في العقل قيام هذه الدنيا على اختلاف احوالها وتقدير اعمالها  
 جو تیر سیر ہی جلی برابر سیر ہی درست نہیں چل سکتی تو کیونکہ عقل بہر قبول کرتی ہی کہ دنیا جسکی احوال مختلف اور اعمال متفرق

وسعتا طرفها وتباين كنهاتها من غير صانع يدبر امها وحافظ يحفظ حالها فلما سمعوا كلامه  
 اطراف وسیع کہاری الگ الگ بغیر صانع کی جواو کی حال کو سنبھالی اور حفاظت کری قائم ہی بہر کلام سستی ہی

بكوا جميعاً فقالوا صدقت لك سيوفهم وتابوا واسلموا بين يديه وروى ان بعض الزنادقة انكر الصانع  
 سبکی سب دئی اور بولی آپ سچ فرمائی ہیں اور اپنی توراہیں مہان کلین اور توبہ کر کر او کی سامنی مسلمان ہو گئی اور روایت ہی کہ کسی زندقہ کی

عند جعفر الصادق فقال له جعفر هل ركبتم البحر قال نعم قال هل رايت احواله قال نعم قال هاجت  
 حضرت جعفر صادق کی انگی خدا کا انکار کیا حضرت جعفر فرمایا تو نے دریا کا سفر ہی کیا ہی بولا ان بہر فرمایا اس سفر کی سختیاں ہی بہت ہی ہیں بولا ان

يوم ما رايها هالكة فكسرت السفينة واغرقت الملاحين فتعلقت بلوح ثم ذهب عن ذلك  
 ایک روز ایسے دن ہی جلی کہ کشتی ٹوٹ گئی اور ملح ڈوب گئی میں ایک تختہ پر چڑھا رہا گیا بہر تختہ ہی چوٹ کیا

اللوح وانا مدفوع في تلاطم الامواج حتى وقعت الى الساحل فقال جعفر كان اعتمادك اولا على السفينة  
 اور میں موجوں میں غوطہ کھاتا ہوا کہارہ جا لگا حضرت جعفر فرمایا جبکہ وہی تو کشتی

مع الملاح ثم على اللوح بانه ينجيك فلما ذهبت عنك تلك الاشياء هل اسلمت نفسك الى الهلاك  
 اور ملح پر بہر ہوتا تھا بہر اویں تختہ پر بہر وسیلہ ہی پہنچا لگا بہر جب تیری اتمہ ہی بہر سب چیزیں چوٹ گئیں تو بول کیا تو نے اپنی جان موت کی حوالہ کی تھی

ام كنت ترجو سلامة بعد قال بل رجوت السلامة قال من كنت ترجوها فسكت الرجل فقال للجمهر  
يا ايها النجاة كى اميد باقى تقي فرما يا ايها اميد كى تقي اب وه نفيق چپ هورم پورم پورم جعفرى فوالا  
ان الصائم هو الذى ترجوه في ذلك الوقت من غير شعورك به وهو الذى انجلك من الغرق فلما  
وه هي چي خدا جنتى تو اوسوقت هي نجات كى اميد ركبتا تها گوجو معلوم نهتا اورا وسهي في تجو دؤني هي بيايا جب  
سمع ذلك الرجل هذا الكلام منه قبل قلبه فاسلم بين يديه فقد علم من هذا ان طريق معرفة  
اوس شخص في يه بات سني دل سي مان او دشا اورا وكي ساملى سلمان هوگيا اس سي معلوم هوا كى معرفت الهي كا طريق  
الله تعالى بالاستدلال الذى هو النظر في الدليل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به فقال  
استدلال هي يي يعني دليل من غور كرا سو نظر كرا واجب هي كيونكه الله تعالى كا يه حكم هي  
قل انظر لما ذا في السموات والارض فمن تركه يكون انشالا لانه تعالى اعطى الانسان نعمة العقل  
توكيه نظر كرا كيا هي آسمانن مين اور مين مين بهر جو شخص استدلال نكرى وه گنجگار هوگا كيونكه الله تعالى في الانسان كو عقل كى نعمت اسهي تى دى يي  
ليستدل به على وجوده تعالى وقدمه وحدته وسماتر صفاته التي تدل عليها افعاله وهي القدرة و  
كه وجود الهي پر اورا وكي قدم اور وحدت اور تمام اوصاف پر جو افعال الهي سى ثابت هوتي هي يي قدرت اور  
الارادة والعلم والحياة فاذا لم يستدل به لا يكون مؤديا شكر نعمة العقل فيكون انشا فان لبعض  
الارادة اور علم اور حيات استدلال كيا كرى بهر جب استدلال نكيا تو اوسى عقل كى نعمت كا شكر ادا كيا سو بهر شخص گنجگار هوگا اگرا وكو الله تعالى  
الله له فانه وان كان عاقبه الجنة لكن بعد ان يعذب بقدر ذنبه فعلى هذا يجب على كل مؤمن  
تواختيار هي بهر شخص كرا اوسكا انجام بهشت هي پر گناه كى موافق عذاب بهشت كى ايس تقرب كى موافق هر مؤمن پر واجب هي  
ان يعتنى في معرفة الله تعالى ومعرفة ما يجب عليه اعتقاده بالنظر والاستدلال حتى يخرج  
كه معرفت الهي اور تمام اعتقادي امور مين نظر اور استدلال كيا كرى تاكه اهل تقليد سى  
من التقليد ويكون من اهل اليقين لان المقلد لا يعين له اصلا لانه هو الذى لم يتفكر في خلق  
لكل اهل يقين مين داخل بهر جادى كيونكه مقلد كو يقين كامرئيه كهي حاصل نهين هوتا كيونكه مقلد توده هوتا يي جو  
السموات والارض واختلاف الليل والنهار حتى يعرف خلقه وسماتر ما يجب عليه اعتقاده بل خبره  
آسمانن اور مين كى پيرايش اور است دن كى اختلاف مين سورا اور فكر نهين كرا تاكه اينچان كى اور تمام اعتقادي امور كو رورافت كرى بكو اوكو  
احد بها وصدة فيها ففي صحة ايمانها اختلاف بين العلماء وما الذين نشأوا في دار الاسلام سمعوا  
كسبي كهي بنياد اوسنى تسليم كليا سو ايسى شخصي ايمان مين علماء اختلاف كرتي هي كى صحيح يي يا نهين اور جو كرا دار اسلام مين پيدا هوي هي اور  
معجزات النبي عليه الصلوة والسلام وتفكروا في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار فلما خلا  
معجزات بني صلى الله عليه وسلم كى سستي هي اور آسمانن اور مين كى پيدا ليس اور است دن كى اختلاف مين فكر كرتي هي سو  
في صحة ايمانهم لكونهم من اهل النظر والاستدلال ولا يشترط الاقدار على التقدير والتعريف ومجادلة  
ايهي ايمان مين اصلا اختلاف نهين هي كيونكه ده لوگ نظر اور استدلال والي هي اور تقرب اور جرح  
الخصوم ودفع شبهاتهم المجلس السادس في بيان من رضى بالله ربا وبالله  
بي دين كى ساهت مناظره كرا اورا وكسا شير دفع كرا كچه شرط نهين هي چهي مجلس اس بيان مين كه جو خوش هو الله كو رب مان كر اور اسلام كو  
دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ذاق طعم الايمان قال رسول  
دين جان كر اور محمد صلى الله عليه وسلم كو نبى سمج كر اوسنى ايمان كا مزة چكيا فرمايا رسول





لغير الجرم وهي الظن والوهم والشك فالاجماع على بطلانه وان حصل من القسم الاول من قسمي الجرم  
 يعني ظن اوروهم اورشك توبه بالاعتقاد باطل هي اوراگر پہلی قسم جرم کی دو تو قسم سی یعنی براہمت یا بدلیل عقل  
 العلم والمعرفة فالاجماع على صحة القسم الثاني من القسمين وهو الاعتقاد في قسمين احدهما مطابق لما في نفس المرء من اعتقاد صحيح كالاعتقاد  
 علم اور معرفت ہی تو بالاعتقاد صحیح ہی اور جرم کی دوسری قسم جو اعتقاد ہی اور کسی دو قسم ہیں ایک تو نفس الامر کی مطابق یہہہ تو اعتقاد صحیح کہنا تاہی جیسی  
 عائلمؤمنين للمقلدين لائمة الدين والثاني غير مطابق لما في نفس الامر ويسمى اعتقادا فاسدا وجهلا مركبا  
 عام مسلمانوں کا اعتقاد جو ائمہ دین کی مقلد ہیں اور دوسرا نفس الامر کی برخلاف اسکو اعتقاد فاسد اور جرم مرکب کہتی ہیں  
 كاعتقاد كافة الكفرين للمقلدين لائمة الكفر فالفاسد اجمعوا على كفر صاحبہ وكونه مخدرا في النار  
 جیسی تمام مسلمانوں کا اعتقاد جو کفر کی پیروی کرنے والوں کی مقلد ہیں پس فاسد اعتقاد والا بالاعتقاد کافر اور قدیم کدود جی ہی  
 واختلافوا في الاعتقاد الصحيح الذي يحصل بحض التقليد والصحيان صاحبه يكون مؤمنا لكنه يكون  
 اور اختلاف ہی صحیح اعتقاد میں اور جو نئی تقلید ہی اور صحیح مذہب یہہہ ہی کا ایسی اعتقاد والا مؤمن ہوتا ہی پر وہ  
 عاصيا بترك النظر والاستدلال فيبقى في مشية الله تعالى ان شاء يعفو عنه ويدخله الجنة بلا عذاب  
 نافر اور استدلال کی ترک کر ہی گنہگار ہوتا ہی پس یہہہ خدا تعالیٰ کثمت میں ہی چاہی عاف کر کہ بلا عذاب جنت میں داخل کر ہی  
 وان شاء يعذبه بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يتعلم كل مسألة من  
 اور چاہی گناہ کی موافق عذاب دی بہر جنت میں داخل کر ہی اس بیان کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اعتقاد ہی ہر مسئلہ ایمان کا  
 مسائل عقائدا لايمان بدليل واحد حتى يكون في دينه على بصيرة لان العقائد الحاصلة بالتقليد  
 ایک ہی دلیل سی کہی تاکہ اپنی دین میں صاحب بصیرت ہو کیونکہ جو عقائد تقلید ہی حاصل ہوتی ہیں  
 يخشى على صاحبها الشك عند عرض الشبهات فان التزم على العقائد من غير تحصيلها بالادلة  
 اور میں یہ خوف ہی کہ اگر کچھ شبہات پیش آویں تو مقلد کہ شک یہہہ نہ ہو چاہی کیونکہ تصدیق عقائد کی بدولت دلیل کی جب ذرہ بہر شبہ پیش آوی  
 لا يامن صاحبها من زوالها عند عرض احدى شبهة وعلى تقدير ان يقابل ذلك الشك والزوال  
 تو یقین نہیں ہی کہ زوال ہی کہی اور یہہہ مانا کہ شک اور زوال کی مقابلہ میں  
 بالتصميم للساني فاني يتبعه والقلبت الذم هو محل الايمان متحدي بقوله لا ادري فيدخل في زعمه  
 تصمم زبانے علی من آوی پر کیا فائدہ جس حال میں کہ دل جو ایمان کا گہر ہی حیران ہو کہ یہہہ کی میں کیا جانو بہر تو منافقین کی نعرہ میں داخل  
 المنافقين الذين يقولون بافراهمم ما ليس في قلوبهم ولذلك قيل للنفاق نوعان احدهما نفاق يعرفه  
 جو منہہہ سی ایسی باتیں بتایا کرتی ہیں جو انکی دلیں نہیں ہوتی اسہی کہتی ہیں کہ نفاق کی دو قسم ہیں ایک تو وہ نفاق جو منافق  
 صاحبه من نفسه وهو نفاق الذين يظهر من الاسلام بين الناس ويضمرون الكفر في قلوبهم كنفائق الذين  
 ہی دلیں سمجھتا ہی یہہہ نفاق اول شخصوں کا ہی جو ظاہر میں اسلام کی سامنی اسلام ظاہر کرتی ہیں اور دلیں کفر چھپا رکھتی ہیں جیسی انوکھا  
 كانوا في عهد النبي عليه الصلوة والسلام ومن في معانهم من الزنادقة والملاحدة والثاني نفاق لا يعرف  
 جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں ہی اور زندقہ اور ملحدوں کی مثل دوسرا وہ نفاق ہی کہ انوکھو  
 صاحبه من نفسه وهو نفاق الذين يولدون بين المؤمنين فيسعون منهم كلمة لايمان فيقولون  
 منافق دلیں تیرے نہیں کرتا یہہہ انوکھا نفاق ہی جو مسلمانوں میں پیدا ہوتی ہیں بہر ادنیٰ ایمان کی باتیں سن کر جیسی سن  
 مثل ما سمعوا اتباعا وتقليدا حتى انهم لو ولدوا بين اليهود والنصرى لقالوا مثل قولهم ولفعلا مثل  
 ویسی ہی تقلید کر بولتی لگی اتنا کہ اگر اتفاقاً یہود یا نصاریٰ میں پیدا ہوتی تو انکی یہہہ کہتی اور کیا یہہہ کیا کرتی



فعلہم اتباعاً وتقليداً من غیر ان یلاحظوا من اى شیء خلقوا ولا ى شیء خلقوا ليعرفوا خلقهم وما امرهم به  
 بہ لحاظ نہیں ہوتا کہ ہم کہاں سے پیدا ہوئے اور کس الٰہی پیدا ہوئے تاکہ اپنی خالق کو جانے اور اسکی امر  
 وما فیہم عنہ بازال الکتب وارسال الرسل فیکونون من الذین یقولون اذا ماتوا ووضعو فی القبر  
 اور نہ ہی کو جو بواسطہ ارسال الکتب وارسال رسل پہنچے ہیں بچانی پہرہ وہاں لوگوں میں ہیں کہ جب مرکز قبر میں جاویں گی  
 وسالھم منکر ونکر لا یدری سمعنا الناس یقولون قولا فقلنا ہ فانہم اذا اتاہم المکان فی القبر ینطقون  
 اور منکر کیلئے اسی سوال کیجی تو جواب دیگی ہم کچھ نہیں جانتی ہم تو جو اور دوسری سنتی ہتی وہی ہم ہی کہتی ہتی کیونکہ انکی پاس گور میں جب دوسری آویں گی  
 بما عندھم من عزیز زیادة ولا نقصان لان الانسان فی ذلک الحال لا یتراک کما فی الدنیا ان یتکلم بہا لیس فی  
 تو ہی کہ کد کا ستھ بھی ہوا اور نہیں گی جو دین ہوتا اسلئے کہ انسان گور میں ایسا مختار ہوگا جیسا دنیا میں ہوتا کد زبان پر کچھ اور اور دین پر کچھ  
 قلبہ بل ان کان عالماً بالحق ینطق بہ وان کان شکاً فیہ غیر عالم بہ یقول لا ادری کما کان یقول یقول قلبہ  
 بلکہ اگر حق جانتا تھا تو ویسا ہی کہیگا اور اگر شک ہوگا تو کچھ نہیں جانتا جیسے کہ کجی ہی دین کہتا تھا  
 فی حال حیوۃ لا ادری وقد یری انہ علیہ السلام قال اذا کان یوم القیمة ینادی مناد من کان یعبد  
 میں نہیں جانتا اور روایت ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قیامت کی دن منادی پکارے گا جو شخص جسکو پوجتا تھا  
 شیئاً فلیتبعہ فمن عبدک اللہ تمسک اتباعاً ومن عبد الطواغیت اتباعاً فیتبعہا فیتبعہ فی ہذہ الامۃ  
 اب اسکی ساتھ ہی ہم جو آفتاب کی پوجا کرتا تھا اسکی ساتھ ہوگا اور جو گور پوجتا تھا گور کی ساتھ ہوگا اور جو بنوں کی پوجا کرتا تھا اسکی ساتھ ہوگا ہم پہلے مرت  
 وفیم منافعہم والمرد بالما نفیقین فی ہذا الحدیث لیس الذین عبدوا الاحصنام فی منازلہم سدا و اظہر انما  
 سدا یعنی منافقوں کی بات یہ جاوے گی منافق ہی مراد اسحدیث میں وہ لوگ نہیں ہیں جو اپنی گور کی اندر پوشیدہ بت پرستی کرتی تھی اور مسلمانوں کی  
 الاسلام فانہم ینتبعون الطواغیت بمن اتبعھا لانہم کانوا یعبدونھا فیدھبون فی جہنم معہا بل المراد بہم  
 سامنے اسلام ظاہر کر کے بتی یہ لوگ بتوں کی ساتھ ہوئے کیونکہ پہلے بتوں کو پوجتے تھے سو انکی ساتھ دوسرے میں جاوے گی بلکہ منافق ہی مراد  
 الذین کان الربیب فی قلوبہم وہم لا یعرفون ذلک اغلبة التقليد علیہم فان اکثر العوام بل اکثر من کان  
 وہ لوگ ہیں جنکی دین تڑو دھتا اور تقلید کی غلبہ سی اسکو سمجھیں بیشک اکثر عوام بلکہ اس زمانہ میں اکثر ایسی شخص  
 فی مشکل العلماء فی ہذا الزمان لا یرفع فی حال نفسہ فیظن انہ فی درجۃ المعرفة والیقین مع انہ لم ینتق ایلہ  
 جو علماء کی صورت میں ہیں اپنی حال سے خبردار نہیں ہیں وہ یہ سمجھتی ہیں کہ ہم مرتبہ معرفت اور یقین کا حاصل ہو رہے ہیں اور اصل میں انکی  
 ولولہ رجة التقليد بل بعض المقلدین ینطق بکلمتی الایمان من غیر ان یعرف معناھا ولا ان یدیر بین  
 اگرچہ تقلید کی وجہ کا ہو بلکہ بعض مقلدوں کو کلی ایمان کی زبان سے تو پڑھتی ہیں پر انکی معنی سے واقف نہیں ہیں اور نہ امد میں  
 اللہ ویرسلوہ لان اکثر الناس فی ہذا الزمان لیسوا فی درجۃ الاعتقاد التقليدی الصحیح المطابق بل ہم  
 اور اسکی رسول میں نیز کہ ہیں کیونکہ اس زمانہ کی اکثر لوگوں کو درجہ تقلیدی اعتقاد کا صحیح اور مطابق ہوئی حاصل نہیں ہے بلکہ انکو  
 فی درجۃ الاعتقاد التقليدی الفاسد الغیر المطابق لما فی نفس الامر وما ذلک الا لان راس العلماء والراغبین  
 تقلیدی فاسد اعتقاد کا درجہ برخلاف نفس الامر کی حاصل ہی اور ہم تمام خرابی اسکی ہی کہلا رہے ہیں علم راسخ تھا  
 فی العلم وکثرة الضالین المضلین من الدجالۃ الذین ینضمون الی التصوف لقطع طریق الدین علی المسلمین  
 ہو چکی اور خود گمراہ اور گمراہ کرنے والی رجال صفت متصوف بن کر بہت ہیں گئی شیطانی چال چپا کر دین کی مسلمانوں پر  
 بنصب حبائل الشیاطین لما روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون  
 رہا نہ کر ہی ہیں چنانچہ ابو ہریرہ سے روایت ی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخر زمان میں دجال کی مانند ہونے پیدا ہونگے



القيمة مقدار ما اكتسبه في الدنيا من المعارف اليقينية ومن لم يكن شيب في الدنيا شيئا من المعارف  
مستحقا لثوابها من يقيني معرفته حاصل هو كذا <sup>اور حتى</sup> ربي معارف بين يدي من يحصل بها هو كذا

الدينية بمعنى يوم القيمة في ظلمة بلا نور على ما روى عن ابي امامة انه قال يغشى الناس يوم القيمة  
نوره قياضت في ان النور بين يدي في نور جاد كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

ظلمة شديدة ثم يقسم النور بينهم فيعطى كل مؤمن نوره بقدر عمله بالله تعالى وعمله له وبترك  
بترك الله ما لا يحب كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

الكافر والمنافق في ظلمة لا يعطيان شيئا من النور بل يحال بينهما وبين المؤمنين بان يضرب بينهم  
كافر <sup>اور منافق</sup> تاريخه انه يبري بين كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

سور دون جسر جهنم وفي الآية السابقة اشارة الى ان المراد بالمنفقين المذكورين فيها هم الشاكرون  
كذلك في جسر جهنم سري فاصل هو كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

المرتابون الذين يصطلون في المساجد ويدخلون مع اهل الايمان في داخل الاسلام ولذلك قال الله  
اور مسجونين نماز دار كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

ينادونهم العونكم معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم وترقصتم واربتتم وغرتكم الا ما لي حتى جاء  
بما كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

امر الله وعركم بالله الغرور فدللت الآية على انهم لم يعبدوا صائبا بل كانوا مع المؤمنين لكن لم يكونوا  
حكم الله كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

عالمين بما وجب عليهم معرفته حتى جاءهم امر الله الذي هو الموت فقال لهم يوم القيمة فالיום  
جوابه واجب تهاوه معرفته التي حاصل في آخر حكم الله يعني موت <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ما اولئك النار هي مولكم وبئس المصير فاذا كان كذلك ينبغي  
تسبيهم قبول فدية <sup>اور نه كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

للمؤمن المقلدان لا يفتن ويستدل بقوة تضميمه وكثرة عبادته انه على الحق لتوجه التقص عليه  
مقلد مؤمن كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

بتضميم اليهود والنصارى على اباطيلهم تقليدا لاتباعهم الضالين المضلين فان تضميم المقلد على كذا  
كسبيهم <sup>اور نصارى</sup> يهودي باطلين <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

شي حقا ولم رجوعه عنه ولو نشر بالمشايير لا يدل على كونه في دينه على بصيرة لان جزاه  
شي كذا <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

وتضميمه على كون شيء حقا ليس من حيث معرفته بكونه حقا بل من حيث نشأته بين قوم يدينون  
اور تضميم <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

به وللنشأة والحال ان الاثر عظيم في تضميم كون شيء حقا سواء كان حقا او لم يكن الا ترى ان مثل هذا  
اور يدينون <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

التضميم يوجب عامة من ذوي الجهل المركب كاليهود والنصارى ولهذا قال بعض العلماء من جزم في  
تضميم <sup>بما كذا</sup> ابا امامة في رواية ي و كذا بين قياضت في روز لكونه

یہ کہیوں شئی حقا ولم یبدل ان الذی الحزم سبیا خاصا لیرجم الذی فلس له فی دینیہ بصیرة  
نہیں کسی شئی کو حق یقین کرلی اور اس یقین کی ایسی خاص دلیل معلوم ہو جس کی طرف حزم کریں تو اور کو دین کی اندر بصیرت نہیں ہی

لا ملازمة بین الحزم الاعتقادی وکن ما حزم به حقا فاذلم یکن بینہما ملازمة يجب علیہما  
اور اس شئی کی حقیقت میں کوئی علاقہ نہیں ہی جب اول دونوں میں علاقہ نہ ہو تو ہر دو میں ہر صاحب کی

باقی ہما یکنون بہ بیضا ملازمة لیتیز ما کان علیہ من الدین اھو حق اما لاحق یکنون فی دینہ عل  
اول دونوں میں علاقہ پیدا کرلی تاکہ اور کو ہر چیز ہو کہ آیا میرا دین حق ہے یا نہیں تاکہ اور کو دین کی

بصیرة وانما یحصل ذلک بالنظر الصحیح بالبراہین لا بالضرورة اذ قدرت عادۃ اللہ تعالیٰ  
بصیرت پیدا ہو اور ہر چیز پر نظر صحیح اور ہر ان کی بات ہی نہیں ہوتی کیونکہ عادت الہی یوں جاری ہی

ان یحصل بالبرہان لا بالضرورة اذ لو کان حصولہ بالضرورة لا دمرکہ جمیع العقائد ویکفی فی  
کہ دلیل ہی ہو برہانت ہی ہو اگر ہر چیز برہانت ہی حاصل ہو اگر ہی تو تمام عقائد حاصل کر لیا کر ہی اور کھٹکے

خروج المتکلف من التقیید الدلیل الجملی الذی یحصل لہ بہ فی الجملة العلم والطمانینۃ بعقائد  
تقلید ہی پاک ہو لی میں جن دلیل ہی کافی جسی کچھ علم اور طمانیت عقائد ہی میں حاصل ہو جاوی

الایمان بحیث لا یقول بقلیہ لا ادری سمعت الناس یقولون قولا فقلتہ ولا یشرط القدرة علی  
اتنا کا ایسی دلیل یوں نہ کی کہ میں نہیں جانتا گوشتی حیوات میں نہتا ہوا وہ ہی میں ہی کہتا ہوا اور ہر شرط نہیں ہوتا کہ اس دلیل کو

ترتیبه علی الوجہ الذی یرتبہ العلماء ولا القدرة علی دفع المشبہۃ الواردة علیہ من جهة البتة  
علماء کی طور پر موافق قواعد منطق کی مرتب کر لی اور ہر ہر شرط ہی کہ بدعتی ہی مضیبات دفع کر لی استعدا ہو

ولا القدرة علی التعبير عنہ بل اذا فہمہ بحیث یخرج بہ عن التقیید فهو عارف وان لم یقدر ان  
اور ہر ہر شرط ہی کہ اس کو صاف بیان کر لی تاکہ اس کو اتنا سمجھ لیا کہ تقلید ہی پاک ہو جاوی تو ہر وہ عارف ہی اگرچہ اس مجمل دلیل کو

یعبّر عما فی ضمیرہ من ذلک الدلیل الجملی ولا ان یرد شبہۃ یردھا مبتدع علیہ لان کثیرا من  
وہی ہی زبان پر نہ لاسکی اور ہر ہر شرط ہی کہ بدعتی جو شبہات وارد کریں رد کر لیا کر لی کیونکہ اکثر

العلماء یجوزون عن التعبير عما فی ضمائرہم من العلوم المحققة عندہم فكیف بالعامۃ والحاصل  
علماء اپنی حقیقی علوم کو بیان کر ہی عاجز ہو کر ہی ہیں ہر وہ علم کی تو کیا اصل ہی حاصل ہر ہی

ان من اراد ان یعلم قدر نفسه من عقائد الایمان هل هو فی مرتبۃ المعرفة ام فی مرتبۃ التقیید  
کہ جو شخص اپنا حال معلوم کیا چاہی کہ عقائد ایمانی میں کیا جھگو مرتبہ معرفت کا ہی یا ایسی مرتبہ تقلید میں ہوں اور آیا میں اپنی عقائد میں

وہل هو مصیب فی عقائدہ ام غیر مصیب فیہا لیزمہ ان یسئل عن حقیقۃ المعرفة وعن حقیقۃ  
صواب پر ہوں یا خطا پر تو اس کو لازم ہی کہ معرفت کی حقیقت اور تقلید کی حقیقت

التقیید لیتیز احد لہما عن الآخر وعلیم ایہما حاصلہ فالمرکبۃ فی الحزم الموافق لما عند اللہ تعالیٰ  
دریافت کر لی تاکہ ایک کو دوسری میں تیز کر لی اور جان لی کہ جھگو دونوں میں کیا حاصل ہی معرفت تو یقین کرنا موافق حکم الہی کی

بشرط ان یحصل ذلک الحزم بدلیل واما الحزم الحاصل بغير دلیل فلا یسمی معرفۃ بل یسمی اعتقادا  
بشرط ہر وہ یقین دلیل ہی حاصل ہو اور جو یقین ہی دلیل حاصل ہو تو اس کو معرفت نہیں کہتی بلکہ وہ اعتقاد کہلاتا ہی

سواء کان موافقا لما عند اللہ تعالیٰ اولم یکن والتقیید هو الحزم بقول الغیر من غیر دلیل سواء کان  
برابر ہی کہ موافق علم الہی کی ہوتا ہو اور تقلید یقین کرنا ٹھیک ہی کی ملا دلیل برابر ہی

حقاً واطلاً فالمقدّر لا معرفة عنده وإنما عنده الجزم بقول الغير خاصة سواء كان حقاً أو باطلاً  
 كحقه هو باطل وسوقه كونه معرفت كيهي نہیں ہوتی اور کوم فلقین غیر کی کہنی کا ہوتا ہی برابر ہی کہ حق ہو یا باطل

فمن علم هاتين الحقيقتين ثم نظر الى ضديهما حصل له فيه فانه يعرفها هو الحاصل له منهما  
 اب جو شخص ان دونو الحقيقت کو سمجھی پہر اپنی دلیلیں سمجھی تو جان لیگا کہ اسکو دونوں ہی کو سامر تہ حاصل ہی

فان كان الحاصل له منهما هو التقليد لا المعرفة يجب عليه اولا اقامة البرهان لتحصيل المعرفة  
 پس اگر اسکو مرئہ تقلید کا ہی معرفت کا مرتبہ نہیں ہی تو اسکو واجب ہی کہ پہلی دلیل کا ہم کری تاکہ معرفت ہو

في عقائد الايمان وثانياً البحث عن العقائد الصحيحة حتى يعلم هل كان مصيباً في عقائده ام  
 عقائد کی حاصل ہو پہر صحیح صحیح عقاید کی بحث کری تاکہ معلوم ہو کہ اپنی عقاید میں حق یہ تھا یا نہیں

لو يكن فان وجد نفسه على الصواب فيها يشكر الله تعالى على هذه النعمة العظيمة التي لا يكا فيها  
 لو يکن فان وجد نفسه علی الصواب فیہا یشکر اللہ تعالیٰ علی هذه النعمة العظيمة التي لا يكا فیہا  
 پہر اگر وہ اپنی آپ کو صواب پر پاوی تو اس نعمت عظیمہ پر حیکم برابر کوئی دنیا کی متاع نہیں ہی شکر اسد تعالیٰ کا ادا کری

من متاع الدنيا وان لم يجدها على الصواب فيها يفترض عليه ان يسعى في تصحيح اعتقاده بالبرهان  
 اور اگر صواب پر نہ پاوی تو اسپر فرض ہی کہ واسطی صحت عقاید کی دلائل میں کوشش کری

حتى يحصل له النجاة من عذاب النار والدخول في دار القرار ليسرنا الله تعالى بفضلہ المجلس السابع  
 تاکہ اسکو دوزخ کی عذاب سے نجات ملی اور بہشت میں جانا میسر ہو الہی اپنی فضل سے ہمیر آسان کر سائون مجلس

في بيان مؤمن به وبیان لزوم الايمان به اجمالاً على الاصح وتفصيلاً  
 اول پیچڑوں کی بیان میں جن پر ایمان لانا چاہی اور اول پر ایمان مجمل لازم ہی موافق مذہب اصح کی اور تفصیل

عند البعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجبر على الله حين جلعه على  
 بعض کی نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبر علی اللہ فرمایا جب اولی پاس

صورة من رجل غريب وسئل عن الايمان الايمان ان تؤمن بالله وملكه وكتبه ورسله واليوم  
 ایک مرد مسافر کی صورت میں آیا اور پوچھا ایمان کیا ہی ایمان یہ ہی کہ تو ایمان لاوی اللہ پر اور اسکی فرشتوں اور کتابوں اور رسولوں پر اور امت کی

الاخر وتؤمن بالقدر خيره وشره هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه عمر بن الخطاب وهو  
 دن پر اور توفیق کری نیک اور بد کی تقدیر کا یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی عمر بن الخطاب کی روایت سے اس حدیث میں

جامع الاصول والمبدأ يصح الاعتقاد عليه فان الاصل في الاعتقاد معرفة المبدأ والمعاد وانما  
 تمام اصول دین کی اور جس جس پر اعتقاد کرنا چاہی سب مذکور ہیں البتہ تمام اعتقادات میں مبدأ اور معاد کی معرفت ہی اور

ذكرت المثلثة وما عطف عليه ليتوصل الى معرفة المعاد لان معرفة المبدأ تقتضي العقل  
 ملا کر کا جو معطوفات کی ذکر کری تو واسطی معرفت معاد کی ہی اسکی کہ مبدء کی معرفت کو تو مسلم عقلمن یا یقین ہیں

السليمة لكونها ثابتة في فطرة نبي آدم من مبدأ خلقهم بمقتضى قوله تعالى فطره الله التي  
 اسلیمی کہی آدم کی اصل فطرت میں ابتداء پیدا ہی ثابت ہی موافق قول اللہ تعالیٰ کی تراش اللہ کی جیسر

فطر الناس عليها واما معرفة المعاد والاستعداد له فلا سبيل اليها الا بتوفيق من الله تعالى  
 کہ تراشا آدمیوں کو اور ہی معرفت معاد کی اور اسکا سامان سوا اسکا کوئی راہ نہیں ہی بخیر توفیق الہی کی

بواسطة الانبياء الذين وصل اليهم علم ذلك بارسال الرسل من المثلثة بالانزال الكتب فلذلك  
 بوسیلة انبیاء علیہم السلام کی جنکو اسکا علم بواسطہ فرشتوں کی اور بوسیلة کتب منزل کی حاصل ہوئی اسہی لئی یہ

دخل جميع ذلك في مفهوم الايمان وذكر كله في هذه الحديث فلان الطالب معناه من الاستكشاف  
 يتسبب ايمان في مفهوم بين اوراد حديث من سب مذکورین سوچا سکی معنی کا طالب ہو او کو ضروری کہ حقیقت  
 عن حقيقة معنى الايمان بهذه الاشياء الستة المذكورة فيه ليكون في دينه على بصيرة  
 ايمان کی تہ کو ان چیزوں اشیاء مذکورہ کی تفصیل سی دریافت کری تاکہ دین میں بصیرت ہو  
 الاول مما يجب الايمان به الايمان بالله تعالى العلم بوجوده وقدمه وكونه  
 اول ايمان المدبر واجب ہی اور اس پر ایمان لانی سہم را دی کہ اگر کو موجود اور قدیم اور  
 واحدا ومتصفا بالقدر والارادة والعلم والحیوة وسائر ما يليق به من الصفات تكن العلم  
 واحد اور صاحب قدرت اور صاحب ارادہ اور عظیم اور حی اور تمام صفات لا تعدی موجب جانی لیکن او کی  
 بوجوده لا يمكن ان يحصل بالحس لانه تعالى ليس محسوسا كالشمس والقمر حتى يمكن العلم بوجوده  
 وجود کا علم حواس ہی حاصل ہوتا ممکن نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ مانند آفتاب اور مہتاب کی نظر نہیں آتا تاکہ او کا وجود حواس کی وسعت کی  
 بالحس وليس العلم بوجوده ضروريا كالعلم بكون الاشياء اكثر من الواحد حتى يعلم بحدوده بالضرورة  
 معلوم ہوتا ہی اور نہ علم او کی وجود کا ایسا ہوتا ہی جیسا دو کا عدد ایک سی زیادہ ہی تاکہ او کا علم بالہدایت خود بخود آجائے  
 بل انما يعلم وجوده تعالى بالدليل وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثا يحتاج الى محدث  
 بلکہ علم او کی وجود کا دلیل ہی حاصل ہوتا ہی اور وہ دلیل عالم کا وجود ہی کہو کہ عالم حادث ہونی کی سبب پیدا کر نیو ایسا محتاج ہو کہ  
 يدل على انه حادثا وذلك المحدث لا بد ان يكون قديما واحدا متصفا بالقدر والارادة والعلم  
 دلالت کر ہی کہ او کا کوئی پیدا کر نیو الہی اور وہ پیدا کر نیو لا بالضرورة قدیم واحد قدرت والا ارادہ والا عظیم  
 والحیوة لانه لو لم يكن قديما بل كان حادثا لكان محتاجا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلاهما  
 اور حی ہونا چاہی اس واسطی کہ اگر قدیم نہ ہو تو حادث ہے تو یہ وہ خود محدث کا محتاج ہو ایسا آخر یا دور لازم آویگا یا تسلسل اور ہندو  
 محال ولو لم يكن واحدا بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما القائل المقتضى لعدم وجود العالم  
 محال بین اور اگر واحد نہ ہو بلکہ کئی ہوں تو آپس میں روک ٹوک واقع ہوگی جس ہی عالم کا وجود نہ ہوگی  
 ولو لم يكن متصفا بالقدر والارادة والحیوة والعلم لكان عاجزا عن ايجاد شيء من العالم لان  
 اور اگر قدیم اور صاحب ارادہ اور حی اور عظیم نہ ہوگی تو ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں ہی کوئی شئی ہی پیدا نہ کر سکی اسلی  
 لايجاد اثر القدرة وتأثير القدرة في شيء من الاشياء يقتضي ارادة ذلك الشيء وارادة ذلك الشيء  
 کہ ایجاد قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کی تاثیر کسی شئی میں بدولت ارادہ اس شئی کی نہیں ہو سکتی اور ارادہ اس شئی کا  
 يقتضي العلم به لان الفصد الى ايجاد شيء مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاث  
 بدون علم کی نہیں ہو سکتا اسلی کہ پیدا کرنا کسی شئی کا ہی جانی ہو چکی محال ہی اور یہ تینوں صفات بدون  
 يقتضي الحيوة لكونها شرطاً فيها فعلي هذا يكون وجود العالم بل وجود كل ذرة من ذراته دليلاً لضعفها  
 حیات کی نہیں ہو سکتی اسلی کہ حیات تین شرط ہی اس میں کی موافق عالم کا وجود بلکہ ہر ذرہ کا وجود یقینی نہیں ہی  
 على وجوده تعالى وقدمه وكونه واحدا ومتصفا بهذه الصفات لا يعرف من صفاته تعالى  
 اس کی وجود اور قدیم اور وحدت پر اولان حارون صفات سی موصوف ہونی پر اس لی کہ اس کی صفات  
 بالعقل لا ما يتوقف عليه افعاله وما لا يتوقف عليه افعاله كالسمع والبصر والكلام فيجوز ان  
 عقل سی وہ ہی معلوم ہو سکتا ہیں جو ہر اس کے افضل مرقوف میں اور جن پر افعال موقوف نہیں جیسی سمع اور بصر اور کلام سوچا ہی ہی

بِسْمِ اللَّهِ عَلَى ثُبُونِهِ تَارَةً بِالْعَقْلِ وَتَارَةً بِالْفِعْلِ أَمَّا وَجْهُ الْإِسْتِدْلَالِ عَلَى ثُبُونِهِ تَعَالَى  
كَيْ عَقْلٌ دَلِيلٌ قَائِمٌ كَرْنٌ أَوْ كَيْفِي نَقْلٌ دَلِيلٌ عَقْلِي أَمْ كَيْ ثَبُوتٌ كَيْ لَوْ كَيْفِي

بالعقل فمرانها صفات کمال و اضدادها صفات النقصان واتصافه تعالى بصفات الکمال  
 کہ یہ صفات کمال کا ہیں اور انکی ضد ہیں صفات نقصان کا ہیں اور اودے تعالیٰ کا موصوف ہونا صفات کمال سی

وعدم انصافه بصفات نقصان واجب فوجبا تصافه تعالی بتلك الصفات واما وجهه

الاستدلال على ثبوتها له تعالى بالنقل فهو ان الشرع قد مرر بنبوته اه تعالى فوجز القبط بثبوته  
نقلى دليل اكل ثبوت كايهيهي كشرحي ان صفات كا ثبوت ثابت هي سواك ثبوت كا لغير كا وجرنا بهي

له تعالى ودليل النقل في هذه المسئلة اولى من دليل العقل لان تلك الصفات لا يتوقف عليها  
اوراس مسئلة من نقل دليل عقلي دليل من يهتري اس ان كان صفات ير افعال التي موقوف هين من

انعامہ تعالیٰ حتیٰ یستدل بہ علی ثبوتہا، تعالیٰ وذا نہ تعالیٰ لم یکن معلوماً لاحد حتی یعلم  
 تاکا اولن تعالیٰ ان صفات کو ثابت کریں اور ذات الہی کہیک معلوم نہیں ہی جس کی یہ معلوم ہو

انہا فی حقہ تعالیٰ کمال بحسب انصاف و بہا بحیث لولہ یوصف بہا یلزم ان یتصف باضداد  
 کبر صفات بل نسبت ذات الہی کی کمال کی منہد کا موصوف ہونا ضروری ہے اس کا اگر ان صفات ہی موصوف ہونے کا ان کا اضراد و سدا ہوگا۔

وہا ذکر من کوئھا کمالا انما هو بالنسبۃ الینا ولا یلزم من کون الشئ بالنسبۃ الینا کمالا ان یکون اور ان صفات کو کمال جو کہتی ہو تو یہ ہمارے حق میں ہیں اور ہمارے حق میں کمال ہونی کسی نام نہن نہیں آتا کہ

في حقه تعالى كما لا يلتفتان في ما يجب الايمان به الايمان بالملئكة والمراد من الايمان بها العلم  
 السدك ذات مبن كال مرون دوسرى حسيبر ايمان لا تا جا بهى ملاك مبن اولاد كبر به ايمان لا تا بهى سيم ادي

بوجودھا لکن لا سبیل الی اثبات وجودھا بدلیل العقل بل ہوم انعقد علیہ الاجماع ونطق بہ  
 کہ ان کو کہہ کر ہوا کی پر انکا وجود عقلی دلیل سے کسی راہ ثابت نہیں ہوتا بلکہ انکی وجود پر اجماع ہو چکا ہے اور

الكتاب والسنة فان ظاهر الكتاب والسنة يدل على وجودهم وكونهم اجساما لطيفة نورانية  
 الكتاب اور سنت سے ثابت ہے بیشک ظاہر معنی کتاب اور سنت کی بہرہ بری دلالت کرتی ہیں کہ فرشتہ موجود ہیں لطیف اور نورانی جسم

کاملہ فی العلم قادری علی الافعال الشاقۃ و علی التشکل بان شکل مختلفہ و لایوصفون بالذکورة  
 و شوارسی و شوارکار کر سیکہ ہیں اور مختلف صورتیں بدل سیکہ ہیں اور نہ زمین

وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامَاتُ وَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاصْبِرْ لَهُمْ

فمن ثبت تعبيده باسمه كجبريل وصيكا عيل واسرافيل وعزرائيل يجب الايمان به تفصيلا ومن

لہذا یہ اسمہ واجب الایمان ہے اجملاً والثالث ہا یجب الایمان بہ الایمان بالکتاب والمراد من الایمان

یہاں اللہ تعالیٰ انزل علی انبیائہ وسلم وحملتها مائة واربعۃ کتب انزل منها علی آدم علیہ السلام کہ تقریر کی کہ خدا کا کلام ہے، ابو ایوب انوار نازل لکھا، ابو تمام لکھا، ابن مسعود جابر بن عبد اللہ بن مسعود حضرت آدم سے



عشر صحائف و علی شریف علیہ السلام خمسین صحیفه و علی ادریس ثلثون صحیفه و علی ابراهیم  
دس صحیفه نازل ہوئی اور حضرت شریف پچاس اور حضرت ادریس پرتیس اور حضرت ابراهیم پر  
علیہ السلام عشر صحائف و علی موسی علیہ السلام التورہ و علی داؤد علیہ السلام الزبور و علی  
عیسی علیہ السلام الانجیل و علی محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام القرآن فثبت تعینہ باسمہ يجب  
حضرت عیسی علیہ السلام پر انجیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اور جس کتاب کی تعین نام ہی ثابت ہے  
الایمان بہ تفصیلا و ما لم یعرف اسمہ يجب الایمان بہ اجمالا والرابع ما يجب الایمان بہ الایمان  
لما کسیر تعضیل ایمان واجب ہی اور جسکی تعین نام ہی نہیں ہی کسیر اجمالی ایمان واجب ہی اور جو حق جبر ایمان لانا واجب ہی  
بالرسل والمراد من الایمان بہم العلم بکونهم صادقین فیما اخبروا بہ عن اللہ فانہ تعالی بعثهم  
رسول ہیں اور رسولوں پر ایمان لانی سہی بہ ہی کہ تعین کری کہ وہ اپنی اپنی خبریں میں جو خود ہی طرف سے لانی ہیں سچی ہیں بیشک انکو اللہ تعالیٰ فی  
الی عبادہ لیبلفقہم اھرہ و نفیہ و وعدہ و وعیدہ و ایسہم بالمعجزات الدالۃ علی صدقہم و اھم  
اپنی بدولت کی پاس پہنچا تاکہ اسکا امر اور نبی اور وعدہ اور وعید پہنچا دیں اور معجزات ہی انکی ہمت کی جواہر کی صداقت پر دلالت کرتی ہیں سب  
ادم علیہ السلام و اخرہم محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام ولم یبین فی القرآن حدہم کم ہم بل المذکور  
آدم علیہ السلام ہیں اور سب ہی آخر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن میں انکی گنتی نہیں ہی کتنی ہیں بلکہ قرآن میں  
فیہ منہم باسمہ العلم علی ما ذکرہ بعض المفسرین ثانیۃ عشر من وہم ادم و ادریس و نوح و ہر  
نام معین لیکر بعض مفسرین کی قول کی موافق ابراہیم کا ذکر ہی وہ یہ ہیں آدم اور ادریس اور نوح اور ہر  
وصالہ و ابرہیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و یوسف و لوط و موسی و ہرون و شعیب و زکریا  
اور صالح اور ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب اور یوسف اور لوط اور یحییٰ اور ہرون اور شعیب اور زکریا  
و یحیی و عیسی و داؤد و سلیمان و الیاس و الیسع و ذاکفل و ایوب و یونس و محمد و ذو القرنین و عزیز  
اور یحیی اور عیسی اور داؤد اور سلیمان اور الیاس اور الیسع اور ذاکفل اور ایوب اور یونس اور محمد اور ذو القرنین اور عزیز  
ولقمن علی القبل بنبوۃ هذه الثلاثة الاخیرۃ صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین قال بعض  
اور لقمان بموجب قول ان تینوں کی نبوت کی جو آخر میں ہیں رحمت اللہ کی اور سلام ان سب پر بعضی  
العلماء يجب علی المؤمن ان یعلم صبیانہ و نسائہ و خدمہ اسماء الانبیاء الذین ذکرہم اللہ تعالیٰ فی  
علماء کہتے ہیں کہ ہر مؤمن پر واجب ہی کہ اپنی بچوں اور عورتوں اور غلاموں کو ان انبیاء کا نام سکھا کر اللہ تعالیٰ فی  
کتبہ حتی یؤمنوا بہم و یصدقوا بجمیعہم ولا یظنوا ان الواجب علیہم الایمان بحج علیہ الصلوٰۃ والسلام  
اپنی کتاب میں کیا ہے کہ انکی تاکہ وہ ان سب پر ایمان لادیں اور سب کی تصدیق کریں اور یہ خیال نہ کریں کہ ایمان صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا واجب ہی  
فقط لاخبر فان الایمان بجمیع الانبیاء سواء ذکر اسمہ فی القرآن اولم ینکر واجب علی المكلف فمن  
اور کما نہیں کیونکہ ایمان تمام انبیاء پر لانا قرآن میں انکی نام مذکور ہو یا نہ ہو مکلف پر واجب ہی ہے کہ  
ثبت تعینہ باسمہ يجب الایمان بہ تفصیلا و من لم یعرف اسمہ يجب الایمان بہ اجمالا والخامس  
تعین نام ہی ہوگئی ہی اور کسیر تعضیل ایمان لانا چاہی اور جسکا نام معلوم نہیں اور جسکا اجمالی ایمان لانا چاہی اور انجو میں شی  
مما يجب الایمان بہ الایمان بالیوم الآخر والمراد من الایمان بہ العلم بما یکون فیہ من احوال  
جبر ایمان لانا واجب ہی قیامت کا دن ہی اور قیامت کی دن پر ایمان لانی سہی ملوادی تعین کرنا اول حالات



الآخرة التي اول منزل من منازلها القبر واحياء الميت فيه وسؤال منكرو ونكير وهما ملكان

اخروي كما جواس روزگزر ينجي جي منزلون مين سي پاي منزل قبری اورا وسين نزه کراره کا اور سوال منکر و نکر کا اور پير دونو قریب

مهيبان يقعدان العبد في قبره ويسالانه عن ربه وعن دينه وعن نبيه ويقولان له من

بهيت ناک صورت قبرين مرده کو بهتاکر اول سي پو چيتي مين بهرور دگا کو اور دين کو اور دين کو اوراوس سي کسي کي کون ي

مربك وما دينك ومن نبديك وسوالهما اول فتنه بعد الموت فمن وفق الى الجواب يكن قبره

تيراب اور کيا ي تير دين اور کون ي تير اي اورا وکلهم سوال موت کي پوچھو فتنه ي سوچو جواب کي توفيق نهوي تو او سکي گور

مروضة من رياض الجنة ومن لم يوفق الى الجواب يكون قبره حفرة من حفر

ايک چن ي بهشت مين کا اور جيکو جواب کي توفيق نهوي تو او سکي گور ايک کھڑا هوگا روزخين کا

الذات ثم اذا بعث الناس من قبورهم الى الموقف قاموا فيه

پھر جب بتي آدم کو قبرون مين سي اوپاکر موقف مين لجاين کي اوره اوچکھه پڑي رهيتي

ماشاء الله حفاة عراة واذا جاء وقت الحساب يؤمر بالكتب التي كتبها الكرام الكاتبون لان

جس قدر مريض اسکي هوگي تنگي پانو تنگي دنن اور جب وقت حساب کا هوگا تو حکم هوگا اعمال نامي کا جيکو کرام کتبين تي لکھه کي مين اسلي

الناس اذا بعثوا من قبورهم لا يكونون ذلک من لاعلمهم فيرون كتبهم ليميقفوا على عالمهم فمنهم من

کي بتي آدم جب بتي قبرون مين سي اوپاکي جاو ينگي تو اوکوي اي اعمال مجده ياد نهون گي اسه سلي اسکا کھه لکھه دي جاو ينگي ناکي اي اعمال سي خبردار نهون گي

بوني كتابه بميمينه فهو من السعداء لان اخذوا من كتبهم ما لم يجرؤوا على دخول الجنة وعدهم الخلق

ما اعمال داهي انهن مين طيبيگي وه تو سب سول گي کيونک ما اعمال داهي انهن مين ليا بهيتت داهي جان کي اور دن مين صيحتو

في النار ومنهم من يوثي كتابه بشماله ومن وراء ظهره وهو عنده نسياء فاذا وقف الناس

تره ي کاشا گور بصون کو نامه اعمال باين انهن مين طيبيگي يا سيل بهيتت کي طرف سي اوره شتي هو تي جب بتي آدم بتي اخول سي خبردار

على اعمالهم يحاسبون بها فاذا انقضى الحساب ينصب الميزان لوزن الاعمال اذا الحساب

هو جاو ينگي تو پھر اوسي حساب هوگا بهر جب حساب هوچيگا تو اعمال تولي کيو اسطي ترازو قائم کي جاو ينگي اسلي کي حساب سي

يعلم العبد ما هو المقبول من الاعمال الصالحة وما هو المردود منها وما هو المغفور من الاعمال

معلوم هوگا بتي آدم کو کيک معلوم مين سي کونسا مقبول ي اور کونسا مردود ي اور کونسا اعل به مين سي معاف هو

السيئة وما هو المأخذ بها وبالوزن يطلع على ما يتوجه اليه من الثواب والعقاب ويعلم مقدار

اور کونسي بر سزا هوگي اور تولي سي معلوم هوگا کس عمل پر ثواب يگا اور کس پر عذاب هوگا اور معلوم هوگا ناز

ثواب المقبول من الاعمال الصالحة ومقدار عقاب المأخذ من الاعمال السيئة ولذلك يكون

ثواب کا اعمال نيک مين سي مقبول کا اور اندازہ عذاب کا اعمال بد مين سي قابل دار کي کا اسه لي

بعد الحساب نصب الميزان وقد ورد في الخبر ان احدى كفتيه من نور واخرى من ظلمة والكفة

ميزان بعد حساب کي قائم هوگي اور حديث مين مکروري کي کي تازو کا ايک بلڑا نور کا هوگا اور دوسرا اندھير کا يعني سياهه برده

النيرة الحسنات والكفة المظلمة للسيئات والناس في الآخرة على ما قال علماءنا ثلاثة اصناف

روشن بلڑا واسطي نيکون کي سي اور سياهه بلڑا واسطي بد يوت کي اور بتي آدم آخر مين موافق قول هماري علماء کي تين قسم هوگي

کفار و مستغنون و محضلون اما الکفار فيوضع کفرهم في الکفة المظلمة فلا يواحد لهم حسنة حتى

ترکي کفاريد اور ترکي مستغني بهر گز اور ملي جتي پھر کفار کا کفر سياهه بلڑي مين رکھا جاو يگا اور کوي عمل سي اوکا نهوگا





کتاب فی بیان مؤمن به

سعدنا انه عليه الصلوة والسلام قال انا فرطكم على الحوض من مر على يشرب ومن شرب لا يطعم ابدًا  
 سعيه كقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم في من قمارا مير منزل بول حوض پر جو شخص میری تک آویگا سو پیو ریکا اور جو شخص پیوگا کچھ پیاسا ہوگا  
 لیردن علی قوام اعرفهم وبعرفونني ثم یقال بی بی وبنیم فاول انهم منی فبقال لا تدري ما احدثنا  
 البیت آویگی مجھ تک وہ قوم کو کہو کچھ لوگا وہ مجھی پیوگا بیگی بہر میری اور اوکی پیج پیج پیوگا میں کو کہو کہ بہر تو میری ہی میں جواب لوگا آپ کو خبر نہیں  
 بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غیر بعدی فانه عليه السلام انما يعرف امته في ذلك اليوم لیسروهم  
 بعد آپ کی بہر میں کوگا دور دور جسکی دین کو بدلا میری بعد پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی پیوگا اپنی امت کو اوس روز کہو آویگا کچھ پیاس  
 عليه غر فاحملین من اثر الموضوع كما روی عن حذيفة انه عليه السلام قال حوضی لھو اشد بياضا  
 اشد سہجکتی ہوئی وضو کی اثرسی چنانچہ روایت ہی حذیفہ سی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی میرا حوض البیت بہت سفید ہے  
 من الثلم واحلی من العسل وانبیہ اکثر من عدد الخوم وانی لاصد الناس عنه كما یصد الرجل ابل  
 برف سی اور بہت شیرین ہی شہد ہی اور اوکی برتن لئی کوڑہ بہت زیادہ ہیں ستارو کی گنتی سی اور میں البتہ روگون کا غیر لوگون کو جیسی وکتا ہی کوئی شخص  
 الناس عن حوضه قالوا یا رسول الله اتعرفنا یومئذ قال نعم لکم سیماء لیست لاحد من الانام  
 غیر کی اونٹ کا پانی حوض پر سی پوچھا یا رسول اللہ کیا تم پہچانوگا جکو اوس روز فرمایا دن بٹھائی چہرہ ایسی ہوگی جو کسی تمام استون میں ہی نہ ہوگی  
 تردون علی غر فاحملین من اثر الموضوع فھذه الاحادیث قد دلت علی كون الحوض یوم القيمة حقاً لکن  
 ثم میری پیاس آویگی اشد سہجکتی ہوئی وضو کی اثرسی ان حدیثوں سی معلوم بہر ہوا کہ قیامت کی دن حوض حق ہی  
 اختلف فیہ هل هو قبل الصراط او بعدا وهل هو قبل المیزان او بعدا فقال بعضهم انه یكون بعد الصراط  
 اختلاف اسمین ہی کہ آیا وہ صراط سی پہلی ہی یا صراط کی بعد اور آیا وہ میزان سی پہلی ہیں یا پچھی سو یعنی کئی ہیں کہ حوض مرا کی بعد ہوگا  
 اذ لو كان فی الموقف لما دخل النار من بشر یمنہ لانہ علیہ السلام قال من بشر یمنہ لا یطعم ابدًا وقد  
 کی کہ اگر وہ موقف میں ہوتی تو دروخ میں کبھی نہ جاتا جو آدمین سی فی لیتا اسلوسی کہ پیو صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہی جو آدمین سی پیوگا کچھ پیاسا ہوگا اور  
 ثبت ان بعضاً من عصاة المؤمنین یدخلون النار ثم یخرجون منها بسبب ان لیسان ففتی یکون  
 بیشک یہ ثابت ہی کہ بعضی کھنکار مؤمن دروخ میں ڈالی جاویگی بہر آدمین سی نکلیگی بسبب ایمان کی بہر او کو دیکو یک سبب ہوگا  
 شر یمنہ وهذا القول لیس صحیح بل الصحیح انہ یکون فی الموقف قبل الصراط وقبل المیزان لان  
 اور یہ قول صحیح نہیں ہی بلکہ صحیح یہ ہی ہی کہ حوض موقف میں ہوگا صراط سی پہلی اور میزان ان سی پہلی اسلوسی  
 الناس یخرجون من قبرھم عطاشاً فان ذلك یقتضی ان یکون الحوض قبلھما وقد روی البخاری عن  
 کہ نبی آدم قبروں میں سی پیاس نکلیگی اسی معلوم ہوتا ہی کہ حوض ان دونوں سی پہلی ہوگا اور بخاری فی روایت کی ہی  
 ابی ہریرۃ انه علیہ الصلوۃ والسلام قال بینا انا قائم علی الحوض اذا مرۃ حتی اذا عرفتمہم خرج رجل  
 ابو ہریرہ سی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ایک وقت میں حوض پر کھڑا ہوگا چاک ایک گروہ پیدا ہوگا ایسا کہ میں ان کو پہچان لوگا تو  
 من بی بی وبنیم فقال لم ھم فقلت الی ابن قال الی النار والله قلت ما شأنہم قال انہم ارتدوا بعد  
 میری اور اوکی پیچیں ایک شخص آویگا وہ شخص کہیں اوسے چلوں پوچھوگا کہ کچھ دروخ میں قسم خدا کی میں کہوں گا انکا کیا ہی کچھ بہر لوگا کہ میری گئی تھی بعد آپ کی  
 علی ابارھم فقہرۃ ثم اذا مرۃ حتی اذا عرفتمہم خرج رجل من بی بی وبنیم فقال لم ھم فقلت  
 پھر لیتا اوچی باؤوں بہر چاک ایک گروہ بہر کا ایسا کہ جب میں ان کو پہچان لوں گا پیدا ہوگا ایک شخص پیچیں میری اور اوکی وہ اوسے کہیں چلوں پوچھوگا  
 الی ابن قال الی النار والله قلت ما شأنہم قال انہم لم یرتدوا علی ابارھم فلاری یخلص منہم ام اھل  
 کہ ہر کو وہ جواب دیکو دروخ میں قسم اللہ کی میں کوگا کیا حال ہی انکا وہ کہیں بہر میری ہی پس پشت اپنی سوا آدمین ہوتا مجھی کو کچھ آویں سی گر آتے



ولا یرد علی الخوض ومن لم یغش ابوابهم ولم یصدقهم فی کذبهم ولم یعظم علی ظلمهم فهو منی واما منہ  
اور نہ وہ حوض پر آسکے اور جو شخص کوئی دروازہ نہ گیا اور نہ اوکی چوٹی یا توڑ کی قصد تھی کہ اونظلم پر اونکی مدد کی پس نہ شخص میرا اور میں اوکا  
ویرد علی الخوض لیسرنا اللہ تعالیٰ المورع علیہ والنجاة من النار والسادس ما یجب الایمان به الایمان  
وہ ہی حوض پر آؤں گی الہی آسان کر ہم پر حوض پر جانا اور نجات دی آگ سی اور جی شے جس پر ایمان لانا واجب ہی ایمان تقدیر کا ہی  
بالقدر والمرد من الایمان به العلم بکون کل ما یجری فی العالم من الخیر والشر والنفع والضرو والاسلام  
اور تقدیر پر ایمان لانی سی مراد یہ ہی کہ یقین کرنا تمام حالات کا جو عالم میں گذرتی ہیں نیک اور بد اور فائدہ اور نقصان اور اسلام  
والکفر والطاعة والعصیان والرحم والخسران والارادات والخطرات والحركات والسکنات بقضاء  
اور کفر اور عبادت اور گناہ اور نفع اور ہلاکت اور ارادہ اور خطرہ دل اور حرکت اور سکون یہ سب حکم  
اللہ تعالیٰ وقدرة فعلی هذا کان الظاهر ان یدکر الایمان بالقضاء ایضا وانما لم یدکر لکن الایمان  
آہی سی اور اوکی اندازہ ہیں اس تقریر کی موافق ایمان قضاء پر ہی ذکر کرنا مناسب تھا  
بالقدر مستلزما للایمان بالقضاء اذ القضاء وجود الموجدات فی اللوح المحفوظ اجمالا والقدر  
تقدیر پر لعینہ ایمان قضاء پر ہی اسلی کہ قضائو وجودی تمام موجودات کا لوح محفوظ میں بجز اور قدر  
تفصیل القضاء السابق بايجاد تلك الموجدات فی المواد الخارجية واحد بعد واحد وقيل القضاء  
تفصیل اسکی قضاء کی ہی باعتبار پیدایش اسی موجودات کی مادہ خارجی میں ایک کی بعد ایک آگے بڑھی اور بعضی کہتی ہیں قضائو  
هو الارادة الانزلیة والعناية الالهية المقتضية لنظام الموجدات علی ترتیب خاص والقدر تعلو  
ارادہ قدیم کا اور خواہش الہی کا جسی سلسلہ موجودات کا خاص ترتیب ہی بنا ہوا ہے اور تقدیر متعلق ہونا  
تلك الارادة بالاشیاء فی اوقاتها الخاصة بها قال الامام فخر الدین الرازی فی تفسیر سورة یوسف اعلم  
اسی ارادہ کا تمام اشیاء سی اوکی وقتوں پر جو اوکی ہی مقرر ہو چکی ہیں امام فخر الدین راوی سورہ یوسف کی تفسیر میں کہتی ہیں سمجھی  
ان الانسان ما مولى بان راعى الاسباب فی هذا العالم فانه ما مولى غالبا بان یخیز من الاشیاء المملوكة  
کہ انسان کو حکم ہی کہ سبب ظاہر ہو کہ اس عالم میں رعایت یعنی استعمال کیا کرے کیونکہ او کو حکم ہی اکثر جاکر پتہ رہی مہمک چیز دنی  
والاخذ بية المضرة بان یسعی فی تحصیل المنافع ودفع المضار بقدر الامکان ثم انه مع ذلك ینبغی له  
اور ایسی غذا اول سی جو ضرر کرین اس طرح کہ ایسی مفقود کی موافق کوشش کر کہ منفعت کی اشیا حاصل اور ضرر چیزوں کو دفع کرے پھر تو ہی انسان کو لایق یہہ ہی  
ان یتوکل جازا فانہ لا یصل الیہ الا ما قدر الله له ولا یحصل له الا ما ارادة الله له فقول یعقوب  
کہ یہ یقین کرے کہ جو حکم وہی ملے گا جو اللہ ہی میری واسطی اندازہ کیا ہی اور جو حکم کہی نہیں حاصل ہوگا سو اوکی جو اللہ ہی ارادہ کیا ہی اب قول حضرت فقیر  
النبي علیه السلام لبنیہ لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة اشارة الى رعاية  
علیہ السلام کا جوابی بیرونی فرمایا تھا تم سب ایک دروازہ میں نہ جانا اور الگ الگ دروازوں سی جانا اشارہ ہی واسطی  
الاسباب المعتمدة فی هذا العالم وقوله وما اغنی عنکم من الله من شیء اشارة الى التوکل المحض  
استعمال اسباب ظاہر کی جولو عالم میں معتبر ہیں اور قول اولکا اور میں نہیں پچاسکتا نکو اسکے کسی چیز سی اشارہ ہی طرف خالص توکل کی  
وعدم الالتفات الى الاسباب وقد ذکر الامام الغزالی فی کتاب الشکر من الاحیاء سؤالا وهو ان الله  
اور توجہ نہ کرنا اسباب پر اور امام غزالی فی احیاء کتاب الشکر میں یہ اعتراض ذکر کیا ہی کہ اللہ تعالیٰ ہی  
قد امرنا ان نعمل له ولا نفخ من مومون ومعاقبون علی العصیان مع کون الكل من الله تعالیٰ  
بیشک حکم فرمایا کہ اوکی اطاعت کریں اور نہیں تو ہم قابل سرزنش اور عذاب کی ہیں نافرمانی سی باوجودیکہ یہ تمام اللہ کی حکم ہی ہو سکتا ہی

ولیس البینا شیء فکیف نذم وکیف نعاقب ثم اجاب بان هذا العبد من الله تعالى سبب لحصول  
 بشاری اختیار میں یکچہ ہی نہیں ہی پہلا کہو ہو کہوں سر زلش ہی اور کیوں عذاب ہوتا ہی یہاں وہی یہ جواب دیا کہ اسد تعالیٰ کی اس دہکلی سی ہو کہ اعتقاد حاصل ہی  
 الاعتقاد فیما وحصول الاعتقاد سبب لہیجان الخوف وھیمان الخوف سبب لترك الشهوات وترك  
 اور اعتقاد حاصل ہوتی ہی دل پر خوف الہی خوف طاری ہوتا ہی اور خوف کی جوش سی شہوت نفسانی جھوٹی ہی اور

الشہوت سبب للوصول الى جوار الله تعالى والله سبحانه وتعالى مسبب الاسباب ومرتبة  
 شہوت نفسانی کی جھوٹی سی قربت حاصل ہوگا اور اسد تعالیٰ تمام اسباب کا بنیوالا اور آراستہ بنیوالا ہی

فمن سبق له السعادة في الازل يتيسر له هذه الاسباب حتى يفقده سلسلته الى الخیر ومن لم يسبق  
 پہر جہکوازل میں سعادت کی جالیہا اسکو یہ تمام اسباب میسر ہو جاتی ہیں آخر کردہ پچھلے اسکو شرک کی طرف کھینچ لیجاتا ہی اور جہکو

له السعادة يكون بعيدا عن سماع كلام الله تعالى وكلام رسوله وكلام العلماء واذا لم يسمع لا يعلم  
 سعادت حاصل نہوتی تو وہ کلام الہی سنی اور نہ کلام اسکی رسول کی مانی اور نہ کلام علماء کی قبول کری اور جہکو سچ کچہ سننا تو بلا کلام

واذا لم يعلم لا يخاف واذا لم يخف لا يترك الركون الى الدنيا وشهواتها واذا لم يترك الركون الى الدنيا  
 اور جب ہی علم ہوا تو پہر کیا خوف ہوگا اور جب کچہ خوف ہی نہ ہوا تو دنیا کی رغبت اور جہکو کچہ اور جب دنیا کی رغبت

وشهواتها يكون من حزب الشيطان وان جهنم لموعدهم اجمعين المجلس الثامن في بيان  
 اور اسکی ہوا ہوس دلیہن ہی نہ گئیں تو شیطان کی کردہ میں داخل ہوا اور بیشک دوزخ ان سبکو لہکا تا ہی مجلس آٹھویں بیان میں

من يدخل الجنة ومن لا يدخلها من المطيع للرسول عليه السلام  
 ان لوگرن کی جہر بہشت میں جاوینگے اور جو شخص بہشت میں نہیں جاوینگے رسول علیہ السلام کی فرمان برداروں

والمخالفة له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امة يبدخون الجنة الا من ابى قالوا  
 اور مخالفتوں میں ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امیری تمام امت جنت میں داخل ہوگی سوائے اس شخص کی جو منکر ہوا

ومن ابى يا رسول الله قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى هذا الحديث من صحاح  
 منکر کون ہی یا رسول اللہ فرمایا جس نے میرا کہا تا وہ جنت میں داخل ہوگا اور جس نے میرا کہا نا وہ بیشک منکر ہوا یہ حدیث مصابیح کی

المصابيح رواه ابوهريرة والمراد بالامة فيه يحتمل ان تكون امة الدعوة فعلى هذا فالابى هو الكافر  
 صحیح حدیث میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور امر امت سی اس حدیث میں شاید کہ امت دعوت ہو اس تقدیر پر منکر کافر ہی ہیں

فيكون المعنى ان كل من امن بما جئت به من عند الله تعالى يدخل الجنة اما قبل دخول النار  
 پہر معنی حدیث کی یہ ہیں کہ جو شخص یقین کریگا احکام کا جو میں اسکی طرف سے لایا ہوتا وہ جنت میں داخل ہوگا یا تو بدول داخل ہوتی دوزخ کی

او بعد الخروج منها ومن ابى وامتنع عن الايمان بما جئت به من عند الله تعالى لا يدخل الجنة  
 یا دوزخ میں نکل کر اور جو شخص منکر ہو اور بار بار ایمان سی ان احکام پر جو میں لایا ہوں اسکی طرف سی تو وہ جنت میں ہرگز نہیں جاوینگا

اصلا بل يبقى في النار ابد الاباد ويحتمل ان يكون المراد بالامة الاجابة فعلى هذا فالابى هو  
 بلکہ ہمیشہ کو دوزخ ہی میں پڑا ہی گا اور شاید مراد اس امت سی امت اجابت یعنی اہل اسلام ہوں اس تقدیر پر منکر وہ ہیں جو

العاصي من امة عليه الصلوة والسلام فيكون المعنى من اطاعني بعد ما آمن بي وقسمك بسنتي  
 گنہ میں مبتلا ہیں امت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اب معنی حدیث کی یہ ہیں جس نے میرا کہا تا نبیہ ایمان لا کر اور میری طرف سے منوں پر عمل کیا

وعمل بشريعتي يدخل الجنة ولا يدخل النار اصلا ومن ابى بعد ما آمن بي وامتنع عن قسمك بسنتي  
 اور میری شریعت کو برتا وہ جنت میں داخل ہوگا اور دوزخ میں ہرگز نہیں جاوینگا اور جو منکر ہو یا ایمان لا کر اور یا نہ ایمان نہ سنت کی عمل سی



والعمل بشريعتي واتبع هواه وضل عن سواء السبيل يبقى في مشية الله تعالى ان شاء يعفو عنه  
 اور ميری شریعت کی برکتی سی اور بھی لگا پنی ہلو ہوس کی اور بھکا سید ہی راہ سی تودہ خدا کی مشیت میں ہی  
 ویدخل الجنة بلا عذاب وان شاء يدخله النار ویدع به فيها بقدر ذنبه ثم يخرج منه او حله  
 بلا عذاب جنت میں داخل کری اور چاہی او کو دوزخ میں داخل کری اور موافق گناہوں کی اذہین عذاب دیکر پھر او ہمیں سی نکال کر جنت میں داخل کری  
 الجنة والحاصل ان من اطاع مولاه وجاهد نفسه وهواه وخالف شيطانه ودنياه يكون  
 اور حاصل یہ ہے کہ جس نے اپنی سولی کی اطاعت کی اور مجاہدہ کیا اپنی جان سی اور ہوس سی اور مخالفت کی شیطان اور دنیا سی تو  
 الجنة منزله وما ولبه ومن تبادى في غيئه وعصيانه وارخى في الدنيا زمام طغيانه ووافق  
 جنت آدمی کا گھر اور ٹھکانا ہی اور جو شخص کہہ سارا اپنی کجی اور نافرمانی میں اور نافرمانی والدی دنیا میں ہاگ سرکش کی اور پیروی کرتا رہا  
 هواه في دناته وشهواته يكون النار اولى به اذ قال الله تعالى فاما من طغى واثرا للحبوة الدنيا فاق  
 اپنی خواہش کی لذت اور شہوات میں تو دوزخ اسے پہنچی گئی سزاوار ہی اس کی کہ اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہی سو جس نے شراکت کی اور بہتر سمجھا دنیا کا جینا سو  
 الحميم هي الماوى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى وروى عن  
 دوزخ ہی ہی ٹھکانا اور جو کوئی ڈر اپنی رب کی پاس پڑی ہوئی سی اور روکا جی کو چاہوسی سو بہشت ہی ٹھکانا اور روایت ہی  
 ابى هريرة انه عليه السلام قال لا يدخل النار الا شقي قيل ومن الشقي يا رسول الله قال من لم يلم  
 ابو ہریرہ سی کہ رسول علیہ السلام فی فرمایا دوزخ میں کوئی داخل ہوگا سوای شقی کی کسبے پوچھا شقی کون ہوتا ہی یا رسول اللہ فرمایا جس نے  
 الله بطاعته الله ومن لم يترك له معصيته فهو شقي وروى عن بشاد بن اوس انه عليه السلام  
 خدا کی واسطی طاعت کی اور جس نے او کی خوف سی گناہ کو چھوڑا وہ شقی ہی اور روایت ہی شراہ بن اوس سی کہ رسول علیہ السلام فی فرمایا چاہا حق  
 قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله فانه  
 وہ ہی جس نے خدا کی واسطی اپنی جان بچا دی اور آخرت کی واسطی عمل کیا اور عاجز نارا دان وہ ہی جو اپنی جان سی ہوا ہوس کی کچھی طوطا اور اللہ ہی بچا اور آگ کی  
 عليه الصلوة والسلام بين في هذا الحديث ان العاقل من بذل نفسه ويجعلها مطيعة لاهل  
 رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام فی اس حدیث میں بیان فرمایا کہ ہوشیار وہ شخص ہی جو خدا رکری اپنی جان کو اور اپنی جان کو کمزیر اپنی کی تابع بنادی  
 الله تعالى ويحاسبها في الدنيا قبل ان يحاسب في الآخرة فان وجدها علمت خيرا يشكر الله تعالى  
 اور او کا حساب دنیا میں سمجھ لی آخرت میں حساب ہوئی سی پہلی ہر اگر معلوم ہو کہ اوی اعمال بخیر کی سی تو اللہ کا شکر بجالا دی  
 وان وجدها علمت شررا يستغفر الله تعالى ويتوب اليه ويتأسف على ما ضيع من عمره ويستعد  
 اور اگر یہ معلوم ہو کہ اعمال بد کی ہیں تو اللہ سی بخشش طلب کری اور او کی طرف رجوع کری اور اتنی عمر کی بربادی پر افسوس کری اور اپنی آخرت کی کئی مسئلہ  
 لعاقبة امره بالتوجه الى صالح عمله والتصل من سالف ذلله ولا تستغال بعبادة ربه في جميع احواله  
 نیک عمل کی طرف متوجہ ہو اور گزری ہوئی لغزشوں سی بینار ہو اور اپنی بروردگار کی عبادت کا ہر وقت شغل رکھی  
 فهذا هو الزاد ليوم المعاد والا حتم من يقصر في امر مولاه ويسعى في تحصيل هواه وهو مع تقصيره  
 یہ ہے ہی توشہ معاد کی دن کا اور احمق وہ ہی جو اپنی مولیٰ کی کہا مان میں قصور اور ہی خواہش حاصل کر نہیں کوشش کری اور وہ تہہ پہن کر  
 في طاعة ربه واتباع شهوات نفسه يقتنى على الله تعالى فهذا هو الغرور ولا نه تعالى امر ونهى ثم  
 اپنی رب کی طاعت میں قاصر ہی اور اپنی نفس کی خواہش میں لگا جلا جاتا ہی اللہ سی آرزوئیں مانگتا ہی پس غرور یہ ہی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی امر ہی کیا اور نہی ہی کیا  
 قال وان ليس للانسان الا ما سعى وروى عن ابى هريرة انه عليه الصلوة والسلام قال ما من احد عيت  
 فرمایا اور یہ کہ آدمی کو وہ ہی ملتا ہی جو اس کی کایا اور روایت ہی ابو ہریرہ سی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی  
 فرمایا ایسا کوئی نہیں جو کہ



الاندم قالوا وما ندامته يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازدا وان كان  
 بچينا وى ندم ان لا يكون نزع فيا ايها العاقل لا تضيق عمرك في الغفلة فاجتهد في تحصيل متعة  
 بركار هي توجب لك كيون نهيون بازدا بيس اي شخص هو شيار غفلت من ليني عمر بياومت كر سامان آخرت كي پيدا كر مي ن كوشش كر  
 الاخرة قبل ان يحج يوم لا تقدر على تحصيلها في ذلك اليوم فانك عن قريب تغاين ذلك اليوم فتندم  
 على فوات من عمرك ولا ينفعك الندم قال الامام الغزالي في رسالته المسماة بياها الولد اني رايت  
 غفلت من عمر بركار هي بچينا اور اس ندامت سي كچه فائده نهوگا امام غزالي اي رسال مين ابا الولد جسكا نام هي كهتو مين مين  
 في الانجيل ان الميت من ساعة ان يوضع على الجنائزة الى ان يوضع في القبر يمشي الله تعالى  
 بعظمته اربعين سؤالا اوله يقول عبدی طهرت منظر الخلق سنين وما طهرت منظر  
 ساعة فانه ينظر في قلبك كل يوم ويقول ما تصنع بغیری وانت محفوف بخیری اما انت صم  
 لا تسمع وقد قال ابوسليمان الداراني لولويك العاقل فيما بقي من عمرة على فرت ماضيه  
 في غير الطاعة كان خليقا ان يحزنه ذلك الى الممات قال الامام الغزالي انما قال هذا لان  
 العاقل اذا ملك جوهرة نفيسة وضاعت منه في غير فائدة يبكي عليها لا محالة فاذا ضاعت  
 منه وصار ضياعها سببا لهلاكه يكون بكاءه اشد فكل ساعة من العمر بل كل نفس منه  
 جوهرة نفيسة لا خلف لها ولا بدل لها لانها صالحة لان يوصلك الى سعادة الابد ويبعدك  
 من شقاوة السوء وای جهر انفس من هذه الجوهرة فاذا ضيعتها في الغفلة فقد خسر تحسنا  
 مبينا فاذا صرفتها الى المعصية فقد هلكك هلاكاً مبينا فان كنت لا تبكي على هذه المعصية  
 فذلك لجهلك فصيتك لجهلك اعظم من كل مصيبة تكن للجهل مصيبة لا يعرف صاحبها  
 كونه مصيبة لان نوم الغفلة يحول بدمته وبين معرفته والناس بينا ما اذا ماتوا انتبهوا  
 مصيبتهم حين سمعوا كيونكه خواب غفلت حايل بركار مين سمعي ديني اور ادي اب توستوني مين جبر ميكي توجاهيكي

فمن ذلك ما ينكشف لكل مفلس افلاسه ولكل مصاب مصيبته فان الناس في الآخرة ينقسمون الى عدة  
 ادوسوت هم مفلس كواوسكا الفارس كبر جاو كلكا

اور ہم مبتلا ہو کر اسکی نصیحت معلوم ہو جاے گی بیشک بخیر آدم آخرت میں کئی قسم پر ہوں گی

اقسام القسم الاول قسم الفائزين وهم الذين قال الله تعالى فيهم فَاَلَا تَعْلَمُ نَفْسُكَ مَا أَخْفَا عَنْكَ

پہلی قسم وہ جو اپنی مروا کو پہنچتی دی وہ لوگ ہیں جنکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

رسول کریم عین جبرائیل کا ہوا یعنی فرشتہ کا ہوا۔ السلام حکایت عن اللہ تعالیٰ انی اصددت لعبادی  
 شہدے انکھوں کی بدلہ اسکا جو عمل کرتی تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کو اپنی خاطر حکایت کرتا ہوا ہے۔

الصالحين مع الأعين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والقسم الثاني قسم الصالحين وهم

وہ مسلمان تیار کر باجی بھونے کسی انگریز فی دیکھا اور نہ کالونز فی سنا اور نہ کسی دل پر خطہ میں گذرا اور دوسری قسم بلکہیں کا ہی وی وہ لوگ ہیں

جنہوں نے حق کو جھٹلایا اور اس کی تصدیق نہ کی بیشک سعادت آخرت کی بجز قرب الہی اور خدا کی دیدار کی نہیں ہی

وذلك لا يحصل الا بالمعرفة التي يعبر عنها بالايان والتصديق وهم لما كذبوا بالحق ولم يصدقوا به

وہ بہتر مرتبہ بدون معرفت کی      جو ایمان اور تصدیق کہتے ہیں حاصل نہیں ہو سکتا      ان لوگوں کی نافرمانی کے حق کو جھٹلایا اور تصدیق کی

اس سعادت سی دور ہو گئی اور وہ اپنی رب سی اوس روز البتہ اوٹ میں ہو گئی اور جو شخص اپنی رب سی اوٹ میں رہا ہاک ہووگا جلدی آگ میں

فأرجمهم أبدا لا يابون والقسم الثالث فيه قسم المعدنين وهم الذين تحلو بأصل الأيمان لكنهم قصروا في العمل

مقتضای ایمان التوحید و هو نفی الشریک و هو اعتقاد العباد ان الله تعالى واحد و ذلک صفة

ن کی ہتھکڑی کی کیونکہ جزو اعظم ایمان کا توحید ہی یعنی نفی شرک کی اور وہ یہ ہے کہ آدمی بہرہ اعتقاد رکری کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی اپنی ذات اور صفات

نعاله وکل میا پھر فی العالم لایظہر الا بعلومہ و امرادہ و خلقہ و لایستحق العبادۃ الا ہو فعلی هذا

من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول اني اعتقدت انه تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله

ایضاً ظہر فی العالم شئی الا علیہ و امر اذتہ و خواتمہ و لا یستقر فیہ الا بالامر و ان التمسک

یہ بات ہم سب کو معلوم ہے اور نہ وہ حلقہ ولا یسحق العبادۃ الاھو وانی الترمزت عبادتہ  
 عالم میں کوئی امر پیدا نہیں ہو سکتا بدون اوسکی علم اور ارادہ اور پیدا کر نی کی اور کوئی نہیں منزا اور پرستش کا سوا اوسکی اور میری زمہ ی اور ہر عبادت

لا تعبد الا اياه وبعد هذا الاعتراف كل من اتبع هو به فقد اتخذ الهه هو به وهو موحد بلسانه

تط والتوحيد لا يكمل الا بالاستقامة عليه ومن لم يستقم عليه ولم يات به الى الله لم ي

مید کا قلنسہ اور توحید بدولت استقامت کی پوری تہین ہوتی اور جو شخص توحید پر قائم رہی اگرچہ اپنی کار میں بلکہ وہ اپنی ہوا میں کس کی بھی

چھوٹی سی کامیاب و ہر سید ہی رستہ ہی پیرا ہر  
اور اسی کا توحید کو بلا لگاتے  
ایسا اصول کہ کہہ کر نہ کرنا

ث في غالب الامر قال الله تعالى وَرَأَى مِنْكُمْ لَقَدْ وَارِدُهَا فَيَكُونُ وَرِدُّهَا عَلَى النَّارِ مُتَقِنًا وَأَنبَأَ

اسد تعالیٰ فرماتا ہی ایسا کوئی نہیں جو اس پر گدڑی پس پھینکا اگ سب کی گدڑ گاہ ہی

الشك فيمن يتجوز منها وقد جاء في بعض الاخبار ما يدل على ان اخر من يخرج منها يخرج بعد سبعة الايام  
 شك من ي كون كون ثبات باويك بعض حديثين من اليسا آيا هي حتى يبه معلوم هو تاي كسبي يبي دور خي هي نكي ملا سات هزار برس كي بعد نكي كا  
 سنة وبعضهم يجوز منها كبرق خاطف فلا يكون له فيها لث وبعضهم يكت فيها لحظة وبين اللحظة  
 اور بعضي اويجين هي ايسا كز جادنيك جيسي چكني چكني ايسا شصكو دور خين دزه بهر دنگ نهوكي اور بعضي دور خين علف بهر شريكي ايك عظمي  
 وسبعة الايام سنة درجات متفاوتة من اليوم والاسبوع والشهر والسنة والسنين وسائر العدة  
 سات هزار برس كي اندر اندر بهت كز بهت متفاوت بين جيسي ايك دن يا ايك هفته يا ايك ميهيه ايك برس دور برس ادياقي تمام گنتي  
 واما الاختلاف بالشدة فاللهاية لاعلاؤه وادناه التعذيب بالمناقشة في الحساب فان اختلاف عذاب  
 اور حال سختي كا اوسكي اعلي درجه كا تزكيه شكا ناهين اور كم سي كم عذاب حساب كي گرفت هي سختي سي كيونكه اختراق اخرت كي عذاب كا  
 الاخرة وثوابها بحسب قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقلتها وكثرة الذنوب وقلتها وشهاد  
 اور ثواب كا موافق ايمان كي قوت اور سختي كي هي اور باعتبار زيادتي اور كوتا هي عبارات كي اور بلا طاعت كز اور قلت كز نهوكي اور گواه

هذا في القرآن قوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم وقوله تعالى وان ليس للانسان الا  
 اسكي قرآن بين من قول الله تعالى كا آج بدلا ديكا جواو سي كيا تها آج ظلم بين هي اور قول الله تعالى كا اور بهر كا دي كوده هي تها هي  
 ما سمع قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وغير ذلك مما ورد في كتاب  
 حوكا يا اور قول الله تعالى كا جسي دزه بهر بهلا هي وه ديكه ليكا اور جسي دزه بهر را هي وه ديكه ليكا اور صلا اسكي جواو كنك مجيد هي -  
 الله تعالى وسنة سهوله من كون الثواب والعقاب جزاء الاعمال فعلي هذا كل من احكم اصل الايمان  
 اور سنت رسول بين حديث بين وادري كه ثواب اور عذاب دونو بدلا هي كا هي بس اس بيان كي موافق جسي اصل ايمان كو درست اور حكم  
 واحسن جميع الفريض التي هي الامركان الخمسة للاسلام باتيان كلمتي الشهادة واقامة الصلوة وايتاء الزكاة  
 اور تمام فريض اهي طرح ادا كني يني باخون كن اسلام دونو كلي جهادت كي پي اور عاكو فاپر كهي اور كوه اوكز تارام

وصوم رمضان دمج البليت واجتناب الكبائر ولم يصد عنه الا صغائر متفرقة من غير ان يضر عليها  
 اور روزي رمضان كي ركهي كيا اور حج بيت الله كيا اور كيهو كيا نهوسي بختارام اوراوي سواء متفرق صغيره بدول اصرار كي هي دهر جاني كي نهوسي  
 وادنى معنى امر تكاب الكبائر ولا اصرار على الصغائر بمعنى الاكثر فيها سواء كانت من نوع واحد ومن  
 اور كم كم كيهو عمل كني سي اور صغيره اصرار كني سي مراد بهر هي كه كز اوقات او من مبتلا راي راي بهر كي كه كزاه ايك كي طرح كا هو يا

النوع مختلفة يشبه ان يكون عذابه بالمناقشة في الحساب فاذا حوسب برح حسناته على سيئاته  
 كني طرح كي محل تو قريب يقين هي كه ايسا شصكا عذاب حساب بين سخت گي كا هو بهر جب حساب بوچيكا تواو كسي حسنت كو برايون برعلايه بوچيكا  
 اذ قد جاء في الحديث ان الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن  
 اسوسط كي حديث بين ياي كي كيهو كز خن نمازين اور جو اكل جودنك اور رمضان اكل رمضان تك اوارا اكل بين جيجي كز كا كنكو

سوى الكبائر وكذا اجتناب الكبائر مكفر للصغائر بحكم نص القرآن وهو قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر  
 سواي كيهو كز نهون كي اور ايسا كي كيهو كز سي جيجي رها اوارا اكل صغائر كو قرآن كي صاف كسي وه بهر قول الله تعالى كا هي اگر تيجي نهوكي شري عظمي  
 صا نهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم واكل درجات التكفير ان يدفع العذاب اذ الم يدفع الحساب  
 جو كنكو منع بهر بين تو بهر اوارا ديكي شري كز نهدي اور كم كي كم درجه موافق كا بهر كي عذاب موقوف هو اگر حساب موقوف نهو

وكل هذا حاله يكون من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية هذا حال من اجتنب جميع الكبائر  
 اور ايسا كي لوگ جيكي تولين بهاري نهوكي سووه نهايت پسنديه ارام بين بين بهر حال توادسا كي جوام كيا بهر بختارام

وإدى جميع الفرائض وأما من ارتكب بعضاً من الكبائر وترك بعضاً من الفرائض فإنه ان تاب توبة  
 اور کسی تمام فرائض ادا کی اور جس نے کچھ کبیرہ گناہ بھی کی اور کسی کو ای فرض بھی ادا کیا تو ایسی شخص کی اگر کامل توبہ کی  
 نصوصاً قبل قرب الأجل يلتحق بمن لم يرتكب ذنباً إلا أن التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول  
 حالت نزع سے پہلے - توبہ کرنے والوں میں شامل ہے جس کو گناہ نہیں کیا اس کی گناہ سے توبہ کرنا والا ایسا ہی جیسی گناہ اور دوسرا ہو کہ ایسا ہو  
 كالثوب الذي لم يتوسم وان لم يتب بل مات قبل التوبة فامره محظّر عند الموت اذ ربما يكون موته على  
 جیسی پہلا نہیں ہوا اور اگر توبہ نہیں کی بلکہ توبہ سے پہلے مر گیا تو اس کی حق میں مرنے کا اندیشہ ہی اس واسطے اکثر اوقات ایسی موت  
 الاصل سبب الزوال ايماناً فيحتمل له سوء الخاتمة ويبقى في جهنم ابد الاباد وان لم يختم له سوء الخاتمة  
 اس پر باعث ایمان کی زوال کی ہوا ہے یہ ہر اس کا خاتمہ ہو گا اور ہمیشہ کو دوزخ میں رہا ہی گا اور اگر اس کا خاتمہ بد نہ ہو  
 بل مات على الايمان فان لم يعف الله تعالى يعذب عذاباً يرد على عذاب المناقشة في الحساب ويكون  
 بلکہ ایمان سے مورا ہر اگر اعتدالی فی معاف کیا تو اس کو ایسا عذاب ہو گا جو حساب میں سخت گیری کی عذاب سے زیادہ ہو اور  
 كثرة العقاب من حيث المدة بحسب كثرة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب شدة قيم الكبائر ومن حيث  
 دوزخ عذاب کی درازی مدت سے باعتبار زیادتی دوزخ کی ہوگی اور اگر ایش سختی میں باعتبار سختی گناہ کی ہوگی اور  
 اختلاف النوع بحسب اختلاف انواع المعاصي وعند انقضاء مدة العقاب ينزل في درجات اصحاب  
 تبدیل عذاب کی باعتبار تبدیل گناہ کی یعنی جیسا گناہ ویسا ہی عذاب ہو گا اور بعد گزرنے جانی مدت عذاب کی وہ شخص اذ کی مرتبہ میں شامل ہو دیکھا جیسا  
 اليمين وفي الخبر ان اخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة اضعاف ولا يخرج من النار الا اوحده  
 ایمان نامہ میں ہر ایک کی ایک اور حدیث میں ہے کہ سب سے پہلے جو دوزخ سے باہر ہو گا اس کو تمام دنیا سے دس گونہ زیادہ عطا ہو گا اور دوزخ میں سے ہوا ہو جس کی  
 وليس المراد من الموجد من يقول بلسانه لا اله الا الله فقط لان اللسان من هذا العالم الذي يعبر عنه  
 کوئی خاص نہ ہو دیکھا اور موجد سے مراد وہ شخص نہیں ہے جو صرف زبان سے لا الہ الا اللہ کہتا ہے بلکہ اس کا عالم کا ہی جس کو  
 بعالم الملك والشهادة فلا ينعف للنظر به الا في هذا العالم حيث يدفع سيف المسلمين عن رقبتهم وايدى  
 عالم ملک اور شہادت کہتی ہیں سوزناں کی نگاہ سے صرف اسے عالم میں فائدہ ہو گا اس واسطے کہ تنوار مسلمانوں کی اذ کی گردن سے دور رہی گی اور اپنے  
 الغائبين عن ماله ومدة الرقبة والمال مدة الحية واذا لم يبق الرقبة والمال لا ينعف النطق به وانما ينعف الصل  
 غائبین کے نزدیک اس کا مال ہی کا اور گردن اور مال تو زندگی بہرے پر جیگر اور مال نہ رہے گا یعنی بعد موت کی وہ کلمہ پڑھنا کچھ کام نہ آوے گا  
 في التوحيد وكما التوحيد الاستقامة على فعل المأمورات وترك المنهيات ولا يتأتى ذلك الا بغلبة اليقين  
 توحید میں صرف تصدیق کام آوے گی اور کمال توحید کا مامورات کی عمل کرتی ہے اور منہیات کی ترک کرتے ہوئے قائم رہے گی ایسا اور یہ سب ثابت حاصل نہیں ہو  
 على القلب بعد نفي المشك عنه فان من غلب على ظنه ان من يعمل مشقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مشقال ذرة  
 جیسک دل میں یقین غالب ہو دیکھا لہذا غائب ہر ایک کی جگہ پر کہ جس کی گناہ میں بہت کم گئی کہ جودہ بہرے کی کو عمل میں لا دیکھا وہ دیکھا ہو کہ جودہ بہرے کی جگہ پر  
 شريرة لا شك ان يخرج على تحصيل الطاعات ويحفظ قليلها وكثيرها ويترك الذنوب والسيئات  
 سو دیکھا تو جیسک وہ شخص جہان تک بنی عبارت کو حاصل کرے اور عبادت میں سے تمام چھوٹی اور بڑی حفاظت کرے اور تمام گناہ اور برائیوں کو چھوڑے  
 ويجتنب صغيرها وكبيرها وقليلها وكثيرها وهذا هو الايمان الحقيقي والتوحيد اليقيني والناس في هذا  
 اور تمام صغیرہ اور کبیرہ سے اور برائی اور بہت سے بچے گا اور یہ ہی حقیقی ایمان اور یقینی توحید ہے اور اسی سے توحید کی اندر  
 التوحيد متفان وتون فمنهم من له توحيد مثل الجبال ومنهم من له توحيد مثل دينار ومنهم من له توحيد  
 مختلف درجہ کی ہیں بعضی وہ ہیں جسکی توحید برابر پہاڑ کی ہے اور بعضی ایسی ہیں جسکی توحید برابر دینار کی ہے اور بعضی ایسی ہیں جسکی توحید

مقدراً خردلة وذرة فمن في قلبه مثقال دينار من الايمان فهو اول من يخرج من النار واخر من يخرج  
 برا برانه راني اورده كذا يي پر چكي دل مين ايمان برابر دينا كذا يي وه سب سب پيلي روزخ ك اندرسي باهر آويگا اور سب سب پيچي روزخ ك  
 منها من في قلبه مقدار ذرة من الايمان واكثر ما يدخل المرحلين النار عظام العباد وقد جاء في الاثر  
 اندرسي و فكيگا جسكي دل مين ايمان برابر ذره ك يي اور موصداي اكثر روزخ مين بسبب حق العباد ك جاونيگا اور حديث اثر من آيا يي

ان العبد لم يقف بين يدي الله تعالى وله حسنات امثال الجبال لو سلمت له لكان من اهل الجنة فيقوم  
 كرايك شخص سامني الله تعالى ك كراي هوگا اور او ك حسنات پيدا ك برابر سون ك اگر ده سب او ك لئ يي برهين تو بيشك جنتي هوتا بهراو ك  
 اصحاب المظالم فكان قد سب هذا وضرب هذا واستخدم هذا واخذ مال هذا فيقتص من حسناته  
 مدعي كهر يي هوگا اوسني او كوكا كالي دي تهي اور او كوكا وارا تها ايكي سي خدمت لي تهي كيكا مال چين ليا تها اب ان سكا بدله او ك حسنات مين يي

حتى لا يبق له حسنة فيقول للملكة يا ربنا قد فنيتم حسناته وبقي الطالبون كثير فيقول الله تعالى  
 اترا او ك باس كچي بهين پيچيگا پهر فرشي پيچيگا يا الهي او ك حسنات تو بهيگا اور مدعي بهت موجود مين الله تعالى فرما ويگا  
 القوام سبناهم على سيئاته وصكوله صكا الى النار وكما يهلك الظالم بسببه غيره بطريق القصاص  
 او ك كانه اسكي زهر پر ركبهرو اور او ك يي دروازه روزخ كا كهول رو اور جسي ظالم غير نكي كانه سي يعني بدلين مارا جاتا يي

فكذلك يخرج المظلوم بحسنة الظالم اذ تنقل حسنة اليه عوضاً عما ظلم به واذ انظر هذا فالأول  
 البسي يي مظلوم ظالم ك حسنات يي كچ جاتا يي جظالم ك حسنات ظالم ك بدلين مظلوم كوطا يي مين جب به بات پري تو رسلا پرده يي  
 على كل مسلم البذل والى محاسبة نفسه كما روى عن عمر الخطاب انه قال حاسبوا انفسكم قبل ان  
 ك جلد يي ذات كا حساب سمجدي چنانچه روايت يي عمر بن الخطاب سي ك فرما يي مين ايا حساب سمجدي سمجدي

تخاسبوا وزنوا انفسكم قبل ان توزنوا فانكم ان كنتم تخاسبون انفسكم اليوم وتزنونها للعرض الاكبر  
 حساب ديجي سي اور ايا كيا تول ركبهو پيلي تول ديجي سي كيونكو اگر تم آج ايا حساب سمجدي لوگا اور برشي وقت يي واسطي تول ركبهو ك  
 يكون الحساب عليكم هذا هوون لغرضون يومئذ ولا تخفي عليكم خافية وطريق المحاسبة ان  
 توكل ك حساب تم پر بهت آسان چوگا اوسر سب سامني هوگا كوئي بات چي سمجدي اور حساب سمجدي ك بهر ذمبي يي

ينظر المرء في حاله هل عليه شئ من حقوق الله تعالى وحقوق الناس ام لا فيقضي ما فاته من فرائض  
 ك دي ايني حال مين غور كري آيا سمجدي كوئي حق الله ياق حق العباد يي يي يا نهين بهر چا يي ك ادا كري اگر كوئي فرض  
 الله تعالى ويرد المظالم حبة حبة ويستحل كل من تعرض له سيده ولسانه وقلبه بان اساء له الظن  
 الهي ره گيا هو اور حق العباد كا وانه دانه بهر دي اور معاف كراني هر كسي جسكو ستايا هوا تهني اور زبان سي اور دل يي اسكو كرا او ك حق مين بولا كاني

ويطيب قلوبهم حتى يبرئت ولم يبق شئ عليه من حقوق الله تعالى وحقوق العباد ويدخل الجنة بغير  
 اور او كادول خوش كردي آخر البسي حال مين مري ك او ك ذر پر كوئي حق الله اور حق العباد يي نهو اور بهشت مين يي  
 حساب ليسرنا الله بفضل المجلس التاسع في لزوم الاتباع للنبي صلى الله عليه  
 حساب چلا جا الهي ايني فضل يي بهر آسان كردي نون مجلس ضروري هوتي مين اتباع نبوي صلى الله عليه

وسلم فيما جاء به وفيه تحقيق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم  
 وسلم ك تمام احكام مين جولاي مين اور اسين تحقيق يي فرما يا رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن بهين بكو ك يي مين يي  
 حتى يكون هو له تبعاً لما حدث به هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه عبد الله بن عمرو بن العاص  
 جتيك بهوي خواهش او ك مطابن ميري لائي بهوي ك بهر حديث مصابيح ك صحيح حديثون مين يي عبدالله بن عمرو بن العاص ك روايت يي

بنايت دارم بگو



الباطل ويعمل بالحق ويختارة على الباطل لان من لم يعرف الحق فهو ضال ومن عرفه واختار عليه  
 اوسكى تميز حاصل كرى پر حق پر عمل كرى اور باطل پر اسكو بند كرى كيونكو جو شخص حق کو نہیں پہچانتا وہ گمراہ ہوتا ہے اور جو شخص حق کو پہچانتا ہے پر حق پر عمل  
 عنبر فهو مغضوب عليه ومن عرفه واتبعه فهو معنم عليه وقد امرنا الله تعالى ان نسله في كل يوم  
 پند كرى تا وسپر خدا کا غضب ہوتا ہے اور جو حق کو پہچان كر اوسكى اطاعت كرى اوسپر خدا كى رحمت ہے اور جو خدا كا حكم ہے كہم اوس سے پير خدا كا گناہ  
 وليلة مرات عديدة ان يهدينا صراط الذين انعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ويدين في  
 رات میں كہى كہى بار كہ كہا ہوكو رستہ اولن لوگوں كا جن پر توفى رحمت كى نذر ستا اولن لوگوں كا جن پر توفى غضب فرمايا اور نہ كہا ہوكا اور  
 ضنه ان اهل السعادة هم الذين عرفوا الحق واتبعوه وكانوا مهتدين وان اهل الشقاوة هم الذين  
 اسہى كى ضمن میں بیان كيا كہ سعادتمند وہ لوگ ہوتے ہيں جنہوں نے حق کو پہچان كر اطاعت كى اور اہمیت پايا اور بدبخت وہ لوگ ہيں جنہوں نے  
 لم يعرفوا الحق بل جہلوا وخرجوا منه وكانوا ضالين او عرفوه وخالفوه ولم يتبعوه بل اتبعوا غيره و  
 حق کو نہ پہچانا اور جہالت كى ہمارى حق سے خارج ہوكر گمراہ ہو گئى ياقن كہ پہچان كر اوسكا خلاف كيا اور اطاعت كى بلكہ حق سے كى اطاعت كى اور  
 كانوا مغضوباً عليهم وقد ثبت في الحديث ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين النصري وانما  
 او دبر غضب نازل ہوا اور حديث سے ثابت ہے كہ مغضوب عليهم سے مراد يہود ہيں اور ضالين سے مراد نصارى ہيں اور كيا ہيں  
 سمي اليهود بالمغضوب والنصري بالضالين مع كون كل واحد منهما ضالاً ومغضوباً عليهم لكون  
 كہ يہود مغضوب عليهم ہيں اور نصارى ضالين ہيں اور يہود پير دونو گمراہ اور ستر اور غضب كى ہيں اسہى وصلى  
 كل واحد منهما فخصاً بما غلب عليه من الجہل والعناد فان اليهود كانوا امة عناد فخصوا بالغضب  
 كہ دونو فرقوں كو خصصيت ہے غلبہ جہل اور عناد سے سو يہود يوں میں تو عناد زيادہ تھا وہ تو ستر اور غضب كى ہيں  
 والنصري كانوا امة جہل فخصوا بالضلال ولهذا قال سفیان بن عيينة من فسد من علمائنا  
 اور نصارى میں جہالت زيادہ تھی وہ گمراہى سے مخصوص ہوئى اسہى سفیان بن عيينہ ہيں کہ ہم سے جو عالم ہوكر بگڑھا ہيں  
 ففيه شبه من اليهود لان اليهود عرفوا الحق ولم يتبعوه بل عدلوا عنه وكانوا مغضوباً عليهم  
 تزدہ يہود يوں سے ملتا ہے كيونكہ يہود يوں نے حق کو پہچان كر اطاعت كى بلكہ حق سے الگ ہو گئى پير قابل غضب الہى كى ہو گئى  
 ومن فسد من علماء انافيه شبه من النصارى لان النصارى لم يعرفوا الحق بل جہلوا وكانوا  
 اور ہم میں سے جو عالم بگڑھا ہيں تزدہ نصارى يوں سے ملتا ہے كيونكو نصارى يوں نے حق کو نہیں پہچانا بلكہ نادانستہ سے  
 ضالين فانه تعالى جعل العبادۃ سبباً للثواب والمعصية سبباً للعقاب فمن لم ير جلالاً في  
 آخر گمراہ ہوئى بیشك اسے في عبادۃ كو واسطہ ثواب كا بنايا ہے اور گناہ كو واسطہ عذاب كا بنايا ہے پير جو شخص آرزو ثواب كى كرى اور  
 العذاب لا يدركه ان يعرف العبادۃ والمعصية ليستغل بالاولى ويصل الى الثواب ويحترق من النار  
 عذاب سے روى تو اسكو لازم ہے كہ عبادت اور معصيت كى حقيقت دريافت كرى كہ عبادۃ كى شغل سے ثواب پادى اور گناہ سے ہرگز بچنا  
 ويخرج من العذاب لان من لم يعرفها ولم يعرف بينهما يضع احد لهما مقام الاخرى فيكون من الخسرين  
 عذاب سے بچي كيونكو جو شخص ان دونوں سے خوب واقف نہيں اور دونوں میں فرق نہ كر سكا بلكہ دوسرى كى جگہ پر ت بگا بہر اسكو بڑا خسارہ ہوگا  
 وذلك لان في قلب الانسان قوتين قوة العلم وقوة الارادة وهما لا يعطيان ايدا ولا يحصل  
 اور ہيئت اسلى كہ انسان كى دل میں دو قوت ہيں قوت علم كى اور قوت ارادہ كى اور ہيں دو كو كہيں بيجا رہنم ہوتى اور ان دونوں  
 عمل الا بهما سوء كان خيراً او شر لان من يفعل شيئاً سوء كان خيراً او شر لا يفعل ما لم يرد  
 كوئى عمل نہيں ہو سكتا برابر ہے كہ نيك ہو يا بد ہو اسلى كو جو شخص كچھ كا كر تا ہے برابر ہے كہ بھلا ہو يا برا ہو تو بدوں ارادہ كى نہيں كرسكتا



ولا يريد ما لم يعلمه فكمال الانسان صلاحه باستعمال هاتين قوتين فيما ينفعه في الدارين  
 اورا زلف اوسکا بدون علم کی نہیں ہو سکتا سو تمام غریبی اور پہلی آدمی کی ان دونوں قوتوں کو دارین کی مسافت میں استعمال کرنی سی ہی  
 وبعینہ فی نبیل الدولتین فلا بد له من استعمال قوة العلم في ادراك الحق وتمييزه عن الباطل  
 اور ان دونوں قوتوں کی حصول میں مددگار بنانی سی سو آدمی کو چاہی کہ قوت علمی کو حق لاسر کی روشنی میں استعمال کرے حق کو باطل سے جدا کرے  
 واستعمال قوة الارادة في طلب الحق وليثارة على الباطل لانه اذا لم يستعمل قوته العلمية في معرفة  
 اور قوت ارادہ کو حق کی تلاش میں استعمال کرے حق کو باطل پر اختیار نہ کرے کیونکہ جب یہ شخص اپنی قوت علمی کو حق کی پہچان میں استعمال نہ کرے گا  
 الحق وادراكه فلا جرم انه يستعملها في معرفة الباطل وما يليق به واذا لم يستعمل قوته الارادية  
 تو بیشک اوسہی قوت کو باطل کی پہچان میں اور جو اسی متعلق میں استعمال نہ کرے گا اور اگر یہی قوت ارادہ کو  
 في طلب الحق والعمل به فلا شك انه يستعملها في طلب الباطل والعمل به ثم ان الانسان مجبول  
 طلب حق میں اور حق کی عمل میں نہیں صرف کرے گا تو بیشک اوسکو باطل کی طلب اور اسکی عمل میں صرف کرے گا پھر آدمی کی خلقی عادت ہی  
 على معرفة صانعه ويقضي طبعه عبادة خالقه والتقرب اليه بحكم الفطرة التي فطر الناس  
 کہ اپنی پیدا کرینوال کو پہچانی اور اسکی طبیعت کی خواہش ہی کہ اپنی خالق کی عبادت اور نزدیک حاصل کرے باعتبار اصل پیدا کی جیسے آدمی کی پیدا ہونے پر  
 عليها لكن لا عبرة بالمعرفة الجبلية والعبادة الطبيعية لانها تكون على مقتضى النفس  
 پھر عادت کی موافق پہچان کا کچھ اعتبار نہیں ہی اور طبیعی عبادت کی کچھ اصل نہیں کیونکہ ایسی عبادت بطور خواہش افضل اور ثابت  
 هو اها ولا يخلو عن شوب الشرك وانما الاعتبار بالمعرفة والعبادة على وفق الشرع لا على وفق الطبع  
 ہوا ہوسکتا ہے ہوتی ہی سو سوائے ملوثی شریک کی ضرورت ہوتی ہی معرفت اور عبادت وہی معتبر ہی جو شرعی کی موافق ہو نہ جو کہ طبع کی ہوا کرے  
 الا ترى ان ابليس كان في طبعه السجود لربه حتى عبد الله تعالى فيما يرى ثمانين الف سنة  
 کیا تجھ کو معلوم نہیں ہی کہ ابلیس بخوش طبع رب کو سجدہ کرتا رہا ایسا کہ موافق ایک روایت کی اسی ہزار برس خدا کی عبادت کی  
 وانتظم بكثرة عبادته في سلك الملائكة المقربين ثم لما تاب السجود على خلاف طبعه ابى واستنكره  
 اور اس عبادت کی بہت سی مقرب فرشتوں کی جماعت میں شامل ہو گیا تھا پھر جب اوسکو سجدہ کا حکم اوسکی خلاف طبع ہوا تو انکار کیا اور نہ کرنے لگا اور  
 من الكافرين فان من يتبع طبعه وهو انه لا يفعل شيئا من المعروفات الا ما يوافق هواه ولا يترك  
 کافر ہو گیا پس جو شخص اپنی طبیعت اور ہوا نفسانی کا تابع ہوتا ہی تو وہ حسنت میں سی ہی وہ عمل کرتا ہی جو اسکی خواہش کی موافق ہو اور  
 شيئا من المنكرات الا ما يخالف هواه وقد قال بعض السلف من لم يعمل من الحق الا ما يوافق هواه  
 منکرات میں سی ہی وہ ہی ترک کرتا ہی جو اسکی خواہش کی خلاف ہو اور بعضی متقدمین کا قول ہی کہ جو شخص حق الامر میں سی وہ ہی عمل کرے جو اسکی مرضی کی موافق ہو  
 ولم يترك من الباطل الا ما يخالف هواه لا يصلح امر ما عمل من الحق ولا يخفى من وزر ما ترك من الباطل  
 اور باطل میں سی وہ ہی کام چھوڑے جو اسکی مرضی کی مخالف ہو تو نہ اوسکو حق پر عمل کرنے کا ثواب ملی اور نہ باطل کی ترک کرنی پر گناہ سی پہچی  
 بل يكون هذا سببا لسوء خلقته وشوم عاقبته فان لسوء الخاتمة اسباب يجب على المؤمن  
 بلکہ اوسکی یہ عادت باعث ہوگی خاتمہ بدکار اور انجام بدکار کیونکہ خاتمہ بدکار بہت اسباب ہوتی ہیں مؤمن آدمی پر واجب ہی  
 ان يجترع عنها منها الفساد في الاعتقاد وان كان مع كمال الزهد والصلاح فان من كان له فساد  
 کہ اوسنی بچتا رہی اور میں سی ایک اعتقاد کا فساد ہی اگرچہ اوسکی سادہ راہ اور صلاح ہی کامل ہو کرے کیونکہ جسکا اعتقاد فاسد ہو رہا ہی  
 في اعتقاده مع كونه قاطعا متيقنا به له غير ظان انه اخطأ فيه فدينه كشف له في حال سكراته  
 باوجودیکہ وہ قطعی اور اوسکو یقینی جانتا ہی اوسکو یہ گمان نہیں ہی کہ میں اسباب میں خطا پر ہوں پھر جب نزع کی دقت پھر ظاہر ہوگا



بطلان ما اعتقده فيظن ان سائر ما اعتقده من الاعتقادات الحقّة مثل هذا الاعتقاد باطل

كما وسلك به اعتقاد باطل بتأثيره في خيال هو كما لو كان تمام اعتقادات عنده

لا اصل له ان لم يكن عنده فرق بين اعتقاد واعتقاد فيكون انكشاف بطلان بعض اعتقاد

الكل كجزء اصل بنسبته هي انما وسلك به اعتقاد من فرق حاصل بينهما

سبب الزوال ببقية اعتقاداته فان خرج روحه في هذا الحالة قبل ان يتأثر ويعدو الى اصل

الايان يختم له بالسوء ويخرج من الدنيا بغير ايمان فيكون من الذين قال الله تعالى فيهم

وَبَكَاهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَهُمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَقَالَ فِيهِ اُخَرَىٰ قُلْ هَلْ يَسْتَعْلِمُونَ اَلْاَخْسَرُ اَعْمَا

الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ اَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا فان كل من اعتقد

شئ صالح خلاف ما هو عليه اما نظر اياه وعقله واخذ من هذا حاله فهو واقع في هذا الخطر ولا

يعني غلط اعتقاد او كذا في تصرفه في سبب لو به سيء او كذا في شخص سيء من سائر

يدفعه الزهد والصلاح وانما يدفعه الاعتقاد الصحيح المطابق لكتاب الله تعالى وسنة رسوله

لان العقائد الدينية لا يعتد بها الا ما اخذت منهما ومنها الاصرار على المعاصي فان له اصرار

على المعاصي يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمرة يعود ذكره عند موته فان كان

ميله الى الطاعات اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان ميله الى المعاصي

اكثر يكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي فربما يغلب عليه حين نزول الموت به قبل التوبة

بشهوة من الشهوات ومعصية من المعاصي فينقيد قلبه بها ويصير حجابا بينه وبين ربه وسببا

لشقائوته في اخرجيته لقوله عليه السلام المعاصي تزيد الكفر والذنوب تكثر الذنبا اصلا

آخر ذم به وهي او كذا في شقاوتها كاسبب هوجا تاي واسطى لاشادني هادي سلام الى كناه كفاك ليحجج بوتي من

لو امرت بتركه وقاب فهو بعيد عن هذا الخطر واما الذنوب اكثر تركه حتى كانت اكثر من طاعة

والموتب عنها بل كان مصر عليها فهذا الخطر في حقه عظيم جدا اذ قد يكون غلبة الف بها

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به

او لضعفها في تركها بل كناه في من مبتلانا به



ولا في الحث على الطاعات فينهبك في الشهوات وارتكاب السيئات فيتركك ظلمات الذنوب  
اورنه طاعات کی رعیت پر پیر صرف شہادت میں کہتا رہیگا اور معاضی کرتا رہیگا بہر دل پر تیرتہ سیاهی گناہوں کی

على القلب فلا تزال تقطعي ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاءت سكرات الموت  
چڑھتی جا دی گی بہر جھنڈا تو ایمان کا ہوگا ضعیف ہو کر پھٹتا چلا جاویگا بہر نزع کی وقت

يزداد حب الله تعالى ضعفا في قلبه لما يرى انه يفارق الدنيا وهي محبوبة له وجها غاليا عليه  
حب الہی میں اور یہی زیادہ دل میں سستی پیدا ہوگی کیونکہ بہر شخص آپ جانتا ہی کہ دنیا مجھ سے جلی اور دنیا چونکہ او کی پیاری اولاد کی محبت کو بہر غالب ہی

لا يريد تركها ويبتا من فراقها ويرى ذلك من الله تعالى فيغشى ان يحصل في باطنه بغضة  
تو چھوڑی نہیں جاتی او کی فراق کی تجرید ہوتا ہی اور اس فراق کو خدا کی طرف سے جانتا ہی اب بہر دل ہی کہ او کی دل میں بجای حب الہی کی بغض پیدا ہوتا ہی

يدل المحب ينقلب ذلك الحب الضعيف بغضا فان خرب روحه في اللحظة التي خربت فيها هذه  
اور وہ بہر دل ہی محبت جو ہی بغض ہو جا دی اگر او کی جان الہی حالت میں کہ جب بہر خیالات پیش تھی نکل گئی

الخطر يحتم له بالسوء ويهلك هلاكاً مؤبداً والسبب المفضي الى هذه الخاتمة حب الدنيا والركن  
تو اس کا خاتمہ بہر ہی ہوگا اور ہمیشہ کو جاتا رہا اور باعث اس کی جی بہر خاتمہ ہوا دنیا کی محبت اور دنیا کی رعیت

اليها والفرح بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى وهو الداء العضال قد علم  
اور دنیا کی خوشی ہی تسپر سستی ایمان کی جی محبت الہی میں سستی آگئی اور بہر ہی بیماری بڑی سخت ہی جو

أكثر الخلق فان من يغلب على قلبه عند الموت امر من أمور الدنيا ويمثل ذلك الامر في قلبه يستغفر  
تو خلق کو لگے ہی ہی کیونکہ جب کہ دل پر مرنے کی دم کوئی بات دنیا کی چھا جا دی اور وہ ہی بات او کی دل میں تصور کو طرح صحت بکراؤ کو اس کی

حتى لا يبقى لغيرة مشتمع فان خرب روحه في تلك الحالة يكون راس قلبه منكوساً الى الدنيا ووجهه  
کہ مرنے کی کچھ کچھ پیش نہ ہی بہر اگر الہی حالت میں او کی جان نکل گئی تو اس کا دل دنیا ہی کی طرف جھکا ہوا اور اس کا منہ دنیا ہی

مصرفاً اليها ويحصل بينه وبين ربه حجاب لا يمكنه ان يكتسب بعد الموت صفة اخرى  
کہ طرے تو جہر ہی کا اور ایمان اور او کی رب میں پردہ حایل ہوگا اب بہر طاقت نہیں کہ موت کی بعد الہی صفت حاصل کری

نصار صفة الغالبة عليه انما انصرف في القلوب الاباعمال الجوارح وبالموت تبطل الجوارح واعمالها  
جی وہ صفت جاتی ہی جو او پر غالب تھی اس واسطے کہ دل پر تصرف بدول اعضا جسمانی کی نہیں ہو سکتا اور ہی ہی اعضا و جسامت سب باطل اور او کی اعمال

ولا مضمع في الرجوع الى الدنيا حتى يمكن التدارك ويبقى في حسرة وندامة فمن اراد النجاة من هذه  
اور اب بہر ہی توقع نہیں کہ دنیا میں ہٹ کر آجیگا تاکہ اس کا عوض ہو سکی اس سوا حسرت اور ندامت کی کچھ نہیں ہی پس جو شخص اس ہلاکت سے بچنا چاہی

المرطة فعليه بعد اخراج حب الدنيا من قلبه وحفظ جوارحه عن المعاصي وقلبه عن الفكر  
تو اس کو لازم ہی کہ پہلی دنیا کی محبت دلوں ہی دور کری اور اپنی اعضا کو گناہوں سے اور اپنی دل کو دنیا کی فکری سے بچا دی

فيها والا حتر از عن مشاهدتها ومشاهدة اهلها لان ذلك ايضا يؤثر في قلبه ويصرفه فكله  
اور دنیا اور اہل دنیا کی تکلفی ہی بہر تیز کری کیونکہ بہر ہی دلوں انکار کو دنیا کی طرف لگا دیتا ہی

ان يواظب على الطاعات لتكونها ثمرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته  
بہر عبادات بر ما دلت کری کیونکہ محبت الہی کا بہر ہی شرہی اور محبت الہی بدون معرفت الہی کی نہیں ہو سکتی

انما يحب الانسان ما لا يعرفه وانما يحب ما يعرفه فمن عرف الله تعالى وعرف ان جميع النعم  
اس کی کہ آدمی نامعلوم چیز کو محبوب نہیں کہتا محبوب وہ ہی ہوتی ہی جو معلوم ہو بہر جیسی اللہ کو پہچانا اور یقین کیا کہ تمام نعمتیں جو چھو کہو میں

اليه والى غيره ليس لامنه تعالى لاجرم يحبه فاذا احبه ينسحق في تحصيل مرضاته بالا حترار  
يا اور دل کو میں سب اسد ہی کی عنایت ہی تو خداه اوکو دوست رکھنا بہر جب اوکو اپنا محبوب بنایا  
عن الافعال القبيحة ولا اشتغال بالاعمال الحسنة فعلم من هذا ان المقصود من العلوم الاعمال  
تو افعال ہی ہی بہتر کر کر اور نیک اعمال میں مشغول ہو کر اور نیک رضا مندی حاصل کر لیا اسنی معلوم ہوا کہ مقصد اصلی علوم اور اعمال سی  
معرفۃ الله تعالى حتى يثمر المعرفة المحبة اذ لا ينبغي لاحد ان يفارق الدنيا الا محبا لله تعالى و  
اسد تعالیٰ کے معرفت ہی تاکہ معرفت ہی محبت حاصل ہو کیونکہ بہتر یہ ہی ہی کہ جو کوئی دنیا سی جدا ہو تو خدا کی محبت میں اور  
محبا للقاء فان من احب لقاء الله تعالى احب الله لقاءه ومن قدم على محبته يعظم سروره  
او کی ملاقات کی شوق میں جدا ہو اسنی کہ جو شخص خدا کی ملاقات کا مشتاق ہوگا تو خدا او کی ملاقات کا مشتاق ہوگا اور جو شخص اپنی محبوب پس چاہا ہی  
بقدر محبت لا محبا للدنيا لانه يفارها ومن يفارق محبته يشترط له ودنايه فمهما كان  
تو او کی بقدر محبت کی عزت ہو تی ہی دنیا کی محبت میں جان نہ دی اسنی کہ دنیا سی تو جدا ہوتا ہی اور جو شخص اپنی محبوب سی جدا ہوتا ہی تو او کو دنیا ہی سے ہٹو ہی جیک  
الغالب على القلب حب الولد والمال والسنن والعقار فهذا من اجل جميع محابه في الدنيا والدنيا  
دلیر محبت اولاد اور مل اور گاہر کی غالب ہو تی ہی تو یہ دنیا شخص ہی کہ اسنی تمام محبہ دنیا میں ہیں اور دنیا ہی  
جنته فموتہ خروج من الجنة وحيلولة بينه وبين محبته ولا يخفى ان من يحال بينه وبين  
اسکی ہی بہشت ہی پس موت اسکو جنت سی نکالتی ہی اور اسکو اسکی تخلیسی دور کرتی ہی اور ظاہر ہی جسکا محبوب چھوٹا ہی اسکو کسایج و الم ہوتا ہی  
محبوبه واما ان الم يمكن له محبوب سوى الله تعالى فالدنيا سجنه فموتہ خروج من السجن ولقي  
اور وہ شخص جسکا محبوب سوا ذات الہی کی کوئی نہ ہو تو دنیا اسکی حق میں دوزخ ہی سوا اسکی موت گو یا دوزخ سی نکل کر اپنی محبوب سی  
محبوبه فهذا اول ما يلقاه كل من يفارق الدنيا عقيب موته من الفرح والام فسادا عما اعد  
ملا ہی پس یہ پہلی خوشی اور الم ہی جو دنیا سی مرکز جانی والوں کو حاصل ہونو لای پہر ہی کیا کہنا ہی جو  
الله تعالى من النعيم المقيم لعباده الصالحين ومن العذاب الاليم للذين استحبوا الحياة الدنيا و  
اسد تعالیٰ فی صلحا کی واسطی عیش دائمی اور دنیا کی زندگی اور تانگی پسند کر نیا لوں کی واسطی جو  
مرضوا ولم يستعدوا للقاء الله تعالى وحكي ان سليمان بن عبد الملك لما دخل  
اسد تعالیٰ کی ملاقات کا سامان کرتی تھی عذاب و دردناک تیار کر رکھا ہی بیان کرتی ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک حج کی ارادہ  
المدينة حاجا قال هل يهاجر رجل ادرك عدة من الصحابة قالوا نعم ابو حازم فارسل اليه فلما اتاه  
مدینہ شریف میں آیا تو پوچھا یہاں کوئی ایسا مرد ہی جسنی کی صحابہ کو پایا ہو جواب دیا ان ابو حازم ہی آدمی بھیج کر اوکو بلایا جب وہ آئی  
قال يا ابا حازم ما لذكرك الموت قال انكم عمرتم الدنيا وخربتم الاخرة فتركهون الخبز من  
تو کہا ای ابو حازم ہو موت کیوں ہی لگتی ہی جواب دیا تمہنی دنیا کو آباد کیا ہی اور آخرت کو اوجاڑا ہی سو تم آبادیسی اور خرابی  
العمران الى الخراب قال صدقت ثم قال ليت شعري ما لنا عند الله تعالى خذا قال اعرض عملك  
جانا برا سمجھتی ہو کہا تو لی سچ کہا بہر پوچھا کاشکی ہو معلوم ہوتا کہ کل خدا کی ہاں ہاں کا حال ہونو لای جواب دیا اپنی اسکل کو  
على كتاب الله تعالى قال فاين جده قال في قوله تعالى ان الاكابر لئفى نعيم وان الصغار لئفى عذاب  
قرآن کی مطابق کر کے معلوم کر لی پوچھا کس جا مقابل ہو کتا ہی جواب دیا اس آیت میں بیشک نیک لوگ عیش میں ہیں اور بیشک گنہگار دوزخ میں ہیں پوچھا  
فاين رحمت الله قال ان رحمت الله قريب من المحسنين قال ليت شعري كيف العرض على الله تعالى  
پہر رحمت اسد کی کہا ہو گی جواب دیا بیشک اسد کی رحمت قریب ہی نیکی والوں سی پوچھا کاشکی معلوم ہوتا کہ کل کو کس طور اسد کی سامنی جانا ہوگا

عند قال ما المحسن فكما الغائب الذي يقدم على اهله واما المسلم فكما الابن يقدم على مولاه فبكي  
 جواب ديا بيكي واللاتي جيبي بيكي اهل بيك اهل بيك انا بي  
 اور بديكار جيبي غلام بيكار اهل بيك اهل بيك انا بي  
 سليمان حتي هلاصفتته واشتد بكاره ثم قال او وصني قال اياك ان يراك الله حيث نهاك  
 اور اواز بلند جوئي اور بہت ہی رویا پھر کیا تجھ کو وصیت کر جواب دیا بیچارہ کہ تجھ کو اللہ دیکھ لیا ہے جہاں میں منع کیا ہے  
 ويفقدك حيث امرك المجلس العاشر في بيان الفرق بين المؤمن والمسلم  
 اور نہ دیکھی جس کیلئے امر فرمایا ہے دسویں مجلس فرق کی بیان میں مؤمن اور مسلم میں  
 وبين المجاهد والمهاجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن من امنه الناس  
 اور مجاہد اور مجاہدین فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مؤمن وہ ہے جسکی باتہ سے لوگ  
 على دعائهم واما الوهم والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمجاهد من جاهد نفسه  
 اور مجاہد اور مال بچالین اور مسلم وہ ہے کسی مسلمان جسکی زبان اور ہاتھ سے نہ نکلتی چیز اور مجاہد وہ ہے جس نے اپنی جان کو  
 في طاعة الله تعالى والمهاجر من ترك الخطايا والذنوب هذا الحديث من حسان المصابييم رواه  
 اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری میں ملوث اور مجاہد وہ ہے جو خطا اور گناہوں کو ترک کرے یہ حدیث مصابیح کی حسن محدثوں میں سے ہے  
 فضالة بين عبده ومعناه ان المؤمن ليس من يدعي الايمان فقط بل المؤمن الكامل في ايمانه  
 فضالہ بین عبدہ کی حدیث سے اسکی معنی یہ ہیں کہ مؤمن وہ نہیں ہے جو ایمان کا صرف دعویٰ کیا کرے بلکہ کامل مؤمن اپنی ایمان میں وہ ہے  
 هو الذي ظهر امانته واستقامته بحيث يكون الناس منه امينا لا يخافونه على سفك دماهم  
 جسکی امانت اور استقامت ایسی ظاہر ہو دی کہ خلق اللہ اور سکواہیں جان کر یہ خوف نہ کریں کہ ہو سکتا ہے مار ڈالیں گے  
 واخذن اموالهم ظلما والمسلم ليس من يتكلم بكلمتي الشهادة فقط بل المسلم الكامل في اسلامه  
 یا لوٹ لینگا اور مسلم وہ نہیں ہے کہ صرف دو نوحہ شہادت کی بڑا کرے بلکہ کامل مسلمان اپنی اسلام میں  
 هو الذي لا يؤذي احدا من المسلمين لا باللسان بالشتم والغيبة والبهتان ولا يديه بالضرر  
 وہ ہے جو کسی کو مسلمانوں میں سے ایذا نہ دی نہ تو اپنی زبان سے کالی گلوڑی کر اور غیبت کر اور سخن چینی کر اور نہ ہمت لینی سے اور نہ اپنی ہاتھ سے ہرجا  
 والقتل واخذاه له بغير حق وانما خص اليد واللسان بالذن من بين سائر الاعضاء مع الايذاء  
 یا قتل سے اور ناحق مال چسین کر اور تمام اعضا میں سے صرف ہاتھ اور زبان کو کس ہی خاص کر ذکر کیا ہے باوجودیکہ ایذا  
 كما يكون بهما يكون بغيرهما من الاعضاء كالعين والاذن والرجل اذا نظر الى بيت الغير واستقم  
 جیسی زبان اور ہاتھ سے ہو ہی ایسی ہی اور اعضا سے ہو ہی ہے ہوا زبان اور ہاتھ کی جیسی آنکھ اور کان اور پاؤں جو جہاں کی جگہ نہ کریں یا لنگا  
 قوله لا يبرضا له او دخل ملكه بغير اذنه لان اكثر الايذاء يحصل بهما واما الجمع بينهما فلان  
 کثکلت پراسکی یا فرنی یا جاگہسی اور کسی ملک میں لی اجازت اسکی ذکر کیا کہ اکثر ایذا انہیں دونوں سے ہوتی ہے اور دونوں کو جمع اسکی کیا ہے  
 كف اليد يحفل ان يكون بسبب الضعف وعدم القدرة واذا ضم اليه كف اللسان يتعين  
 کہ ہاتھ کا روک نہ شاید کہ بسبب ناتوانی کی ہو کہ اتنی طاقت نہیں ہے اور جھیلان کو اسکی ساتھ روکا تو یہ مقرر ہو گیا  
 ان كف اليد كان للاسلام والمجاهد ليس من يقاتل الكفار فقط بل المجاهد الكامل من يقاتل  
 کہ ہاتھ کا روکنا اسلام کی جہت سے ہے اور مجاہد وہ نہیں ہے کہ صرف کفار سے جنگ کیا کرے بلکہ مجاہد کامل وہ ہے جو اپنی نفس سے جنگ کرے اپنے  
 نفسه ويحماها على طاعة الله تعالى ويمنعها عن معصيته تعالى لان نفس الانسان اشده  
 اللہ تعالیٰ کی فرمان برداری سے بڑھ کر اپنی نفس انسان کی نفس انسان کا کھانک کاتب زیادہ تر

معه من الكفار لكون الكفار في اعداء مكان منه لا يتفق تلاحقهم به وتقاتلهم معه الاحياء  
 وضمن موتها هي المسلمون ككفار وتؤاخذ من دور صفات يرمون في اثنائها قاتلهم جميعا مقابل او مقاتله يمشي اجابته هي  
 بعد حين واما نفسه فانها ابدان لانهم وتقاتله وتمنع عن الخيرات والطاعات وتحملة على  
 دمه نفس يهدم وقت اسكن ساهته كبروا لوطا ربهنا هي اور خيرات او طاعات هي دعي جاتاي اور  
 المعاصي وانواع الفسادات ولا شك ان القتال مع العدو والملازم اعم من القتال مع العدو  
 كناه اور طرح طرح كفساد پر رغبت دئي جاتاي اور بيك جنگ پاس ك دشمن ك دشمن هوتي هي جنگ دور ك دشمن سي  
 البعيد يشهد لهذا قوله يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوؤنكم من الكفار فانه تعالى امر المؤمنين  
 يهد قول السكاشم هي امي ايمان والو لوطي جاتو اپني نزديك ك كافرون سي كيونكه الله تعالى مؤمنون كو  
 ان يبتدوا بقتال الكفار الذين كانوا قرب منهم فاذا فرغوا من الاقرب فليقاتلوا الباعد ولم يجز  
 يهد امر فجاتاي كيهي قتال اول ككاسي كرون جواتي پاس بن جب پاس ك ككاسي فارغ هجوا بن قورور ك ككاسي طريق اور هاجر  
 ليس من هاجر من مكة الى المدينة قبل فتم مكة فقط حتى تقطع على الهجرة بعد فتم مكة بل الهجرة  
 ود هي نهين هي جوهلر جهو كرم كسي مدينه ك جلاگيا فتح كسي مدينه كيهي كجهلر فتح كيهي هجرت هوتي هي بلكه هجرت  
 باقية الى يوم القيمة لانها الانتقال من الكفر الى الايمان ومن دار الحرب الى دار الاسلام ومن  
 قيامت تك هوتي هي كسي اسلوبي ك هجرت قويمه هي ككفر كو جهو كرايان حاصل كرنا اور كافرون ك ككسي مسلمانون ك ككسي مين جاتا اور  
 السبات الى الحسنات وهذه الانشياء باقية فادام التكليف باقيا فالمهاجر الكامل هو الذي  
 كمن هون كو جهو كرحنات پر عمل كرنا اور يهد امور نوباتي بهيكي جبنيك خطاب ابي باقي هي پس كامل مهاجر هوتي هو  
 يترك جميع ما هي لله تعالى من المعاصي وليشتغل بما امر الله تعالى من محاسن الاعمال كما جاء  
 تمام ممنوعات شرعي كو ترك كري كوي هي كيهي هو اور الله تعالى ك امر كجالي مين مشغول رهي كيسي نيك عمل هوتي چنانچه  
 في حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال المهاجر من هجر ما هي الله تعالى عنه فانه عليه الصلوة  
 ايك اور حديث ميم آيا هي كيهي صلي الله عليه وسلم في فوايا مهاجره هي جوتو كري ده كار جو منع كيا هي الله تعالى في پس بغير صلي الله عليه  
 والسلام بين في هذا الحديث ان الهجرة الكاملة التامة هي هجران الفواحش والمنكورات والجور في  
 وسلم في اسرير مين بيان فوايا كيهي اور كامل هجرت فوحش اور منكرات كيهي جوتو في اور  
 الطاعات والعبادات لكن ينبغي ان يعلم صحة الطاعات والعبادات موقوفة على صحة الاعتقاد  
 طاعت اور عبادات مين كوشش كرسي هوتي هي ليكن يهد سمجنا ضرور چاهي ك طاعات اور عبادات كيهي صحيح اور درست نهين هوتي هي كيهي اعتقاد درست نهين  
 لان الايمان اصل والعمل فرع والعباد الم يعرف ما الايمان والهداية لا يعرف ما الكفر والضلالة  
 اسلوبي ك كايان جوتو هي اور عمل شاخ اور دي كوجب يهد هي خير نهين كايان اور ديت كيا هوتي توده كيا جاتي ككفر كيا اور كراي كيا هي  
 فتارة تجزى على لسانه كلمة التوحيد على طريق الاعتقاد لا بالعلم ولا اعتقاد وتامة يتلطف  
 بهر توكي اوسي زمان پر ككفر توحيد كا آجاديكا عادت ك موافق بدول علم اور اعتقاد ك اور كيهي ككفر  
 بالفاظ الكفر ويدخل في حيز الازهر تدا ومن كان في الاعتقاد بهذه المرتبة يوفي الف سنة  
 ككفر كيك ديك جسي مرتبه جواتي اور جسكا اعتقاد اس درجكا هوتي نوكر درجك  
 في الصوم والصلوة لن ينفعه ذلك الاعتقاد يوم العرض الاكبر ومصدرة الى النار ومن زعم انه مسلم  
 روزه نماز كيا كريك توه كرا كيهي بهي اعتقاد چيشي كيك كيهي فانه نيك آخر كسي كا انجام دگي اور جوتو كراي ككفر كيهي

وتقاعده من تعلم قدر ما هو فرض عين عليه من عقائد الايمان لا يوجد فيه من الايمان الا  
 بهرستی که سبکبندی من عقاید ایمان کی جسد را و سبب فرض عین بی تراوش ایمان کا صرف دعوی ہی دعوی یا باجای تا ہی  
 مجرد الدعوی وهذا النوع من الايمان انما يظهر فائدته في الدنيا حيث لا يؤخذ منه الجزية كما  
 البیان ایمان کا فائدہ صرف دنیا ہی میں ہوتا ہی اسلئے کہ اسی خراج نہیں لیا جاوے گی جیسی  
 تؤخذ من الكفار لكن بعد زلة الوصول في العقبي الى درجة الاقرار ان العبد بمجر لا يتان بكلمة  
 اور کفار سے لیا جا تا ہی لیکن اسکو درجہ صلحاء کا آخرت میں ملنا بہت دشواری کیونکہ آدمی صرف کلمہ شہادت کا پڑھ کر  
 الشهادة ونظر بر العاقل الايمان على طريق العادة وعز نفسه من المؤمنين من غير فهم معناها  
 اور عاقل کی موافق الفاظ ایمان کی بول کر اور اپنی آپ کو مؤمنین میں شمار کر کے بدون سمجھ ہی معنوں کی  
 لا يصير مؤمنا بينه وبين الله تعالى حتى يصدق بقلبه جميع شرائعه وينقاد في جميع احكامه  
 خدا کی علم میں مؤمن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اپنی دل ہی تمام احکام شرعی کی تصدیق کری اور تمام احکام کا مطیع ہو دی  
 ولا يشك ولا يتردد في شيء منها ولوجود هذا التصديق والانقياد في القلب علامات منها ان  
 اور کسی بات میں اصلاً شک اور تردد نہ ہو اور بہت کم انیایں ہیں کہ جیسی بہر تصدیق اور انقیاد دل میں موجود معلوم ہو ایک یہی  
 لا يفرغ عن امر دينه بل يسعى في اصلاحه بتعلبه من اهل العلم والعمل به ومنها ان لا يشتغل على قلبه  
 کہ دین کی معاملہ سے لگا ہو کہ نہ ہو بیٹھی بلکہ دین کی روشنی میں کوشش کرتا ہی اپنی اہل کو سکھاوی اور عمل کرتا ہی اور ایک علامت یہی کہ آدمی دہم و دشوار نہ ہو  
 اذا اخبر عن شيء من امر دينه ولا يتهاون به ولا يتكبر عنه بل يقبله ويطيعه وان كان ذلك الامر  
 جب امور دین میں سے کسی کو سامع سمجھتا ہی اور اسکو حقیر نہ سمجھتا ہی اور آدمی گردن کشی نہ کرے بلکہ اسکو مان لی اور اطاعت کری اگرچہ وہ کچھ کیسی ہی  
 في غاية الصعوبة والخبر في غاية الحقايرة ومنها ان لا يكون له هواه امير والشرع تابع له بان  
 سخت دشوار ہو اور وہ کچھ سنا نہ لایا کیسی ہی ذلیل و خوار ہو اور ایک بہ نشانی ہی کہ آدمی ہوا نفسانی حاکم نہ ہو جاوی اور شرع اسکی تابع نہ ہی اسلئے  
 لا يأخذ من الشرع شيئا الا بما يوافق هواه بل يجب ان يكون له الشرع اميرا وهو اسير له فلا يأخذ  
 کہ شرعی احکام میں سے وہی اختیار لیا کری جو اسکی مرضی کی موافق ہو بلکہ واجب ہی کہ شرع ہی اسکی حاکم اور اسکی ہوا پس منہ ہو بہر  
 من هواه ومردة شيئا الا باذن الشرع وان كان فيه نقصان المال والحاجة والعرض كما اخبر به النبي  
 اپنی خواہش میں سے ہی بدون اجازت شرع کی کچھ اختیار نہ کر سکی اگرچہ اس میں مال اور مرتبہ کا نقصان ہو جا اور عزت بڑھ جاوی چنانچہ نبی صلی اللہ  
 عليه السلام قال لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به فاذا وجد في العبد تلك العلامات  
 علیہ وسلم فی خبری ہی فرمایا کہ کوئی تم میں سے مؤمن نہ ہوگا جب تک کہ اسکی مرضی تابع ہی اسکی احکام کی نہ ہو جاوی جب آدمی میں یہ علامت موجود ہو جاویں  
 كان مؤمنا حقا وهذا هو الايمان المخي من العذاب الابدی لكن بشرط التحفظ من جميع ما يهدم هذا  
 قوہ بیشک مؤمن حقیقی ہی اور یہی ایمان ہی جو عذاب ابدی سے نجات دیتا ہی لیکن بشرط تحفظ من جميع ما يهدم هذا  
 التصديق وينافيه ما يجرى على قلبه ولسانه وسائر جوارحه مما يوجب الكفر فان الايمان لا يزول الا  
 بکفار دین اور کہو دین وہ خطرات دلی اور زانی اور تمام اعضا کی ہن جن جن سے کفر لازم آتا ہی کیونکہ ایمان بڑھ کر کفر کی نہیں گم ہوتا  
 بالكفر والكفر ثلثة انواع النوع الاول كفر جهلي وسببه عدم الاعتناء وعدم الالتفات وعدم التامل  
 اور کفر تین قسم کا ہوتا ہی پہلی قسم کفر جہلی ہوتا ہی اسکا سبب یہی نہ سننا اور نہ دیکھنا اور غور اور فکر نہ کرنا  
 في الايات والدلائل مثل كفر العوام فان اكثرهم لا يعرفون ما وجب عليهم معرفته من عقائد الايمان  
 آیات میں اور دلائل میں جیسی کفر عام لوگ کہ کیونکہ اکثر عوام یہی نہیں جانتے کہ انہیں کون کون سی عقاید ایمان کی کا سمجھنا واجب ہی



بل بعضهم ينطق بكلمتي الشهادة لكن لا يعرف معناها ولا يميز بين الله تعالى ورسوله والنوع الثاني  
 بل بعض لوگ شہادت کی دونوں کلموں کو بھیجے ہیں پر ان کی معنی نہیں جانتی اور اللہ میں اور اس کی رسول میں تمیز نہیں کرتی اور یہ قسم کفر  
 کفر جردی و سببہ اما الاستکبار مثل کفر فرعون و ملائکہ او خوف زلزال الرئاسة وعدم الوصول  
 انکاری ہوتا ہی اسکا سبب یا تو خود ہی اور دیگر جیسے کفر فرعون اور اس کی امرا کا یا خوف ریاست کی جاتی رہتی کا اور سردار کی سیر ہوتی کا  
 ایہا مثل کفر هرقل او خوف الذم والتعير مثل کفر ابي طالب والنوع الثالث کفر حکمی وهو الذی  
 جیسے کفر هرقل کا یا خوف بنی کا اور شرم جیسے کفر ابو طالب کا اور یہ قسم کفر حکمی ہوتا ہی یہ وہ کفر ہی  
 جعلہ الشرع من علامات التکذیب کشد الزنار وسجود الصم او کان عن استخفاف ما یجب تعظیمہ  
 جسکو شرع نے نشان کی کلمہ بیکی مقرر کی جیسے جینوں کا گلے میں ڈالنا اور بت کوجہ کرنا اور حقارت کرنی اور چیزوں کی جسکی شرع میں تعظیم  
 کالقاء المصحف فی المریة واستهزاء العلم والعلماء و ما هو من امور الدین او عن استخفاف احرام  
 نمودنہ جیسے مصحف کوڑی میں ڈالنا اور علم اور علماء اور اور امور دینی کا ہٹنا کرنا یا حرام لعینہ کو جسکی  
 لعینہ وثبت حرمتہ بدلیل قطعی کا زنا و شرب الخمر ومن فعل شیئا من ذلك یحبط جمیع اعمالہ میں  
 حرمت بدیل یقینی سے ثابت ہو چکا ہو حال سبجنا جیسے زنا اور شرب کا پینا اور جسے اس منکورات میں سے کسی کو ساکیا اور کسی عامل سے سوخت ہو جانی  
 الدینیۃ فیلزم تجدید النکاح وتکرار الحجاب کان قادرا بعد التوبة و ما غیر تلك الذنوب صغيرة  
 پہر ہی سے سر کی کلاں کرنا چاہی اور چہرہ اور اگر نا چاہی اگر بعد توبہ کی مقدور رکھتا ہو اور سوای اس مذکورات کی باقی کی گناہوں کی  
 كانت او کبيرة فلا یخرج المؤمن بفعالها من الايمان بل یتکون فاسقا لکن ینحاف علیہ امر عظیم  
 صغیرہ ہوں یا کبیرہ نوم و مؤمن کسی گناہ کی شامت سے ایمان سے خارج نہیں ہوتا بلکہ فاسق ہوتا ہی لیکن او بہر مرتبہ بڑا اندیشہ ہی  
 عند النزاع ان کان مصر علیہا ولویتب عنها لما روی انه علیہ السلام قال المعاصی یتوب الی کفر  
 اگر وہ شخص گناہ پر جرم رہتا اور توبہ نہیں کی ہی اسلئے کہ روایت ہی کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی گناہ کفر کی ایچی ہوتی ہیں کانت  
 فعلى هذا یجب علی کل مؤمن ان یتوب عن الذنوب کلها فی الحال لان التوبة عن الذنوب صغيرة  
 اس حدیث کی موافق ہر مؤمن پر واجب ہی کہ تمام گناہوں سے اپنی فی الحال توبہ کری کیونکہ توبہ کرنا گناہوں سے صغیرہ ہوں  
 او کبيرة واجبة علی الفور و اما وجوبها فلنقله تعالی وثبتوا لی اللہ جمیعاً آتیه المؤمنون ولقوله تعالی  
 یا کبیرہ فی الفور ترت واجب ہی وجوب توبہ کا اسلئے ہی ثابت ہی توبہ کروا اللہ کی آگے سب ملکر ہی ایمان والو اور اس آیت سے  
 یا ایہا الذین امنوا اتوبوا لی اللہ توبہ تصوحاً فانه تعالی قد امر فی ہاتین الآتین بالتوبة و الامر للمؤمن  
 ای ایمان والو توبہ کرو اللہ کی طرف صاف دیکھ توبہ بیشک اللہ تعالیٰ ان دونوں آیتوں میں توبہ کا حکم فرمایا اور وہ اسکی جگہ کی  
 فیکون التوبة واجبة و اما وجوبها علی الفور فلا یلزم بالآخر الا صلاہ الحرم الذی یؤدی الی الهلاک  
 سو توبہ واجب ہو گئی اور توبہ کا ترت واجب ہونا اسلئے ہی تاکہ تاخیر کر نیسی امر حرام ہو جاوی جسکا انجام ہلاکت ہوتا ہی  
 لما روی عن ابن عباس انه علیہ السلام قال هلك المستوفون والمسوفون من یقول سوف اتوب وفي حدیث  
 اسلئے کہ روایت ہی ابن عباس سے کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی ہلاک ہوئی دیر اور تاخیر کرنوالی اور مسوف اور مستوف اور کہتی ہیں جو یہ کہہ کر ایچہ بکر لڑکا  
 اخرانه علیہ الصلوة والسلام قال کل بنی آدم خطاء وخیر الخطا ین التوابین فلا بد للمؤمن  
 کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام ہی آدم بڑی ہی خطا دار ہیں اور خطا داروں میں سے ایچہ وہ ہیں جو بہت توبہ کرتے ہیں یہی نہیں ہو سکتا  
 ان یدلوا علی التوبة لیکون من التوابین فانه تعالی دعا عباده المؤمنین بعد ما اذنبوا الی التوبة  
 لازم ہی کہ حدیث توبہ کی تاری تاکہ ثواب میں داخل ہووی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی ایسی مؤمن بندوں کو بعد گناہ کرنی کی توبہ کی ہدایت کی ہی

یہ حدیث صحیح ہے





الذنب كالمستعزى به ربه وانما التوبة ان يستغفر بلسانه ويؤتى بقلبه ان لا يعود الى الذنب اصلا  
 گویا این ربی چهل کرتا ہی اور توبہ یہ ہوتی ہی کہ زانی بخوش ماگھی اور دل ہی بہ نیت کری کہ یہ کبھی نافرمانی نہ کرے گا  
 فاذا فعل ذلك يغفر الله ذنبه وان كان ذنبه عظيما اذ ليس ذنبا اعظم من الكفر وقد قال الله تعالى  
 جب ایسی توبہ کرتا ہی تو اللہ تعالیٰ اوسکی خطا کو توبہ ہی کی سبائی گناہ جو  
 في حق اهل الكفر قل الذين كفروا انهم كانوا يغفرونهم مما قد سلف فاطنك فمادونه من المعاصي  
 یہ فرماتا ہی تو کہنے کا قول کہ اگر باز آئیں تو معاف ہوا دنگو جو ہو چکا بہر تو کیا سچھتا ہی کفری کتر گناہوں کو  
 وقد روي انه عليه السلام قال لو اخطأ أحدكم حتى يملأ ما بين السماء والارض ثم تاب تاب الله عليه  
 اور روایت ہی کہنے علیہ السلام کی فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص اتنی گناہ کری کہ بہر جا وی میدان آسمان اور زمین کا بہر وہ توبہ کری تو اللہ اس پر رحمت کرتا  
 وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال ان العبد اذا اعترف بثره تاب الله عليه يعني انما اذا  
 اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا کہ بندہ جب خطا کا اعتراف کرتا ہی توبہ کرتا ہی تو اس پر اللہ تعالیٰ رحمت کرتا ہی اور دیر ہی  
 افر بكونه ما نبأ ثم ندع على ما فعل من الذنوب وعلى ما اكتسب من السيئات وعزم ان لا يعود الى مثله  
 کہ اپنی تین خطا وار کہ بہر گناہ کئی ہو ہی پر اور برائی کائی ہو ہی پر شرمندہ ہو دی اور اگلی کو بہر عزم کری کہ یہ ایسی رحمت نہ کرے گا  
 يقبل الله تعالى توبته ويتجاوز عن سيئاته لكن ينبغي ان يعلم ان الذنب على نوعين ذنب بينه وبين  
 تو اللہ تعالیٰ اوسکی توبہ قبول کرتا ہی اور اوسکی خطا ہی دیکھ کر فرماتا ہی لیکن یہ سچھتا چاہی کہ گناہ دو قسم کی ہوتی ہیں ایک تو صرف حقوق الہی  
 بين الله تعالى وذنب بينه وبين العباد فالذنب الذي بينه وبين الله تعالى يكفي فيه الاستغفار  
 دوسری حقوق العباد پہر گناہ صرف حقوق اسکی ہیں تو اس میں کفایت کرتی ہی توبہ  
 باللسان والندم بالقلب والعزم على ان لا يعود فاذا فعل ذلك لا يبرم من مكانه حتى يغفر له ذنبه  
 زبانی اور ندامت دل سے اور یہ عزم کرنا کہ یہ کبھی نہ کرے گا جب ایسی توبہ کر چکا تو فوراً اسے چھو اوسکی خطا معاف ہو جاتی ہی  
 الا ان يكون عليه شئ من فرائض الله تعالى فان الشرع لا يكتفي فيه بيجرد التوبة بل يضاف الى ذلك  
 ہاں اگر اوسکی ذمہ کچھ فرائض الہی میں سے ہی ہو تو اس صورت میں شرع فی صرف توبہ پر کفایت نہیں کیا بلکہ اس توبہ کی ساتھ  
 في البعض قضاء كالصلوة والصوم وغيرها وفي البعض كفارة وما أحق هؤلاء الذين فادبوا من ابصارها  
 بعضی فرائض کا قضا چاہی جیسی نماز اور روزہ اور بعضی میں کفارتہ چاہی رہی حق العباد اسمیں ضروری کہ وہ حق مستحق کی پاس  
 الى مستحقها فان لم يوجدوا يلزم تصدقها عنهم بنية ان يكون ودية عند الله تعالى يوصلها  
 پہنچا دی اور اگر وہ مستحق نہ ہوں تو لازم ہی کہ انکو ادا کی طرف سے نذر کر دی اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ یہ امانت قیامت کی دن  
 الى اصحابها يوم القيمة فمن لم يجد سبيلا لخروجه عما عليه من التبعات لا عساره فعليه ان يكثر  
 اکی مستحق کہ پہنچا دی اور جو شخص ہمارے شکر کی کوئی راہ نہ بنا دی حقوق العباد کی ادا کا تو اس کو بہر لازم ہی  
 من الاعمال الصالحة ويستغفر لمن ظلمه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر الاوقات فانه اذا فعل  
 کہ اعمال صالح بہت کری اور اپنی مظلوموں کو مؤمن مرد اور مؤمن عورتوں کی کئی اکثر اوقات بخشش کی دعا کیا کہ جب یہ عمل کر لیا  
 كذلك يرجي من الله تعالى ان يرضى خصماءه يوم القيمة بلطفه وكرمه المجلس الحادى عشر  
 تو اللہ تعالیٰ کی فضل ہی امید ہی کہ قیامت کی دن اسکی مدد یوں کہ اپنی لطف اور کرم ہی راضی کر دی گیا۔ یون مجلس  
 في بيته افضل الذکر و افضل الدعاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 افضل ذکر اور افضل دعا کی بیان میں اور یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی



عليه فعل شئ من الممكنات ولا تركه اذ لو وجب عليه شئ منهما لكان محتاجا الى ذلك الشئ  
 كمن فعل كذا لمكان من شئ كذا  
 اورند کرنا اسلى که اگر واجب ہو او سکی ذمہ پر کچھ ان دو میں سے کوئی نہ محتاج ہوگا اوس شئ کا  
 ليكمل به اذ لا يجب له تعالى الا ما هو كمال واما افتقار جميع ما لا عليه تعالى فيوجب له تعالى  
 تاکہ او شئ کا بل من جاوی اسلو علی کہ اندر تعالی کو صفات کل ہی واجب ہوتی ہیں اور تمام ممکنات ماسوی اسدی محتاج ہوتی ہیں اسدی طرف واجب ہوا  
 القدرة والارادة والعلم والحیوة اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان عاجزا عن إيجاد شئ  
 اندر تعالی کا قدیر اور صاحب ارادہ اور علیم اور حی ہونا اس ہی کہ یہ چاروں صفت اگر اندر تعالی کو واجب نہ ہوں تو وہ تمام ممکنات کی پیدا کر ہی سہی  
 من الممكنات وكذا لو يجب له الوحداية اذ لو لم يجب له تعالى الوحداية بل كان معه غيره في  
 عاجز ہوگا اور ایسی ہی وحدانیت بھی واجب ہوتی ہی اسلی کہ اگر وحدانیت نہ ہو  
 الا لوهية لم يفتقر اليه شئ من الممكنات للزوم غيرها وبخلافه من افتقار جميع ما لا عليه تعالى  
 تو ہر کوئی شئ ممکنات میں سے اوسکی محتاج نہ ہوگی کیونکہ ہر ایک کو کچھ ہی اگر قدیم ہو تو وہ اندر تعالی ہی ہی پڑا ہوگا اوسکی طرف محتاج نہ ہوگا اور ایسی ہی  
 حدوث العالم باسره اذ لو كان شئ منه قد لا يمكن مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر اليه يوجد  
 اوسکی محتاج نہ ہوں تو ایسی معلوم ہو کہ عالم تمام حادث ہی اسلی کہ عالم میں سے کچھ ہی اگر قدیم ہو تو وہ اندر تعالی ہی ہی پڑا ہوگا اوسکی طرف محتاج نہ ہوگا اور ایسی ہی  
 ايضا لا يؤثر شئ من المخلوقات اثره اذ لو كان في شئ من المخلوقات تأثير في اثره لكان ذلك اثره مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر  
 معلوم ہوگا کسی چیز کو مخلوقات میں سے کسی میں کچھ اثر نہ ہو  
 اسلی کہ اگر مخلوقات میں سے کسی شئ کو کچھ اثر مستقل ہوتا تو البتہ وہ اثر اندر تعالی کا محتاج  
 اليه فعلى هذا كل من يقول لا اله الا الله يصير كانه يقول لا واجب الوجود الا الله تعالى ولا واجب  
 بلکہ دنیا نہ ہو اس قدر کہ کوئی مؤلف جو شخص لا اله الا الله کہتا ہی ہوگا کہ وہ یہ کہتا ہی کوئی واجب الوجود نہیں سوائے اندر تعالی کی اور نہ کوئی واجب  
 القدم والبقاء الا الله ولا قادر على إيجاد الممكنات كلها الا الله ولا عالم بما لا يتناهى من المعلومات  
 اور قدیم اور باقی سوائے اندر تعالی کی اور نہ کوئی قدرت والا تمام ممکنات کی پیدائش یہ سوائے اندر تعالی کی اور نہ کوئی دائرہ مخلوقات کی انتہا کا  
 الا الله ولا منزلة عن جميع النقاص ولا عن الاغراض في فعاله واحكامه الا الله ولا مؤثر في شئ من  
 سوائے اندر تعالی کی اور نہ کوئی بری تمام نقصانوں سے اور نہ غرض سے اپنی افعال اور احکام میں سوائے اندر تعالی کی اور نہ کوئی اثر کرنے والا شئ ہو  
 المخلوقات الا الله وعلى هذا القياس كل ما واجب في حقه تعالى واستحال عليه وجاز له فقد  
 مخلوقات میں سے سوائے اندر تعالی کی اسے بطور جو جو صفات اندر تعالی کو واجب ہیں اور جو جو اوسکی حق میں حال ہیں اور جو جو جائز ہیں  
 ظهر من هذا ان فهم معنى كلمة التوحيد يتوقف على معرفة الله تعالى ومعرفة الله تعالى  
 اس سے ظاہر ہوا کہ کلمہ توحید کی معنوں کو سمجھنا معرفت الہی ہی موقوف ہی ہے اور معرفت الہی  
 ليست ضرورية حتى يحصل بالبداهة كمعرفة كون الواحد نصف الاثنين بل انما تحصل  
 برہمی یعنی ظاہر نہیں ہی تاکہ خود بخود معلوم ہو جاوی جیسی ایک کو دو کا آدہ جانتی ہیں بلکہ استدلال ہی  
 بالاستدلال الذي هو النظر في الدليل فيكون النظر واجبا لانه تعالى امر به وقال انظر واما اذا  
 معلوم ہو کہتا ہی جسکو نظر فی الدلیل کہتی ہیں پس استدلال کرنا واجب ہوا چنانچہ اندر تعالی ہی ہی ارشاد کیا ہی فوالہ دیکو کیا کیا  
 في السموات والأرض فمن تركه يكون أشمأ لانه اعطى الإنسان نعمة العقل فيستدل به على وجوده  
 موجود ہی آسمانوں اور زمین میں ہیں پھر جس نے استدلال کو ترک کیا وہ کچھ بے سوگا اسلی کہ اندر تعالی ہی ہی آدمی کو عقل کی نعمت اسہی واسطی عطا کی ہی کہ اوسکی ذمہ دیتی کہ  
 وقد مره وحدته وسائر صفاته التي تدل عليها أفعاله وهي القدرة والارادة والعلم والحیوة  
 اندر وجود اور قدیم اور وحدانیت اور تمام وہ صفات جن پر اوسکی افعال دلالت کرتی ہیں اور وہ صفات قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات ہی

فاذا لم يستدل به لا يكون مؤدياً لشكر نعمة العقل فيكون اثنا فيبقى في مشية الله تعالى  
 بهر اگر استی دوس عقل سی استدل ناکجا تو اوسنی عقل کی نعمت کا شکر ادا نہ کیا پس یہ سب گنہگار ہوگا یہ مشیت الہی میں رہی گا  
 ان شاء یعرف عنه ويدخله الجنة بلا عذاب وان شاء يعذب به بقدر ذنبه ثم يدخله الجنة  
 چاہی اسکو صاف کر کر جنت میں بلا عذاب داخل کری اور اگر چاہی اسکی خطا کی موافق اسکو عذاب دیکر جنت میں داخل کری  
 فعلى هذا يجب على كل مؤمن ان يعتنى في معرفة الله تعالى حتى تيسر له فهم معنى كلمة التوحيد  
 اب ہر مؤمن پر واجب ہے کہ معرفت الہی میں کوشش کیا کری تاکہ اسکو سمجھنا کلر توحید کی معنیوں کا سہل ہو جاوی  
 التي هي ثمن الجنة وسبب الخلاص من العذاب المؤبد وقد نص العلماء على لزوم فهم معناها  
 جو کہ جنت کی قیمت اور دایمی عذاب سی رستگاری کا باعث ہے اور علماء صاف کہہ گزری ہیں کہ سمجھنا معنیوں کا لازم ہے  
 ولا لا ينتفع بها متلقظها في الانقاذ من الخلود في النار اذ ليست فضيلتها بأجزاء تحريك للسان  
 اور نہیں تو دنیا فی پڑھنی سی اصل فائدہ نہیں ہے کہ دایمی آگ کی عذاب سی بچی اسواسطی کا و سکی فضیلت زبان ہی سی نہیں ہو تی ہی  
 بها من غير حصول معناها في القلب بل فضيلتها بازاء حصول معناها في القلب بسبب  
 جب تک کہ اسکی معنی دل میں نہ حاصل ہوں بلکہ اسکی فضیلت یہ ہے ہی کہ اسکی معنی بسبب معرفت الہی کی دل میں متیقن ہوں  
 معرفة الله تعالى وليس المراد من معرفة الله تعالى معرفة ذاته لان ذاته تعالى ليست معلومة  
 اور معرفت الہی سی مراد یہ نہیں ہے کہ اسکی ذات کو دریافت کری اسلی کہ اسکی ذات تو بشر کو معلوم نہیں ہو سکتی  
 للبشر بل المراد بها معرفة ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز له ليعلم من  
 بلکہ معرفت سی یہ مراد ہے کہ یہ دریافت کری کہ اللہ تعالیٰ کی حق میں کیا تو واجب ہے اور کیا محال ہے اور کیا جائز ہے تاکہ دریافت کری  
 ينطق بها ما نفى عن غيره تعالى وما اثبت له فانها مركبة من نفى وثبات فالمنع كل فرد من  
 کلمہ پر مبنی والا کیا صفت نفی کیا چاہی غیر اللہ سی اور کیا ثابت کیا چاہی اللہ تعالیٰ کو کیونکہ کلمہ مرکب ہے نفی اور اثبات سی پس نفی کرنا تو ہر فرد  
 افراد حقيقة الاله سوى الله تعالى وللمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى  
 معبود حقیقی کا ہی سوائی ذات الہی کی اور مثبت ایک فرد واحد ہی معبود حقیقی میں سی کہ وہ ذات الہی ہی اور معنی  
 الاله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب مجرد ادراكه ان يصدق  
 اسکی یہ ہے ہی کہ واجب الوجود ہو سزاوار عبادت کا اور یہ معنی کلی ہیں کہ صرف باعتبار ادراک کی ہو سکتا ہے کہ بہت افراد پر صادق  
 على كثيرين لكن الدليل القطعي يدل على استحالة التعدد فيه وكونه خاضعاً لذات الله تعالى ذلك  
 آوی پر دلیل قطعی سی معلوم ہوا کہ تعدد اسمیں محال ہی اور یہ صفت خاص ہی ذات الہی کو اور وہ  
 الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثاً محتاجاً الى محدث يدل على ان له موجداً قديماً واحداً  
 دلیل عالم کا وجودی بیشک یہ عالم حادث محدث کا محتاج ہو کر دلالت کرتا ہے کہ اسکا ایک موجد ہی قدیم واحد  
 متصفاً بالقدرۃ والامرۃ والعلم لانه لو لم يكن قديماً بل كان حادثاً لكان محتاجاً الى  
 اور قدیم اور صاحب ارادہ اور حی اور علیم سبھی کہ اگر قدیم نہ ہو بلکہ حادث ہو تو البتہ محدث کا محتاج ہوگا  
 محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلاهما محال ولو لم يكن واحداً بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما  
 یہ دور یا تسلسل لازم آویگا اور یہ دو محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سی زیادہ کئی ہوں تو بیشک اسکی اسمیں  
 الفانم المقتضى لعدم وجود العالم ولو لم يكن متصفاً بالقدرۃ والامرۃ والعلم والحیۃ لكان  
 روک ٹوک واقع ہوگی جسی عالم موجود نہ ہو سکی اور اگر قدرت والا اور صاحب ارادہ اور علیم اور حی نہ ہو تو بیشک



اولی من دلیل للعقل لان تلك الصفات لا يتوقف عليها افعاله تعالى حتى يستدل بها على شوقها  
 بهتري عقلی دلیل سی اسلئی کہ ان صفات پر افعال الہی تو موقوف ہیں نہیں تاکہ ان افعال ہی ان صفات کی شوق پر استدلال کیا  
 له تعالى وذاته لم يكن معلوماً لاحد حتى يعلم انها في حقه تعالى كما يجب انصافه بها بحيث  
 اور اسکی ذات کی کو معلوم نہیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ یہ صفات بہ نسبت ذات الہی کی ہی کالیہ ہیں انکا شوق پر چاہی ہو نہ الیسا  
 لولو يتصف بها يلزم ان يتصف باضدادها واذكر من كونها كالأنا هو بالنسبة اليها ولا يلزم  
 کہ اگر یہ صفات موجود نہ ہوں گی تو انکی اضداد موجود ہوں گی اور ان صفات کا کالیہ ہونا جو کہ اور ہوا تو وہ ہماری حق میں ہی اور یہ کہ یہ صفات نہیں  
 من كون الشيء بالنسبة اليها كما لا ان يكون في حقه تعالى كما لا الا ترى ان اللذة واللام مع كونها  
 کہ جو صفت ہماری حق میں باعث کمال کا ہو تو یہ نسبت ذات الہی کی ہی کالیہ ہوگی جو کہ معلوم نہیں ہی کہ لذت اور لام باوجودیکہ  
 بالنسبة اليها كما لا يمتنع ان على الله تعالى لكونها من عوارض الاجسام فعلى هذا يلزم في اثبات  
 ہماری حق میں کمال میں اسد تقالی پر ممتنع ہیں اسلوسی کہ جسمین کی عوارض ہی ہیں اس بیان کی موافق لازم یہ ہے کہ  
 تلك الصفات له تعالى التمسك بالنقل عن الانبياء الذين ثبت صدق كل واحد منهم و  
 ان صفات کی باب میں دست آوریز نقلی بیان کی جادی انبیاء علیہم السلام سی کہ صدق ہر اک اور  
 اما نته ونبرته بالمجزة القائمة مقام قوله تعالى صدق رسولی في كل ما يبلغ عني سواء  
 امانت اور نبوت ایسی مجزہ سی ثابت ہو چکی ہے جو مقام ارشاد الہی کی ہی میرا رسول سچا ہی جو حکم میری طرف سی بیان کری براہ یہ ہم  
 كان تبليغه بقوله او فعله او سكوتة لان المجزة تصديق فعلي من الله تعالى لرسوله لكونها  
 کہ تبلیغ بواسطہ قول کی ہو یا فعل کی یا چپ رہی سی اسلئی کہ مجزہ اسد تعالی کی طرف سی تصدیق فعلی ہی واسطی رسول کی کیونکہ مجزہ  
 فعلا من افعاله تعالى خارقا للعادة قائما مقام صريح القول في تصديق رسوله في دعواه الرسالة  
 ایک فعل بین افعال الہی خلاف عادت کی قائم مقام صاف ارشاد کی ہی رسول کی تصدیق کی لہر رسالت کی دعوی میں  
 فانه تعالى لما خلق امر اخر فالعادة على يده عند اذعائه الرسالة تصدرا كانه قال صدق رسولی  
 کیونکہ اسد تعالی نے جب ایک امر خلاف عادت رسول کی ہتہ پر رسالت کی دعوی کرتی کہ وقت پیدا کیا تو گویا یہ ارشاد کیا میرا رسول سچا ہی  
 في كل ما يبلغ عني سواء كان تبليغه بقوله او فعله او سكوتة قال العلماء مثال ذلك ان  
 تمام احکام میں جو میری طرف سی او کی برابر ہی کہ وہ تبلیغ رسول کی قوی ہو یا فعلی ہو یا چپ رہی سی ہو علماء نے اسکی بہر مثال بیان کی ہی  
 رجلا اذا قام في مجلس ملك بحضور جماعة وقال انار رسول هذا الملك بعثني اليكم بكذا وكذا  
 ایک شخص بادشاہ کی مجلس میں ایک جماعت کی ہر و کہڑا ہو کر کہی میں اس بادشاہ کا ایلی ہوں محکو قہاری پاس غرنا فلا نا کر دیکر سچا ہی  
 من التكليف وطلبوا منه حجة تدل على صدقه وقال اية صدق في اتي اطلب من الملك ان  
 اور وہ جماعت اسی صداقت کی دلیل طلب کری تب وہ شخص کی نشان میری صداقت کا یہ ہے کہ میں بادشاہ ہی کہتا ہوں کہ  
 يخالف عادته ويقوم من مقامه ويقعد ثلث مرات وفعل الملك ذلك بطله فلا شك  
 اپنی خلاف عادت اپنی جگہ سی تین دفعہ کہڑا ہو اور میری جادی پہر وہ بادشاہ محکو کہی کہ میں بادشاہ ہی کہتا ہوں تو بیشک  
 ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عني ومفيد للعلم  
 یہ کار بادشاہ کا قائم مقام اس قول کی ہی یہ شخص سچا ہی جو جو حکم میری طرف سی بیان کری اور اسکی علم  
 الضرري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم يشاهده بل وصل اليه خبره  
 یہی اسکی صداقت کا حاصل ہوگا جو کوئی یہ حرکت بادشاہ کی دیکھ گیا اور جو شخص نہ دیکھ گیا بلکہ اسکو کو اترا سی یہ خبر پہنچی



بالتواتر ولا ریب ان هذا المثال مطابق لحال الرسل علیهم الصلوٰۃ والسلام فی افادة معجزتهم العلم  
 اور بیشک یہ مثال رسول علیہم السلام کی حال سے خوب مطابق ہے  
 الضروی بصدقہ لمن مشاہدہا ولم یحضرہا بل وصل الیہ خبرہا بالتواتر فاذا ثبت  
 صداقت کا علم یہی حاصل ہوتا ہے دیکھنی والوں کو اور جنہوں نے نہیں دیکھا تو اس سے سکر جب انکا صدق ثابت ہو چکا  
 صدقہم بدلالة المعجزة وجب تصدیقہم فی کل ما جاء وایہ من عند اللہ تعالیٰ وافضلہم  
 معجزہ کی دلالت سے تو واجب ہوئی انکی تصدیق تمام احکام میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لای ہیں اور تمام انبیاء میں افضل  
 نبیاً ومولاً ثم صلی اللہ علیہ وسلم فانه تعالیٰ قد بعثہ الی اهل الارض لیسلمہم امرہ ونہیہ ووعوہ  
 اور برتر بنی اور صاحب ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بیشک اللہ تعالیٰ نے انکو تمام اہل روی زمین کی طرف سے تاکا انکی احکام اور اطاعت اور جزا  
 ووعیدہ وایۃ بمعجزات کثیرہ لا حصر لہا لصدقہ فوجب علیہم تصدیقہ فی کل ما اخبر  
 اور سزا پہنچا دین اور انکی تائید کی بہت معجزات ہیں جسکی انتہا نہیں تاکہ انکی تصدیق کریں سو واجب ہے انوں سب پر تصدیق انکی تمام خبروں میں  
 وطاعته فی کل ما امر ولا تنہاء عن کل ما نجرس لم یصدقہ فیما اخبر ولم یطعہ فیما امر ولم ینتہ  
 اور واجب ہے اطاعت انکی تمام حکمران میں اور بارہا جس چیز سے اطاعت کریں اور انکی تصدیق کریں اور اطاعت کریں اور انکی حکمرانی میں اور بارہا  
 عما نجرس لیسلمہم فی القرآن العظیم الذی هو افضل معجزاتہ اولیٰ انک کا کلام  
 مسیح کی ہوئی تودہ اول لوگوں میں ہی جتنی حق میں اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں جو انکا سب سے بڑا معجزہ ہے فرماتا ہے وہ جیسی چاہیہ  
 بل ہم اَصْلُ فانه تعالیٰ شہد بالہا یوم فی کون مشاعرہم متوجہۃ الی اسباب الدنیا ومقصودہ  
 بلکہ اسی زیادہ میرا اللہ تعالیٰ فی انسان کو جو پالیسی میں مشابہت دی اسباب میں کہ انکی عقین دنیا کی مال اسباب کی طرف متوجہ ہیں اور دنیا ہی پر  
 علیہا وعدم التفكير بکفر اذ انہم من الایات القرآنیۃ والحدایث النبویۃ وعدم الالتفات بہا  
 انہ کثیر اور ہرگز تامل نہیں ہے انہیں جو کئی ہیں آیات قرآنی اور احادیث نبویہ اور احادیث نبویہ اور احادیث نبویہ  
 بل جعلہم اَصْل منہا لانہا تذکر ما من شأنہا ان تذکر من المنافع والمضار وتجدد غایۃ جہدہا  
 بلکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو جو پالیسی میں مشابہت دی انکی جہت کی موافق نفع اور ضرر کو پہچان لیتی ہیں اور خوب کوشش کرتی ہیں  
 فی جلب ما یفنعہا وسلب ما یضرہا وتنقاد لصاحبہا وتمیز من یجس الیہا من بیئ الیہا وھو کلام  
 اپنی منفعت کی پیدا کر کے میں اور ضرر کی دفع کرتے ہیں اور اپنی مالک کی اطاعت کرتے ہیں اور تمیز کرتے ہیں درمیان انکی جو انکی ساتھ لھذا کری اور ضرر پہنچا کری  
 لیسوا کذلک حیث لا یميزون بین المنافع والمضار ویجتہدون غایۃ جہدہم فی جلب ما یفنعہم  
 ایسی نہیں ہیں اسلی کہ اصل نفع اور ضرر میں فرق نہیں کرتے اور ضرر رساں چیز میں مرکب کر کوشش کرتے ہیں اور منفعت سے الگ سمجھتی ہیں  
 وسلب ما یفنعہم ولا ینقادون لربہم وخالقہم ورازقہم ولا یعرفون احسانہ الیہم ویقدرون علی  
 اور اطاعت نہیں کرتے اپنی پروہکار اور پیدا کرینوالی اور روزی دینی والی کی اور نہیں سمجھتے کا وہ پروہی کیا کیا احسان کیا اور عذاب  
 العذاب الالیم ولا یقدمون علی النعم المقیم ویكونون من الذین قال تعالیٰ فیہم یعلمون ظاہراً  
 دردناک کی طرف دوڑ کر جاتی ہیں اور دائمی عیش کی طرف نہیں جاتی پہرہ وادب لوگوں میں میں جتنی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جانتی ہیں اور پہرہ  
 من الحیوۃ الدنیا وھم عن الآخرة هم غفلون یعنی انہم یعلمون ظاہراً حقیراً خسیساً من الدنیا  
 دنیا کا جینا اور وہ لوگ آخرت سے غافل ہیں کہ جتنی دنیا کے لوگ ہم سے ہی ظاہر کی کمی اور بیکار دنیا کو خوب جانتی ہیں  
 وھو ما یستأھد منہ من زخارفہا وما لاذھا وسائر احوالہا الموافقة لشہواتہم الملائمۃ لھولہم  
 اور یہ جو کہ انکو نظر آتا ہے دنیا کی رونق اور لذت اور تمام احوال جو انکی شہوات کی موافق اور انکی خواہشوں کی مطابق ہیں

اور انکا



وهو غفلون عن الآخرة التي هي المطلب الاعلى والمقصد الاقصى ولا يحيطون ببالغ ولا يتفكرون  
<sup>اورده آخرت سي</sup> <sup>جو كه بڑا مطلب هي</sup> <sup>اور عین دعا ہی بالکل غافل ہیں</sup> اور انکی دلیل خطرہ نہیں آتا اور نہیں سوچتی  
 من احوال الدنيا ما يؤدي الى معرفتها فان العلم بامور الآخرة موقوف على العلم بوجود الباري تعالى  
<sup>دنيا کی حالات کو</sup> <sup>اسطور کہ اسی ہی آخرت کی معرفت حاصل ہو کیونکہ علم امورات آخرت کی کا</sup> <sup>علم وجود باری تعالیٰ</sup>  
 وقد مرتبه و اسداته و علمه و حیوۃ و ذلک العلم لا یحصل الا بالنظر الى المصنوعات والتفکر فیها  
<sup>اور اسکی قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات کی علم پر موقوف ہی اور یہ علم نہیں حاصل ہوتا</sup> <sup>بدون غور اور متامل کی مصنوعات میں</sup>  
 والاستدلال بتغیراتها علی حدودها واحتیاجها الى موجد قديم واحد متصف بالقدرة و  
<sup>اور بدون استدلال کی کلمات دنیا منتہی ہو ہی حاشیہ میں اور محتاج ہیں طرف ہر طرف کی جو قدیم اور واحد صاحب قدرت اور</sup>  
 الامراة والعلم والحیوة وھم قصر والنظر علی الظواهر الحسیة کالبہائم ولم یفکروا فی عجائب  
<sup>صاحب ارادہ اور علم اور حیات والا ہی اور ہی آدمی اپنی نگاہ ظاہر دیکھتی پر</sup> <sup>چو پا یہ کی طرح کرتا کہ</sup> <sup>اور اسکی عجیب صنعت کو</sup>  
 صنعة لیستدلوا بها علی وجودہ وقدرہ و اسداته و علمہ و حیوۃ فیعلمون ما أخبر  
<sup>خیال نہ کیا تاکہ اسی استدلال ہو اسکی وجود اور قدیم اور قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات پر</sup> <sup>ہر ہر چیز جتنی کہ جو حدیث میں ہی</sup>  
 من امور الآخرة امور فکنت یلزم وقوعہا وعند وقوعہا یكون المكلف فیہا بحکم صلاہ الاعمال  
<sup>امورات آخرت میں ہی سب ممکن ہیں</sup> <sup>اولیٰ کا وقع ہونا ضروری اور جب وہ امور واقع ہوگی تو مکلف باعتبار اعمال نیک</sup>  
 وفسادہا فریقین فریق فی الجنة و فریق فی السعیر نسال اللہ تعالیٰ ان یجعلنا من اهل الجنة مع  
<sup>اور اعمال ہی دوسرے ہوگی ایک قسم بہشت میں اور ایک قسم دوزخ میں</sup> <sup>ہم اسدی دعا مانگی میں کہ کہو</sup> <sup>جنسی کری ہر</sup>  
 الا برادلا من اهل النار مع الاشرار المجلس الثاني عشر فی بیان اسعد الناس شفاعتہ  
<sup>صلیٰ کی دوزخی نہ کری ہر</sup> <sup>کہ بڑا اسعاد و نجات دہی</sup> <sup>اس بیان میں</sup> <sup>بارہویں مجلس</sup>  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسعد الناس شفاعتہ  
<sup>قیامت میں</sup> <sup>بسیب شفاعت ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی</sup> <sup>فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی</sup> <sup>بڑا اسعاد و نجات دہی میری شفاعت سی</sup>  
 یوم القیمة من قال لا اله الا اللہ خالصا من قلبہ ہذا الحدیث من صحاح المصابیح ورواہ ابو ہریرۃ  
<sup>قیامت کی روز</sup> <sup>وہ ہی جیسی کہ لا الہ الا اللہ صاف دسی الصلوۃ</sup> <sup>یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی</sup>  
 وقرب منه ماروی عن زید بن ارقم انہ علی السلام قال من قال لا اله الا اللہ مخلصا دخل الجنة فانه علیہ  
<sup>اور ایسا ہی مضمون ہی</sup> <sup>جو زید بن ارقم فی روایت کی ہی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جیسی کہ لا الہ الا اللہ صاف دسی صلوۃ داخل ہوا جنت میں بیشک</sup>  
 الصلوۃ والسلام قد بشر لئیل ما وعد فی ہذین الحدیثین ان یتکون فیمن قال لا اله الا اللہ الخ لور  
<sup>نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مشرط کیا ہی واسطی حصول جنت کی جولان دونو حدیثوں میں وعدہ کیا ہی</sup> <sup>کہ لا الہ الا اللہ کہی والی میں خلوص</sup>  
 والاخلاص معنی الخلوص والاخلاص مساعداً الحال للمقال فمن قال لا اله الا اللہ ولم یساعدا  
<sup>اور اخلاص ہو اور معنی خلوص</sup> <sup>اور اخلاص کی یہ کہ میں کہ اسکا حال مقال کی مطابق ہو یہ جیسی کہ لا الہ الا اللہ کہی اور اسکا حال مطابق</sup>  
 حالہ لمقالہ لا یتکون فیہ شیء من الخلوص والاخلاص وانما یتکون فیہ من الخلوص والاخلاص  
<sup>مقال ہی</sup> <sup>نہوا</sup> <sup>تو انہیں</sup> <sup>اخلاص اور خلوص کہہ نہیں ہی</sup> <sup>اور خلوص اور اخلاص جب ہی ہوتا ہی</sup>  
 اذا صنعہ ہذا القول عن الذنوب وھما علی الطاعات وان لم یمنعہ من الذنوب ولم یجملہ علی  
<sup>کہ انکو یہ قول</sup> <sup>گناہوں سی باز کہی</sup> <sup>اور طاعات کی فصحت لانی</sup> <sup>اور اگر انکو گناہوں سی نہ روکا</sup> <sup>اور نہ طاعات پر رغبت نہ لانی</sup>

الطاعات لا يكون فيه الخلوص والاخلاص ويحذف ان يكون هذا القول فيه عامية يستزمنه  
 تواضع من خلوص واخلاص كماله  
 اور اندیشہ بہرہ کی کہ بہ قول او میں بطور عادت کی ہو بہر چہ نجاتی

لان من لم يكن فيه الاصل الايمان وهو مقصر في الاعمال ومصر على الذنوب قريب من  
 کیونکہ جس شخص میں سو اہل ایمان کی کچھ نہیں ہی اور وہ نیک اعمال میں قصور کرتا رہے اور گناہوں پر اڑا رہا کیا بعید ہوا کہ

ينقلم شجرة ايمانها اذا صدمته الرياح العاصفة التي هي الوسواس الشيطانية المحركة لها  
 درخت ایمان کا چرٹسی او کھڑ جاوی جب او کو تند ہوا میں صدمہ پہنچا میں کہ وہ وسوسہ شیطانی میں جوا او کو حرکت دیتی رہتی ہیں کیونکہ

كل ايمان لم يثبت في القلب اصله ولم ينتشر في الاعضاء فروعه ولم يظهر فيها ثمره لا تثبت  
 جس ایمان کی جڑ دین خوب نہیں بیٹھی اور او کی شاخیں تمام اعضا میں نہیں پھیلے ہیں اور نہ او کو اپنی کچھ بیج پھیل سکا ہے

عند ظهور ملك الموت ويحذف عليه الزوال وانما يثبت في القلب اصل الايمان وانما ينتشر  
 تو وہ جب ملک الموت آویگا قائم نہیں رہیگا اور اندیشہ زوال کا ہی دل کی اندر ایمان کی جڑ خوب بیٹھی ہی اور او کی شاخیں

في الاعضاء وانما يظهر ثمره فيها اذا سقي بماء الطاعات على توالي الايام والساعات حتى يرسخ  
 اعضا کی اندر جب پھیلے ہیں اور پہل ایمان کا جب ہی لگتا ہی کہ طاعات کی پانی ہی جھڑی ہر وقت رات دن سیراب کرتا رہے تاکہ او کی جڑ محکم

ويثبت وينتشر فروعه ويظهر ثمره فهذا امر لا يظهر الا عند الخاتمة واصل ذلك على ما ثبت  
 اور ثابت ہو کر او کی شاخیں پھیلے ہیں اور او کو پھیل لگی بہر حال درجہ خاتمہ ہی معلوم نہیں ہو سکتا اور اصل اسکی جیسی کہ

في العلوم العقلية ان تكرار الافعال سبب لحصول الملكة الراسخة في النفس فمن اصر على  
 علوم عقلی میں ثابت ہی بہرہ کی کہ ہر فعل بار بار کرتی نفس میں خوب کامل ہو جاتا ہی بہرہ جو شخص کمال ہون پر

الذنوب يحصل في قلبه الفها وجميع ما الفه الانسان في عمره يعود ذكره عند موته فان كان  
 اصرار کرتا ہی او کی دین محبت گناہوں کی پیدا ہو جاتی ہی اور انسان کی تمام محبوب چیزیں عمر بہرہ کی موت کی وقت یاد آتی ہیں بہرہ اگر کسی شخص کو

صيلة الى الطاعات اكثر فيكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات وان كان صيلة الى المعاصي  
 رغبت طاعات کی زیادہ تھی تو اکثر اسکو موت کی وقت طاعات یاد آویگی اور اگر اسکو رغبت گناہوں کی

اكثر فيكون اكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصي وربما يقبض روحه عند غلبة شهوة من الشهوات  
 زیادہ تھی تو بہرہ موت کی وقت گناہ ہی یاد آویگی پس بعضی وقت نزدیک غلبہ کسی شہوت کی شہوتوں میں سی

او معصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وقصير سببا لسوء خاتمة فاما الذي غلبت ذنوبه  
 یا کسی گناہ کی گناہوں میں سی او کی جان نکل جاتی ہی اور او کا دل اس میں لگا رہتا ہی بہرہ کی سبب او کی خاتمہ بدکار ہو جاتا ہی اور جس شخص کی گناہ بہت

وكانت اكثر من طاعاته ولم يتب عنها بل كان مصر علىها وقلبه فرجا بها فهذا الخطر في حقه  
 اور طاعات سی زیادہ ہوں اور توبہ کی نہ ہو بلکہ گناہوں پر اڑا رہا اور او کا دل اس میں خوش رہا تو ایسی شخص کی حق میں اسکا

عظيم اذ قد يكون غلبة الالف سببا لان بمقتل صورة معصية في قلبه وتميل اليها نفسه  
 بڑا اندیشہ ہی اس واسطے کہ بعضی وقت ماری غلبہ محبت کی صورت گناہ کی او کی دین پیدا ہو جاتی ہی اور او کا دل اور ہر کو مایل ہوتا ہی

ويقبض عليها روحه فذلك هو سوء الخاتمة واما الذي لم يرتكب ذنبا اصلا وامر تكب لكن  
 اور دین جان نکل جاتی ہی سو خاتمہ بدیہی اور جس شخص کی کوئی گناہ گناہ نہیں کیا یا گناہ تو کیا بہرہ

تاب وهو بعيد عن هذا الخطر فعلى هذا يجب على كل مسلم بعد ما قال لا اله الا الله اداء ما يجب  
 توبہ کرنی سو وہ بعید ہی سے محفوظ ہی اس بیان کی موافق ہر مسلم پر جو لا الہ الا اللہ کہتی ہیں واجب ہی کہ جو چھ طاعات

عليه من الطاعات وحفظ لسانه وسائر اعضائه من السيئات لان كثيرا من الناس يقولون  
 او كذا من غير واجب بل انما كثر من اذيعوا من اعضاءه كذا برئى بجاوين <sup>الوسطى كذا كثر لو كثر به قول زباني كبري بين</sup>  
 هذا القول ثم يفرغ عنهم في اخر اعمالهم بسبب اعمالهم الخبيثة ويخرجون من الدنيا بغير ايمان  
 بهر اوسى اخر عزمين بسبب خبيث عملون كى جهوت جاناى <sup>اور دنياى كى ايمان مرنى مين</sup>  
 و اى مصيبة اعظم من هذا ان يكون اسم الرجل فى جميع عمرة فى الدنيا من المؤمنين ثم يموت  
 اب كوسنى مصيت اسى بوى هو كى <sup>كوايك شخص كا نام دنيا مين تو عمر بهر مسلمان مين درج ر</sup>  
 ويكون اسمها فى الاخرة من الكافرين ليس المحسرة على الذى يخرج من الكنيسة ويدخل فى جهنم وانما  
 تو آخرت مين او سكا نام كافرون مين درج هوا <sup>افسوس كچرا و كى حال پر نين ي جوجا تى كحل كر</sup>  
 المحسرة على الذى يخرج من المسجد ويظهر فى جهنم بسبب اعماله الخبيثة فان الناس فى الايمان  
 افسوس تو بوا و سكا حال پر ي جهنم مين جاوى <sup>نينا آدم باعتبار ايمان كى</sup>  
 على ضربين منهم من يكون له الايمان عارية ليسترد منه ومنهم من يكون له الايمان عطاء  
 دو قسم كى مين بعضى ايسى مين كوا و سكا ايمان عاريت كا بى <sup>بهر چين جا و كيا اور بعضى ايسى مين كى ايمان او كوا بخشا هوا ي</sup>  
 لا يسترد منه والعلامة فى ذلك ان الذى يمنعه الايمان من الذنوب ويحمله على الطاعات  
 جهر كى ر نين چينى كا اور نشان اسين بهر ي كى كى و سكا ايمان كا گنا هوسنى روكتاى <sup>اور طاعات كى رغبت و يقاى</sup>  
 فالإيمان له عطاء لا يسترد منه والذى لا يمنعه الايمان من الذنوب ولا يحمله على الطاعات  
 تو او سكا ايمان بخشا هوا ي او تى بهر نين چينيا جا و كيا <sup>اور كى و سكا ايمان كا گنا هوسنى نين روكتاى</sup>  
 فالإيمان له عارية ليسترد منه لان ايمانه لو كان صحيحا خالصا لمنعه من الذنوب ولحملة على  
 تو او سكا ايمان عاريت كا بى وه چين جا و كيا كينوكه او سكا ايمان صحيح او خالص هوتا <sup>تو بيشك او سكا و كى هوسنى روكتاى اور طاعات كى رغبت</sup>  
 الطاعات فلما لم يمنعه من الذنوب لم يحمله على الطاعات علم ان قلبه الذى هو محل الايمان  
 ريتا <sup>بهر چين او سكا و كى هوسنى روكتاى</sup>  
 مريض فان القلب قد يمرض ويشترط مرضه لكن لا يعرف صاحبه لغلبة الهوى عليه بل قد  
 يمارى <sup>بيشك دل كبري بيمارى مين سخت مبتلا هو جاناى</sup>  
 يموت قلبه وهو لا يشعر بموته وعلامه ذلك ان لا يؤمله جراحات الذنوب فان القلب اذا كان  
 او سكا دل رجا تى او سكا و كى هوسنى روكتاى <sup>سكانشن بهر ي كى دليل گناه كى رخم سى المنين هوتا</sup>  
 فيه حيلة بنا لم بقدر حيوته من جراحات الذنوب وقد يشعر بمرضه صاحبه لكن لا يتحمل  
 زنده بهتاي او او سكا و كى هوسنى روكتاى <sup>او كبري او سكا و كى هوسنى روكتاى</sup>  
 مرارة الداء ولا يصبر عليها فيؤثر ببقاء الداء على مشقة الداء فان دواءه فى مخالفة هواه وذلك  
 بهر كى رواى بر دشت نين كوا او او سكا و كى هوسنى روكتاى <sup>بهره الم رهنى رتنى دوا كى مشقت مين شكرتاى كينوكه او سكا علاج نو بهر اوسنى كى مخالفت ي</sup>  
 اصعب شئ على النفس وليس لها شئ افعم من ذلك قال سهل بن عبد الله هواك داو كى فان خالفت  
 نفس پر بڑا ي دشوار ي اور او سكا و كى هوسنى روكتاى <sup>سهل بن عبد الله كبري مين تيرى خواش تيرى مرضى كى او كى او سكا و كى</sup>  
 فذلك دواءك وقال ايضا ترك الهوى مفتاح الجنة لقوله تعالى <sup>وَمَا مِنْ خَافٍ مَقَامٍ سَرٍّ</sup>  
 تو تيرى ي تيرى علاج ي او سكا و كى هوسنى روكتاى <sup>او سكا و كى هوسنى روكتاى</sup>

وَكَيْلُ النَّفْسِ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ فَالسَّعِيدُ مَنْ يَخَالِفْ هَوَاهُ وَيَطِيعُ مَوْلَاهُ وَشَقِيقُ

امرد کا، کی کو چاہے اس سے نبشت رہی شکرانہ

لیس نیک نیت دہی جو چاہی سو اس کی مخالفت کر کہ اپنی صاحب کی اطاعت کی اور

من يتبع هؤلاء ويخالف هؤلاء فان اتباع الهوى سم قاتل من سمو الدين يفضي الى الهلاك

الابدی یومہ کا یقین مالاؤ کہ بنو ابراہیم اے اللہ بقلب سلیم فالخائف من الہدایۃ فی ہذہ  
جسٹ نہ کام آوی کوئی مال نہ بیٹی گھر کوئی آیا الدہلس لیکر دل چنگا پس جو شہر اڑنا ہی موت سی اس

الدنيا الفانية اذا كان يجب عليه في كل حال الاحتراز عن السموم وما يضره من المهلكات فالخائف  
 دنيا فانه من اوسر واجب به كهروقت ميمش نهرون مي اورقام مهلكات مي بچانامي سوجكو هلاك

من الهلاك الا ادى اولى ان يجب عليه في كل حال الاحتراز عن المعاصي التي هي مسموم الدين فان ابدى كما خوف هو توادسكو توهررتو واجب هي كهودقت كما پوتسي بجي ابي كهو دين كحق دين زهرين كهو دين زهر دوش

المخوف من هذه السموم فوات الاخرة الباقية التي ليس اضعاف اعمار الدنيا عشر عشر مدتها  
 اوسى من ان يرضى كما خسر فوت نهو حاوى جو عيش كوا قباى اوسى كى بار دى كى عمرين  
 اوسى كى حصة كوا نين ملى

اذ ليس لمتها اخر وضاية وفيها النعيم المقيم والملك العظيم وفي فواتها بانس الحميم والعذاب الاليم  
 اور ملك بڑا اور اسين نعمتين دانے  
 اور اكل فوات ہونی میں دوزخ کی آگ کی اور عذاب عذاب

فالبیدار البیدار الى التوبة والاستغفار قبل ان يعمل سعموم الذنوب في روح الايمان ولا ينفق بعد  
 بهن سوسه من روجرى طرف نه دور استغفارک بهن سوسه من روجرى طرف نه دور استغفارک بهن سوسه من روجرى طرف نه دور استغفارک

لا احسننا ولا املنا ولا اطمنا ولا اناصحين ولا وعظ الواعظين ويحق عليه القول انه من  
 ابن ابي اورده عوف بن مسعود كا اورده شيعت كاصحابي كا اورده وعظ واعظون كا اورده كبره به به قول ثابت هجرانكا كبره

لَكَ يَكْفُرُونَ وَيَدْخُلُ ثَمْتُ مِمَّ قَوْلَهُ تَعَالَى إِنَّا جَعَلْنَا فِي شَعْبِكَ لَئِذَا قِيلَ لَهُمْ مُعْطِيكَمْ كَأَفْرَبٍ ۖ وَإِنَّا جَعَلْنَا فِي شَعْبِكَ لَئِذَا قِيلَ لَهُمْ مَعِمْكُمْ كَأَافْرَبٍ ۚ وَلَئِن بَدَّلْتُمْ عَلَيْهِمُ الصَّالَاتِ لَمَا كُنُوا يَحْكُمُونَ ۚ وَلَئِن يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عِبَادَتِي وَكُفْرِي وَكُفْرُكُمْ أَكْبَرُ ۚ لَئِن لَّمْ يَفْعَلُوا مَلَّكَ لَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ أَعْمَالُكَ ۚ وَلَئِن يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عِبَادَتِي وَكُفْرِي وَكُفْرُكُمْ أَكْبَرُ ۚ لَئِن لَّمْ يَفْعَلُوا مَلَّكَ لَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ أَعْمَالُكَ ۚ وَلَئِن يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عِبَادَتِي وَكُفْرِي وَكُفْرُكُمْ أَكْبَرُ ۚ لَئِن لَّمْ يَفْعَلُوا مَلَّكَ لَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ أَعْمَالُكَ ۚ

اور یہاں کہ نظریہ کہہ دینے نہ آتا کہ تو کہی گئی آیت میں مراد کافر ہیں اس واسطے کہ حدیث میں یہ آئی ہے کہ زانی زانیہ کی اور عورتیں بھی ہو

فَإِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا أَمَرَنَاهُ بِهِ لَقِيَ الْإِيمَانَ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ  
 سَمِعَ بِهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَمَا أَمَرَ أَيْ فَرَسَدَنَ كَمَا يُوَافِقُ كِتَابَنَا كَمَا يَرَادُ كَمَا يَسُوْلُنَ كَمَا سَلَبَ جَوَابًا

ان هذا الايمان لا ينافيه الزنا وسائر الذنوب بل امراد نفى الامين الذي هو العلم بكون الزنا و  
 يوكفه يبره ايمان تو نه متنافي زنا كاي اور نه متنافي عام اور گناہوں ك بلكه ياد يبره كرده ايمان ك جسى جانتا تھا كرتا اور

سائر الذنوب مبعدا عن الله تعالى و موجبا لمقتله بالمحبوب عن هذا الايمان الذي هو فرع  
 ابراهيم علیہ السلام کی درگاہ سے دور کر دیتی ہیں اور باعث ہلاکی کا ہیں وہ جانتا رہتا ہے سو جو شخص اس فریضے میں سی محبوب ہوا

ثُمَّ مِنْ كَمَا أَنْتَ مُؤْمِنٌ بِشَيْئِهِ قَوْلُ شَجَرَةِ الْقَرْعِ شَجَرَةُ الصُّوْبِ مَا شَجَرَةٌ كَمَا أَنْتَ شَجَرَةٌ وَوَالْحَسَنُ  
مِنْ بِي دَلَايِ رُخْصَتِ هَوْنِ جِسْمَا تَوَدَّعْتَ يَهْرَ صُوفِي صُوفِي كَمَا

ما قالت شجرة الصنوبر لها في الجواب انك ستعرفين حالك اذا عصفت رياح الخريف و  
 کیا ہی خوب جواب دیا تو آپ ہی ایسا حال دیکھ لیا  
 انقلعت اصولك وانتشرت اوراقك فعند ذلك ينكشف غرورك بعمر ومشاركتك اياي في  
 تیری بحر او کھڑے چلی گی اور تیری بی جڑوں کو بکھر جائیگی تب تیرا یہ کہہ نہ کھل جاوے گی  
 اسم الشجر مع الغفلة عن اسباب ثبات الاشجار فكذلك العاصي سيعرف حاله اذا عصفت  
 درخت کھلے گا تا ہی یہ سمجھو غریب نہیں کہ درخت کیونکر قائم رہتی ہیں  
 رياح الاجل وظهرت سكرات الموت فعند ذلك ينكشف غروره بعمر ومشاركته للمطيع في  
 آندہ ہی چلی گی اور موت کی سكرات پیدا ہوگی تب کھل جاوے گی تمام غرور  
 اسم المؤمن مع الغفلة من اسباب ثبات الايمان وهذا امر يظهر عند الخاتمة حتى قال بعض  
 مؤمن کھلے گا تا ہی کھلے گا سب سے قائم اور ثابت رہے گا اور یہ حال خاتمہ کی وقت کھلے گا تا ہی اتنا کہ بعضی  
 العاصرين اذا ظهرت لك الموت للعبد يعلم ذلك العبد انه لم يبق من عمره شيء فيبذل له حيث  
 عارف کہتے ہیں جب موت کا فرشتہ آکرے گی پاس آتا ہی تو جب وہ آدمی خود راہ ہوتا ہی کہ میری عمر کچھ بڑے نہیں رہی اب او کو اسقدر  
 من الحسنة والندامة ما لو كانت له من الدنيا بجزءها لكان يبدل لها ليضم الى عمره ساعة حتى  
 حشر اور ندامت پیدا ہوگی اگر کوئی قبضہ میں تمام دنیا ہوتی تو بیشک خرچ کر دیتا تاکہ اسکی عمر میں ایک گھنٹہ زیادہ ہو جا  
 يتدارك تفريطه ولا يجرد الى ذلك سديلا فيتخرج غصة الباس عن التلارك وحسنة الندامة  
 کہ اپنی افراط تفريط کا عوض کر دی سوا اسکا کوئی سبیل نہ ہو سکا  
 على تضيق العسر في ما يضره ولا ينفعه فيجعل روحه يتفرغ عن فغلق عنه باب التوبة فيبقى في  
 عسر کیا کہ ہو کر ایسی کاربام میں جو ضرر پہنچا دین اور کچھ فائدہ نہ دین  
 الحسنة والندامة ولذلك قيل ولتسب التوبة للذين يعلون السيئات حتى اذا حضر أحدكم  
 حشر اور ندامت ہی ہر جاوی گی اسبیل کیا گیا ہی اور اسکی توبہ نہیں جو کرتی جاتی ہیں ہر کام  
 الموت قال اني نبت لان ولما التوبة على الله للذين يعلون السيئات حتى اذا حضر أحدكم  
 موت کہتے لگا میں نے توبہ کی توبہ قبول کرنی اسکو ضرور سوا اسکی جو عمل کرتی ہیں بُرا نا دانی سی بہر توبہ کرتی ہیں  
 قريب والمراد بالقرب قرب العهد بالمعصية بان يندم عليها ويحذر ان يجرها بحسنة يرد فيها قبل  
 ستانہ سی اور در وقت ہی نزدیک نہ گناہ کا ہی یعنی گناہ کرتی ہی اوپر شرم نہ ہو کر اسکا زلفان مٹا دی کوئی سی کا اسکی سادہ ہی عمل کرے  
 ان يتراكم ظلمتها على القلب فلا يقبل المحور ولذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام اتبع السيئة  
 اس ہی پہلی کہ اسکی تاریکی دل پہ چڑھا جائے کہ یہ وہ تاریکی ہرگز نہ جائے اسبیل فرمایا ہی  
 الحسنة تنجها وقل لقمان لابنه يابني لا تلغ في التوبة فان الموت تأتي بغتة فمن ترك المبادرة  
 نکوئی کر کہ وہ کوئی او کو مٹا دے اور لقمان کی اپنی بیٹی کی کہا ہی بچہ توبہ میں دیر نہ کرنا کیونکہ موت  
 الى التوبة بالتسوية قد يعاجله الموت فلا يجد مهلة للاستغفار بالمحو ولذلك رمد في الخبر  
 اور دیر نہ کرنا کہی جلد سی موت او کو آتی ہی یہ او کو اتنی فرصت نہیں ملے گی کہ توبہ کرے اسبیل حدیث میں آیا ہی  
 عن ابن عباس انه عليه الصلوة والسلام قال هلك المسوفون والمسوف من يقول سوف اتوب  
 ابن عباس کی روایت سی کہ فرمایا ہی علیہ الصلوة والسلام فی ہلک ہوتے مسوف یعنی دیر نہ کرنا اور مسوف وہ ہوتا ہی جو یہ کہہ لے کہ ان اب توبہ کر دے گا

وهو هالك لانه بنى الامر على البقاء الذي لم يفرض اليه ولعله لا يبقى وان بقي فانه كما لا يقدر على ترك  
 اورده شخص بأك برهني کیونکہ کام کی بنیاد بقا پر ہے جس کو وہ کسی سپرد نہیں ہی اور شاید کہ وہ باقی نہ رہی اور باقی ہی رہتا تو شاید جس کے لئے کہ اب نہیں چھوڑ سکتا  
 الذنب اليوم لا يقدر على تركه خذ الان عجزه عن الترك في الحال لئلا تغلب الشهوة عليه والشهوة لا تقدر  
 یعنی توبہ نہیں کرتا کل ہی چھوڑ سکتی کیونکہ اسے توبہ کا مارا توبہ نہیں کرتا توبہ توبہ تو اس سے حد نہیں ہوگی  
 بل تضاعف وتعاكس بالاعتیاد فليست الشهوة التي اكدها الانسان بالاعتیاد كالشهوة التي لم يتركها  
 بلکہ بڑھتی جاوے گی اور زیادہ عادت ہوتی جاگی سودہ شہوت جسکی آدمی فی خوب عادت کر لی ہی ایسی نہیں ہوتی جسکی عادت نہیں کی  
 وعن هذا قيل هلك المستوفون فانهم يظنون ان بين المتماثلين فرقا لا يدرون ان الايام متشابهة في  
 اسی ہی کہتی ہیں کہ دیر کرنے کی جاتی رہی کیونکہ یہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ دو نظیروں میں فرق ہی اور یہ نہیں سمجھتی کہ دن عام ایک ہی ہیں  
 كون ترك الشهوة شاقا فيها ابدأ فعلى العاقل ان يبادر بالتوبة اذا صدر منه شيء من المنهيات  
 شہوت ترک کرنا ہمیشہ دشوار ہی سہو عاقل کو لازم ہی کہ جلد توبہ کرے جب اس کی کوئی گناہ صادر ہو  
 لان من عصي الله تعالى في شيء ولم يترك عنه على الفور يكون من الظالمين لقوله تعالى  
 کیونکہ جو شخص نافرمانی کرتا ہی اسد تعالیٰ کی کسی بات میں اور توبہ نہیں کرتا توبہ ظالم ہی واسطی ارشاد الہی کی اور جو  
 كبريىك قاتلوك هم الظالمون والتوبة عبارة عن معنى يحصل من امور ثلاثة علم وحال وقصد  
 توبہ نہیں کرتا وہ ہی لوگ ہیں ظالم اور توبہ ایک کیفیت ہی جو پیدا ہوتی ہی تین چیزوں سے علم اور حال اور قصد  
 اما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونه حجابا بينه وبين محبوبه واما الحال فهو الازم وهو  
 علم توبہ یقین کرنا کہ معصیت میں بڑی ضرر ہی اور محبوب سی پردہ میں روک دیتا ہی اور حال ہی مراد شرمندگی ہی اور توبہ  
 الذم من تالم القلب تحزنه عند شعوره بفوات محبوبه واما القصد فهو ارادة التدارك وله تعلق  
 شرمندگی کا یہ ہی کہ دل کو نہایت الم اور حزن پیدا ہو جب یہ سمجھی کہ میرا محبوب اب فوت ہوا اور قصد ارادہ کرنا عرض کا ہی اور توبہ متعلق  
 بالحال والاستقبال والماضی اما تعلقہ بالحال فهو ترك كل محظور هو ملا بس به واداء كل مباح  
 نہانہ حال اور استقبال اور ماضی سے پہر تو کچھ ایسی چیزیں ہیں کہ ترک کر ہی ہر گز کہ جو سپین مبتلا ہی اور ادراکی ہر فرض کو  
 هو متوجه عليه واما تعلقہ بالاستقبال فهو وام فعل الطاعات وترك المنهيات الى اخر  
 چو کی ذمہ پر ہی اور زمانہ استقبال سے یہ علاقہ ہی کہ آئندہ کو ہمیشہ تمام عمل طاعات میں مصروف ہی اور منہیات سے بچتا ہی  
 العمر واما تعلقہ بالماضی فهو تداركه ما فرط فيه وطريق التدارك ان ينظر الى الطاعات التي ترك  
 اور زمانہ ماضی سے یہ علاقہ ہی کہ تمام قصوروں کا عرض کرے جزا نہ ماضی میں گذری ہیں اور طریق تدارک کا یہ ہی کہ طاعات میں غور کرے کہ کیا  
 منها والى المعاصي فاعلم انها فان كان ترك شيئا من الطاعات يتداركه بالقضاء فاذ اقصى عليه  
 ہرگز نہیں اور ماضی میں تامل کرے کہ کو کیا عمل میں ہرگز اس کی کوئی طاعت ترک کی تو اچھا تدارک قصداً کرے بہر جب کام فراغ  
 من الفرائض والواجبات ينظر في معاصيه فاذا كان منها بينه وبين الله تعالى يكفي فيه الندم بالقلب  
 اور واجبات اپنی ذمہ کی اور اچھی تو اپنی معاصی میں غور کرے معاصی میں جو صرف حق اللہ ہیں تو اس میں فقط دلی ہی شرمندہ ہوتا  
 والاستغفار باللسان والعزم على ان لا يعود اليه ابدًا واما حقوق الخلق فاعلم صاحبها برده اليه  
 اور زبان سے استغفار کرے کہ کافی ہی اس غرض سے کہ ہر کسی ایسی حرکت ہرگز نہ کرے اور حقوق العباد میں ہی کہ اس کا معلوم ہو تو اس کا حق ادا کرے  
 ان كان من الحقوق المالية وان كان من الحقوق الغير المالية يستحل منه وان لم يجعل في حق  
 اگر حق مالی ہو اور اگر وہ حق مالی نہ ہو تو اوس سے صاف کراوی اور اگر وہ حق مالی نہ ہو تو اگر وہ حق مالی نہ ہو تو اگر وہ حق مالی نہ ہو تو

علیه مظلته فعليه ان يحسن اليه وليسعي في مهماته حتى يسقيل به قلبه اليه ويحمله في  
 اب اسكو به لانه بي كادسكي سانه يدي بي بي بي آوي اورا كسكي كاروبارين كوشش كرى تكارا كادسكل اور سترزم بوجا اور صفات  
 حل فان الانسان عبيد الاحسان وقد روى عن ابن مسعود رضاه عليه الصلوة والسلام قال  
 كرهى كيونكر انسان احسان كا بنده هوتا بي اور ابن مسعودى هويتا بي كسبى عليه الصلوة والسلام فى نولايى  
 جلبت القلوب على حب من احسن اليها وعلى بغض من اساء اليها فكل من نضر قلبه بسبب علة  
 عادت بي دلان كى كراپنى حسن كى دوست خير خواه هوتى بين اورا پچي آنكر رسان كى بد خواه هوتى بين بهر چسكا دل اورا كى سببى بي ستر لار بويگيا بي  
 يطيب قلبه بحسنة فاذا طاب قلبه بكثرة الاحسان اليه والسعي في مهماته يؤمل ان يحمله  
 قريه پي بي خوش بوجا كا بهر بوجا اور كادسكل بسبب كثر احسان كى اورا پچي كاروبارين ساعى ديكه خوش بهنگا تواميد بي كادسكو  
 في خل وان ابى الا الاصرار يكون احسانه اليه وسعيه في مهماته من جملة حسناته التى يمكن  
 صاف كرى اورا كرهه عافى سواى بدلايى كى تواميد بولايلان اورا كسكي كوشش اورا كسكي كاروبارين بهر بي ايسى حسنتا بين كسكن بي  
 ان يجبرها جانية يوم القيمة فينبغي ان يكون قدر سعيه في فزحه وسرور قلبه بالاحسان اليه  
 كى قيامت كى دن اورا كسكي خطا كادسكل بهر بوجا بين اب بيق بهر بي كادسكي خوش اور دل ران كرى بين احسان سى  
 والسعي في مهماته كقدر سعيه في ابدائه حتى اذا قوام احدهما الاخر او زاد عليه ياخذ ذلك منه  
 اورا كاروبارين سعى كرى سى آخى تحت اورا هوى كى جيتى اوسى تخفيف دى تقي بيان بك كاد كرهو برابر كيا دين تواميد تحت برابر نكي ياناره بوجا كرهه ليا اوسى سى  
 عوضا يوم القيمة وان غاب صاحب الحق او مات وعجز الظالم عن الاستئصال منه في الحقوق القيد  
 قيامت كى دن بدلايى اورا كرهه حق والا غايب بهر بوجا بهر اور ظالم اوسى صاف بين كرا سكتا حقوق غير اليه كى  
 المالية او كان فقيرا غير قادر على التصديق بمقدار ما عليه من الحقوق المالية يجب عليه ان  
 يظلم نفس به قدرت بين بي كسكتا اورا كسكي ذمير سكا حق مالى بي اورا كسكي خيرات كرسكى قرب اسپر بهر بوجا بين  
 يكثر ما قدر عليه من الاعمال الصالحة وليستغفر لمن ظلمه من المؤمنين والمؤمنات في اكثر  
 كريك اعمال بهت كيا كرى اور هر وقت مظلوم كى حق بين دعا منقرت كى كيا كرى مؤمن بر هر وقت مظلوم يا مؤمن موت  
 الاوقات فانه اذا فعل كذلك ربح من فضل الله تعالى وكرمه ان يرضى خصمه يوم القيمة لما روى  
 جبار نظام بي بهر عمل كيا تو خدا تعالى كى فضل اورا كرسى اميد بي كادسكي دسكى كو قيامت كى دن راضى كرى كيونكر دوتا بي  
 عن ابى هريرة انه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه  
 ابهر بهر رضى الله عنه سى كريك وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم بهر بوجا تقي تها سنى كى دن ران ميا كى نظر لى كى  
 فقيل له مم تضحك يا رسول الله قال رجالان من امتي حثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما  
 كسبى بوجا كيونكر سنى بهر بوجا رسول الله فرماي دوشخ بهر امت كيا سامنى رب العزت كى آيتي  
 يا رب خذني مظمتي من هذا فقال الله تعالى اعط اخاك مظلمته فقال يا رب لو تبقي من  
 يا الهى مير ابله اس سى دى الله تعالى فى فرماي كراپنى بوجا كى حاجت اورا كرى اوسى حزن كيا يا الهى بهر سى حسنتا بين سى  
 حسنا في شئ فقال الله تعالى ما تصنع باخيك لو تبقي من حسناته شئ فقال يا رب فليحمل  
 تو كيه بين بجا بهر الله تعالى فرماي اب تو كيا كراپنى ايتى بوجا كى سانه كادسكي حسنتا بين سى كيا كراپنى قى نهين با بهر عرض كيا يا الهى تو سى كى كى  
 عني من اوزارى ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان ذلك اليوم ليوم  
 اسپر كرهى بهر بهر پچين دوتا كيونكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كى بهر فرماي بييك بهر ده دن بي كى دن







يتوجه العبد الى طلب مرضى مولاه باشتال لا واهر واجتناب النواهي واذا لم يتمثل بالا واهر ولم  
 توافي ابنى مولى كى رضا مندى تظاهر كرتا هوى او كى حكم كوجا لاكر اور منسى بازى كره كر اور اگر اوكى منظم پر عمل كيا اوتنه  
 يثبت عن النواهي يكون شهادته بغير اللسان لاعن قلب اعتقاد لان اللسان ترجان القلب  
 رد كسى ركا توافى ده كواي صرف زباني هوى دل اور اعتقادى نهين هوى اسلى كرتان دل كا اظهار كرتى هوى  
 والاعضاء شهود على ما يدعيه الانسان باللسان فمن ادعى بلسانه الايمان اذا استعمل  
 اور تبه پا تو وغيره اعضا مكواه بين انسان كى زباني دعوى پر ليس جو شخص اپنى زبان سى ايمان كا دعوى كرى اور وه اپنى اركان كو  
 اركانه على ما يقتضيه الايمان يكون صادقا في دعواه ويثبت مادعاه واذا لم يستعمل لسان  
 ايمان كى مطابق برستاي توده شخص اپنى دعوى مين سچاي اور وسكا دعوى ثابت هوى اور اگر اوكى اپنى اركان ايمان كى  
 على ما يقتضيه الايمان لا يكون صادقا في دعواه ولا يثبت مادعاه وظاهر من هذا ان ما يجري  
 مطابق استقال كوتى توده اپنى دعوى مين سچا نهين هوى اور وسكا دعوى ثابت هوى اس سى معلوم هوى كى جواز سى كها كرتى هين  
 على اللسان فلا يكون عن قلب واعتقاد وان كان صادقا في الواقع كقول المنافقين لرسول الله  
 بعضى وقت ده بات دل اور اعتقادى نهين هوى اگر چه واقع مين سچى هو جيسى قول منافقون كا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تشهد انك لرسول الله فان قولهم هذا كان صدقا في الواقع بدليل قوله  
 صلى الله عليه وسلم هم كراي ديتى مين كى يشك تم اسد كى رسول هو توبه قول اوكا واقع مين سچاي اس دليل سى كاستقال  
 والله يعلم انك لرسوله لكن لما لم يكن عن قلب واعتقاد كدتهم الله تعالى والله يشهد ان  
 اسد جاستاي كوتى يشك اسد كا رسول هى ليكن چون كده منافق اپنى دل اور اعتقادى نهين كوتى شى تر اسد تعالى اوكى كوتى لا اور اسد كوتى ديتاي  
 المتقين لكن كون وسبب ذلك ان الشهادة على ما ذكر في الصحيح خرافاطم ولهذا شرط في  
 كرمناق يشك جوتى مين اور اسكا سبب نهين كى كشادات موافق قول صاحب صحاح لغت كى خبر يقينى كوتى هين اسلى كوتى كرايون مين  
 الشاهد ان يشهد بشئ ثابت عنده بيقين كما قال النبي عليه الصلوة والسلام اذا علمت مثل  
 بهر شطرى كوتى توب وكرين جبه شى اوكى عنده مين يقينى ثابت هو چا نچى عليه الصلوة والسلام فى قرأ ياي جب انجكو آفتاب كى مثال  
 الشمس فان شهد فمن شهد بشئ غير ثابت عنده بيقين يكون كذبا وان كان صدقا في الواقع  
 ظاهر معلوم هو كوتى كوتى ده بهر جو شخص اسى مقدم كى جواز كى نزديك يقينى ثابت نهين هوى كوتى ده توده جوتى بهر كى اگر چه واقع مين سچى هو  
 ولذلك اعتبر في الحديث كونه صادقا ناشيا عن مركزه ومنبعه الذى هو القلب ليظهر  
 اس سى واسطى حديث مين بهر اعتبا كيا هوى كوتى بهر سچى اپنى مركز اور منبع سى پيدا هوى هو كوتى ده دل سى تاناك اور اسكا اثر  
 اثره في الاعضاء فعلى هذا كل من ينطق بكلمتي الشهادة يدعى حصول علم اليقين عنده  
 اعضا مين اوى اس تقري كى موافق جو شخص كلمى شهادت كى پڑهتاي توده دعوى كرتاي كى كجكو اوكى معنى يقينى معلوم مين  
 بعناها واذا لم يكن عنده العلم بعناها لا يكون صادقا في دعواه ولا يتحقق مادعاه فكيف  
 اور اگر اوكى اوكى معنى معلوم نهون توده اپنى دعوى مين سچا نهين هوى اور وسكا دعوى ثابت هوى بهر  
 يكون مؤمنا فان النطق بهما من غير فهم معناها لا يكفي في حصول حقيقة الايمان  
 وه مؤمن كيونكر هو كا اسلى كى زباني پڑهتاي بدون معلوم كرتى معنوك كى حقيقت ايمان كى كجى حاصل نهين هوى  
 بل لا بد من حصول حقيقة الايمان ان يكون النطق بهما مع فهم معناها لان جميع ما يجب  
 بل كى ضرورى واسطى حاصل كرتى حقيقت ايمان كى كوتى كوتى كلى اوكى معنى سمجھ كرتان سى پڑهتاي اسلى كى كسكف پر جو عقايد



ويوجد منه ايضا ان لا يؤثر شيء من المخلوقات في اثرها اذ لو كان في شيء من المخلوقات تأثير

اسمى في ظاهره وتأثيره في حقيقة المخلوقات بمعنى کسی چیز کو سیطره کا کچھ اثر نہیں ہی کیونکہ مخلوقات میں سے کسی اگر کسی چیز میں اثر ہوتا

في اثرها لكان ذلك الاثر مستغنيا عنه تعالى غير مفتقر اليه تعالى فعلى هذا كل من يقول لا اله

تعالى و لا اله الا الله تعالى ہی ہی نیاز ہوتا اسے تعالیٰ کا حاجت مند نہوتا اس میں لک کی موافق جو شخص لا اله الا الله

الا الله يصير كانه يقول لا واجب الوجود الا الله ولا واجب القدم والبقاء الا الله ولا قادر على

کھتا ہی وہ شخص کہ جسے کہتا ہی کوئی نہیں واجب الوجود سواء اللہ کی اور نہ کوئی قدم اور بقا والا سواء اللہ کی اور نہ کوئی تمام

ايجاد الممكنات كلها الا الله ولا عالم بما لا يتناهى من المعلومات الا الله ولا متناه عن جميع النقائق

ممکنات کا پیدا کر سکتا والا سواء اللہ کی اور نہ کوئی دائرہ دانندہ معلومات غیر متناہی کا سواء اللہ کی اور نہ کوئی یک تمام نقصانوں سے

ولا عن الاغراض في افعاله واحكامه الا الله ولا مؤثر في شيء من المخلوقات الا الله وعلى هذا القياس

اور نہ پاک غرضوں سے افعال اور احکام میں سواء اللہ کی اور نہ کوئی مخلوقات میں اثر کر سکتا الا سواء اللہ کی اور اسے قیاس پر

كل ما وجب في حقه تعالى واستحال عليه وجاز له فقد ظهر من هذا ان فهم معنى بكلمة

جوہر صفات اسے تعالیٰ کی ہی واجب ہیں یا تو کیا ثابت محال ہیں اور جائز ہیں اس سے خوب ظاہر ہوا کہ سمجھنا کہ توحید کی معنوں کا

التوحيد يتوقف على معرفة الله تعالى وليس المراد من معرفة الله تعالى معرفة ذاته لان ذاته تعا

سرفراز الہیہ موقوف ہی اور معرفت الہی ہی اولیہ نہیں ہی ک ذات الہی کا ادراک کری اسلی ک ذات الہی

ليست معلومة للبشر بل المراد بها معرفة ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز

کے لیے نہ معلوم نہیں ہی بلکہ مراد معرفت ان صفات کا جو خدا کی ہی واجب ہیں اور جو اسے محال ہیں اور جو جائز ہیں

ليعلم الموحد عند التكلم بها ما ينفع عن غيره تعالى وما يثبت له تعالى فالمنف في فهم كل فرد من

تاکر موحّد کو کل پر مشتمل ہوئی معلوم ہر وہی لکھوئی صفت کو غیر اسے ہی سلب کری اور کیا اسے تعالیٰ کو ثابت کری سوسلوب اس لکھ میں ہر فرد ہی

افراد حقيقة الا اله سوى الله تعالى والمثبت فرد واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى

افراد حقیقتہ اس کی ہی سوا اللہ تعالیٰ کی اور مثبت ایک فرد ہی اس حقیقت میں ہی یعنی اسے تعالیٰ اور سنی

الا اله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة وهذا المعنى كل يقبل بحسب مجرد ادراكه ان يصدق

اس کی واجب الوجود مسئلو اور پرستش کا اور یہ معنی کلی ہیں باعتبار صرف تصور کا بہت افراد پر صادق آسکتی ہیں

على كثيرين لكن الدليل المعقل القطعي يدل على استحالة التعدد فيه وعلى كونه خاصا بذات الله

پر دلیل عقلی یقینی دلالت کرتی ہی کہ زیادہ ایک ہی محال ہی اور خاص ممکنات پاک الہی ہی

وذلك الدليل وجود العالم فانه لكونه حادثا محتاجا الى محدث يدل على ان له محدثا وذلك المحدث

اور وہ دلیل ہے ہی عالم کا وجود ہی یہ عالم حادث ہوئی ہی محدث کا محتاج ہو کر یہ دلالت کرتا ہی کہ اس عالم کا کوئی محدث ہی اور وہ محدث

لا بد ان يكون قديما واحدا متصفا بالقدرة والارادة والحياة والعلم لانه لو لم يكن قديما بل كان

ضروری کہ قدیم اور واحد اور صاحب قدرت اور صاحب ارادہ اور حی اور علیم ہو اسلی کہ اگر قدیم نہ ہو

حادثا لكان محتاجا الى محدث فيلزم الدور والتسلسل وكلها محال ولو لم يكن واحدا بل كان

حادث ہو تو خود محتاج محدث کا ہو گا یہ دور لازم آوے گا یا تسلسل اور یہ دونوں محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو

اكثر من واحد لوقم بينهما التماثل مقتضى لعدم وجود العالم ولو لم يكن متصفا بالقدرة والارادة

ایک ہی زیادہ ہوں تو ان میں آسپین ہو کہ لوگ واقع ہوگی جتنی وجود عالم کا پیدا ہو سکی اور اگر صاحب قدرت اور ارادہ

والعلم والحیوة لكان عاجزا عن ايجاد شئ من العالم لان لايجادا اثر القدرة وتأثير القدرة في شئ  
 اور علیم اور حی ہو تو سوسر عاجز ہوگا علم میں سے کچھ نہ پیدا کر سکیگا اسلئے کہ ایجاد قدرت کا اثر ہو تا ہی اور اثر قدرت کا کسی شے میں  
 من الاشیاء یتوقف علی امراته ذلك الشئ وامرأة ذلك الشئ تتوقف علی العلم به لان المقصد الی  
 اسلئے ہی بدول ارادہ اس شے کی نہیں ہو سکتا اور ارادہ شے کا بدول علم کی نہیں ہو سکتا اسلئے کہ ارادہ کسی شے کی  
 ايجاد شئ مع عدم العلم به محال والا تضاف بهذه الصفات الثلاث یتوقف علی الحیوة لكونها  
 پیدا کر سکیگا لی جا لی ہو جی حال ہی اور یہ تینوں صفات ہیں بعض حیات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات انہی شرط ہی  
 شرط فیہا فعلی هذا ینکون وجود العالم بل وجود کل ذرۃ من ذراتہ دلیلا قطعیاً علی وجودہ تعالیٰ  
 اس بیان کی موافق وجود عالم کا بل وجود ہر ذرۃ کا عالم کی نسبت میں ہی یقین دلیل ہی وجود انہی  
 وقدمہ وكونہ واحدا متصفا بهذه الصفات الاربع المذكورة وعلی استتالہ اضدادها ولهذا  
 اور قدم پر کہ وہ واحد ہی موصوف ہی ان چاروں صفات مذکورہ ہی اور ان صفات کی ضدین محال ہیں اسلئے ہی  
 كان بعض اهل التوحید یقولون استتالہ بالاثرة علی المؤثر ما راہنا شیئا الا امرنا الله بعدہ فان  
 بعضی اہل توحید اسرسی مؤثر پر استدلال کر کر رہے ہوتے ہیں ہمیں جب کسی شے کو دیکھا بعد اسکی الذکر کو دیکھا بیشک  
 کل ذرۃ من ذرات العالم من حیث حدوثها واحتیاجها الی من یوجدہا لا تزل تتکلم بکلام لا حرف  
 ہر ذرۃ عالم کی ذرات کا اس سبب ہی کہ وہ حادث ہیں اور انہی موجد کی محتاج ہیں ہمیں زبان حال ہی یہ سلام کرتی ہیں جس میں نہ کوئی حرف  
 فیہ ولا صوت ان لها موجدا قدیما واحدا متصفا بالقدرة والامرأة والعلم والحیوة لیسع  
 اور نہ کچھ آواز نہ ہمارا موجد قدیم واحد صاحب قدرت صاحب ارادہ علیہ حی ہی  
 کلامہا السامعون ولا یسمع الذین ہم عن السمع لمعزلون والمراد من السمع السمع الباطن الذی  
 اسکی کلام کو سمجھنے والی سبب سنتی ہیں اور وہ لوگ نہیں سنتی اسکی سماعت بیکار ہی اور سماعت سے مراد وہ سماعت باطنی ہی جتنی  
 لیسع بہ کلام لیس بحرف ولا صوت ولا عری ولا عجبی السمع الظاہر الذی لیسع بہ غیر الا صوات  
 وہ کلام سنتی جاتی جس میں نہ کوئی حرف نہ کچھ آواز اور نہ عری نہ عجبی ہو سماعت ظاہر مراد نہیں ہی جس میں صرف آواز سنتی جاتی  
 وتشارك فیہ الیہام الانسان اذ لا قدر شئ تشارك فیہ الیہام الانسان والحاصل ان الانسان  
 اور اس میں بہائم ہی انسان کی شریک ہوں کیونکہ اس چیز میں کیا خوبی ہی جس میں آدمی اور چھوٹے کیسان ہوں حاصل یہ ہی کہ انسان  
 لا یعرف من صفاتہ تعالیٰ بالعقل الامدادلّ علیہ افعالہ تعالیٰ فمالہ مدلّ علیہ افعالہ تعالیٰ  
 صفات انہی میں ہی عقل کی نورس ہی ہی جان سکتا ہی جن پر اسکی افعال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر افعال دلالت نہیں کرتی  
 کالسمع والبصر والکلام فقد یستدلّ علی ثبوتہا لہ تعالیٰ تارة بالعقل وتارة بالنقل اذ وجہ  
 جیسی سمع اور بصر اور کلام تو ان صفات کی ثبوت پر واسطی استدلال کی کہی استدلال عقل کیا جاتا ہی اور کہی عقلی  
 الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالیٰ بالعقل فہو انہا صفات کمال واضدادہا صفات نقصان  
 استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی استدلال کی کہ یہ صفات کمال کی ہیں اور انکی ضدین حقین نقصان کی  
 واتصافہ تعالیٰ بصفات الکمال وعدم اتصافہ بصفات النقصان واجب فوجب اتصافہ تعالیٰ  
 اور اسد تعالیٰ کا موصوف ہونا صفات کمالیہ ہی اور ہی ہونا صفات نقصان ہی واجب ہی پر واجب ہوا موصوف ہونا اسد تعالیٰ کا  
 بتلك الصفات واما وجہ الاستدلال علی ثبوتہا لہ تعالیٰ بالنقل فہو ان الشرع قد صرح بثبوتہا  
 ان صفات ہی اور استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اسد تعالیٰ کی یہ ہی کہ شرع ہی ثبوت ان صفات کا صاف ظاہر ہی



مقامه و یقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك بطلبه فان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله  
 اور یہی ہے جوادی بہر بادشاہ کی اور کسی کوئی سی یہ ہی کیا پس تو بادشاہ کی یہ حرکت قائم مقام اس قول کی ہے

صدق هذا الرجل في كل ما يبلغ عنى ويفيد العلم الضروري بصدقه لمن شاهد ذلك الفعل من  
 یہ شخص سچ کہتا ہے جو جو میری طرف سے بیان کرتا ہے اور اس سے علم ضروری ہو کہ اس کی صداقت کا حاصل ہو گا جو کوئی بادشاہ کی یہ حرکت دیکھتا

الملك ولم يشاهده بل وصل اليه خبره بالتواتر ولا شك ان هذا المثل مطابق لحال الرسول  
 اور اس کو سوجو نہیں دیکھتا بلکہ اس کو بطریق تواتر کی خبر پہنچتی اور یہی کہ مثال مطابق ہی رسول علیہ السلام کی حال سے

عليه السلام في افادة معجزته العلم الضروري بصدقه لمن شاهدها ولم يشاهدها بل وصل  
 اس کے معجزہ ہی سے یہی علم صداقت کا حاصل ہو گا کہ اس کی کبھی دیکھتی اور اس کو جو جو نہیں دیکھتا بلکہ

اليه خبرها بالتواتر ثم ان المعجزة لما كانت تصديقاً فعلياً من الله تعالى لرسلنا محمد صلى الله عليه  
 اور اس کو بطور تواتر کی خبر ملتی ہے یہ جب معجزہ تصدیق فعل ثابت ہو اس کے تعالیٰ کی طرف سے واسطی ہادی رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

سلم لزم ان يكون تصديقاً فعلياً منه تعالى لغيره من الانبياء لانهم في معناه فيجب في حق جميعهم  
 تو لازم ہے کہ تصدیق فعلی ہو اس کے طرف سے واسطی اور انبیاء کی ہے کیونکہ وہ ہی نبوت میں یکساں ہیں پس یہی حق میں

الصدق والامانة وتبليغ ما امر بتبليغه للخلق وليستحق في حقهم اصداد هذه الصفات وهي الكذب  
 محقق اور امانت اور تبلیغ تمام احکام کی واسطی خلق کی واجب ہے اور اس کی حق میں خلاف ان صفات کا حال ہی یعنی جھوٹ

والخيانة وكتمان شيء مما امر بتبليغه للخلق ويجوز في حقهم من الاعراض البشرية لا لا يؤدي الى نقص محرماتهم  
 اور خیانت اور چھپا لینا کسی حکم تبلیغ کی واسطی خلق کی اور جائز ہے اس کی نسبت حالات بشری جس سے مرتبہ میں کچھ عیب دیکھتا ہو

كالمرض بخوة اما وجوب الصدق لهم واستحالة الكذب عليهم فلانه تعالى يصدقهم بالمعجزة القائمة  
 جیسا بیماری وغیرہ لیکن واجب ہونا صداقت کا اس کی ہی اور محال ہونا دروغ کا اور نہ اس کے ہی کہ اس کے تعالیٰ اس کی تصدیق معجزہ ہی کرتا ہے جو قائم

مقام صريح القول فلزم يجب لهم الصدق بل جاز عليهم الكذب لجواز على الله تعالى لان تصديق  
 مقام صاف شاہد کی ہے بہر اگر صدق واجب نہ ہو بلکہ اوپر کذب جائز ہو تو پھر اس کے کذب پر جائز ہو گا اس کے

الكاذب ككذب والكدب على الله تعالى وما وجوب الامانة لهم واستحالة الخيانة عليهم فلا تخم  
 جھوٹ کی تصدیق ہی جھوٹ ہی ہوتی ہے اور کذب اللہ تعالیٰ پر محال ہے اور امانت کا واجب ہونا اس کی ہی اور خیانت کا محال ہونا اوپر اس واسطی ہی

لو خاؤا بفعل شيء مما هو محرر ومكره لانقلب ذلك الفعل طاعة لانه تعالى امر الخلق بالاقتداء  
 کہ اگر وہ خیانت کریں کسی کار میں کہ حرام ہو یا مکروہ تو البتہ وہ کار بد کہ طاعت ہو گا اور اس واسطی کہ اس کے تعالیٰ نے خلقت کو یہ حکم فرمایا ہے

بهم في افعالهم وقالهم وسكوتهم والله تعالى لا يامر بما هو محرر ومكره فلو علم منهم خيانة لما امر  
 کہ انبیاء کی افعال اور اقوال اور سکوت میں پیروی کریں اور اللہ تعالیٰ حرام یا مکروہ کا حکم نہیں فرماتا سو اگر علم ان میں انہی سے خیانت سرزد ہو جاتی تو

الخلق بالاقتداء بهم فثبت بذلك انه تعالى عصمهم عن فعل شيء مما هو محرر ومكره فلا يقع منهم  
 خلقت کو یہی ان کا اقتداء کا حکم ہوتا اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو تمام محرمات اور مکروہات سے عصم کر دیا کیونکہ ان سے وہی

الاما هو واجب او مندوب او مباح هذا بالنظر الى نفس الفعل واما بالنظر اليهم فانكى ان افعالهم دائرة  
 کا عمل میں آتا ہے جو واجب ہی یا مستحب ہی یا مباح ہی ہے یہ حال ہی بخلاف کیفیت اس کا معمول کی اور اگر خیال کیجئے انبیاء کی طرف تو حق یہ ہے کہ ان کی افعال مخصوص

بين الوجوب والندب لا غير لان المباح لا يقع منهم كما يقع من غيرهم بمقتضى الشهادة بل انما يقع منهم  
 در میان فقط وجوب اور مستحب کی مباح ہی اس سے عمل میں نہیں آتا جیسا اور علم ہی موافق شہادت کی عمل میں آتا ہے بلکہ اور ہی

درميان فقط وجوب اور مستحب کی مباح ہی اس سے عمل میں نہیں آتا جیسا اور علم ہی موافق شہادت کی عمل میں آتا ہے بلکہ اور ہی

درميان فقط وجوب اور مستحب کی مباح ہی اس سے عمل میں نہیں آتا جیسا اور علم ہی موافق شہادت کی عمل میں آتا ہے بلکہ اور ہی

بنیة صالحة یصید بها طاعة و اقل ذلك قصد التعليم لغيرهم اذ ثبت هذا یجب علی كل مؤمن  
 نیت نیک کی عمل میں نہیں آتا کہ جس سے وہ مباح طاعت ہو جائے یا ہی اور کم سے کم بارگاہ تعلیم پر جان کی وجہ سے ثابت ہو چکا تو مؤمن پر واجب اور لازم ہے  
 ان یکون علی حد زر عظیم و وجب شدید علی ایمانه ان یسلب منه بان یصغی باذنه او یلتفت  
 کہ بہت پر ہرگز تار ہی اپنی جان پر مبادا لپاؤ گا سدا بہر جوادی اس سے کہ سنی اپنی کانوں سے اور توجہ کری  
 بعقله الی خرافات ینقلها فی حقهم خدلة المورخین و یتبعهم فی بعضها بعض الحملة من المفسرین  
 اپنی عقرب سے طرف میں پھرنے لگوں گی جو بعض مورخ نا بکار اور نکی حال میں بیان کرتے ہیں اور ان کی ساتھ بعض جاہل مفسر بھی ہر گز نہیں  
 فانهم لقللة تخصیصهم و عدم تحقیقهم بہما یفترون فی ذلك بظواهر من الكتاب السنة ولهذا  
 یہ لو کہ سبب کی علمی کی تحقیق بعض وقت اس بات میں مطابق ظاہر کتاب اور سنت کی افرا کہ بہت ہیں  
 قيل التمسك فی معرفة الله تعالی و معرفة رسوله بعرج ذواہر الكتاب و السنة اصل من اصل  
 کہتی ہیں کہ جس سے کہی معرفت الہی اور معرفت رسول میں صرف ظاہر کتاب اور سنت سے اصل فکر کی جڑ ہی  
 الکفر قال الامام السنوسی و كذلك تلقی هذا العلم من مجرد الكتب المشائمة المصحفین و المنقہین  
 امام سنوسی کہتی ہیں اور اسی ہی اس علم کا حاصل کرنا صرف کتابوں اور شیخ تصحیف کار اور فقہاء  
 بلا تحقیق و ما وجوب التبلیغ لهم واستحالة الکتمان علیهم فلا هم لو کما شئنا ما امر بالتبلیغ لکان الناس  
 بی تحقیق کی فکر کی جڑ ہی اور واجب ہونا تبلیغ کا انبیاء پر اور حال ہونا چہاں نا کسی پر کا اسلامی ہی اگر انبیاء کو ہی مسئلہ تبلیغ چہاں لین نوع عام ہی امور ہو گا  
 ماورین بالانتداب ہمہ فی کتمان بعض ما امر بالتبلیغہ من العلم النافع لمن اضطرا لیه و کیف یصیر  
 دیکر ہی ہو گا کہ وہ اب چہاں اپنی بعض مسائل تبلیغ کی جیسی پہلی بات حاجت ہی اور کس خیال میں رہتا  
 ذلك فان الکتمان حرام ملعون فاعله شهادة قوله تعالی ان الذین یکتمون ما انزلنا من  
 کہ کچھ چہاں حرام ہی اور چہاں نیوالا مردود موافق مضمر اس آیت کی جو لوگ چہاں ہیں جو کچھ ہی اوتارا  
 التینیت و اھدی من بعد ما ینبئہم للثانی فی الکتاب اولیک ینعمہم اللہ و ینعمہم اللعون  
 صاف حکم دردادہ کی نشان دہی کی کہ ان کو کھل چکی گوئی کی واسطی کتاب میں ان کو لعنت دیتا ہی اللہ اور لعنت دیتی ہیں سب لعنت ہی دانی  
 و اما جواز الاعراض البشریة فی حقهم فلا ینفای الاضر فی رسالتهم و علو منزلتہم بل ہی صما ترید فی  
 اور جائز ہونا حالات بشری کا انبیاء کی حق میں اسلامی ہی کو اس میں کچھ رسالت کا ضرر او بلند منزلت میں کچھ نہیں ہی اگر اس میں اور ہی مرتبہ نہ ہو گا  
 مراتبہم باعتبار تعظیم اجرهم من جهة ما یقارنہا من طاعة صبرهم فانه تعالی کان قادرا علی  
 احتساب عظمت ثواب کی کہ ان کو حاصل ہوتا ہی طاعت صبر پر اللہ اور تعالی کو قدرت ہی  
 ایصالہ الیہم ذلك الثواب العظیم بلا مشقة تلحقهم لکن بعظیم حکمتہ اختاران یوصل الیہم  
 کہ وہ تمام ثواب عظیم و انکو بدون مشقت و سہولت ہی پہنچی حکمت کا طریقی یہہ ہی پسند کیا کہ ان کو  
 ذلك الثواب مع تلك الاعراض رفقا بضعفاء العقول لئلا یعتقدوا فیہم الا الوہیة فیہا ایضا عظم  
 وہ ثواب بعد اعراض ہونی اور اعراض کی عانت کڑی واسطی رحمت کی ضعیف عقول پر تاکہ ضعیف الاعتقاد انبیاء میں اعتقاد خدا لیکر نہ کر لیں اور میں ہی  
 دلیل علی صدقہم و کونہم مبعوثین من عند الله تعالی و کون ما ظہرت علی ایدہم من الخوارق مخلوقة  
 ان کی حد اقت پر اور مبعوث ہونی پر خدا کی طرف سے بڑی دلیل ہی اور اس پر کہ جو خوارق اپنی امور خدا و عادت ان کی اتہہ ہی پیدا ہوتی ہیں  
 لله تعالی من غیر ان یکون لهم قدرة علی اختراعہا اذ لو کان لهم قدرة علی اختراعہا لدفعوا عن انفسہم  
 وہ سبب ان کی پیدا کی ہوتی ہیں انبیاء کو کچھ اور میں دخل نہیں ہی کہ پیدا کر لیں اسلامی کہ اگر ان کو قدرت ہوتی معجزہ پیدا کر کی کی تو بیشک اپنی اور ہی



ما هو ليس منها من المرض والجوع والعطش والمحر والبرد واذية الخلق ونحو ذلك وفيها ايضا فائدة  
 ايمان كارتين دفع كرتي بيارى بهنك بناس تخيف كرتي سردي ايقار خلق كي اورماند اسكي اورسنيين برفا فاده ي  
 عظيمة وهي تشريع الاحكام المخلقة المتعلقة بها كما عرفنا حكم السهو في الصلوة من سهوه عليه السلام  
 كوضعت كي واسطى وى احكام جو عارض هي متعلق بين جائز هو جاتي من جهتي من سهر كرتي كي سائل من غير خد كي سهر كرتي هي معلوم هو كي  
 وكيفية اداء الصلوة في حال المرض والخوف من فعله عليه الصلوة والسلام وهيئة اكل الطعام و  
 اوكي عيت نماز پڑھي كي بيارى اور خوف مين تغير صلي الله عليه وسلم اكر كي هي معلوم هو كي اور پرين كهانا كهانا بيا اور  
 شرب الماء ونحوه من اكله وشربه عليه الصلوة والسلام فقد ظهر من هذا ان كلمتي الشهادة  
 بآي بيني كا اورماند اسكي آپ كي كهاني بيني هي معلوم هو اس هي معلوم هو كدو كل شي شهادت مين  
 مع اختصاصها بمضمندان لجميع ما يجب على المكلف معرفته في حقه تعالى بحق رسله من عقائد  
 باوجود اختصاص كي جو جو مكلف پر درباب معرفت الهي  
 الايمان ولذلك جعلها الشرع دليلا على ما في القلب من عقائد الايمان حتى لا يقبل من احد  
 ايمان مين هي واجب هي نسب داخل هي اسهي واسطى شرح في انكوديل بتر هي عقيب امان كي پر جودلين هو كي بين بيان تك ايمان كي سكا مقبول مين هي  
 بالايمان الايهما فعلى هذا ينبغي للعاقل ان يستحضر معناها ثم يشتغل بذكرها صبا حواسا حتى  
 بدون ان يكون كي اسكي مراقف عاقل كولا زم هي كراكي معنى يار كي هي انكوديل دن پڑھي هي انك  
 يمتزجا معناها بلحمه ودمه يسرنا الله المداومة على ذكرها مع فهم معناها ولا حول ولا قوة  
 كدو دونو معنى اسكي گوشه ادخل مين طاولين الهي بهر انسان كر مداومت ذكر كي مع فهم معنا كي اور پرين كهانا كهانا بيا اور  
 الا بالله العلي العظيم المجلس الرابع عشر في بيان ايمان المنجي له احيه يوم القيمة  
 سوادد تعالى برتر اور بزرگ كي جود پوين مجلس بيان مين اوس ايمان كي جو قيامت كي دن نجات ديك اماند اركو  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك  
 فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جويته لاله الا الله كي بهر جوي اوسي اعتقاد به  
 لا دخل الجنة هذا الحديث من صحيح المصابيح رواه ابو ذر وظاهرة يقتضي ان يدخل الجنة  
 داخل هو كا جنت مين بهر حديث مصابيح كي صحيح حديثون مين هي ابو ذر كي روايت هي اسكي ظاهر معنى بيده كهي مين ك  
 كل من ياتي بكلمة الاولى من كلمتي الايمان وان لم يات بالكلمة الثانية متمما وليس كذلك لانه  
 جو شخص بهر كلمه دونو كين ايمان مين كا پڑي ده جنت مين داخل هو اگر چه دوسر كلمه پڑي اور حقيقت مين اين مين بهر كلمه دونو  
 عليه السلام وان لم يكن فيه احدي كلمتي الايمان لكنهما رده لان قول من يقول لا اله الا الله لا يستلزم  
 صلي الله عليه وسلم في اگر چه حديث مين دوسر كلمه ايمان كا ذكر مين فرمايا بده مرادي اسطى كي جو شخص حرف لا اله الا الله كيهتا كي كچه لازم مين هي  
 دخول الجنة مالم يضم اليه قوله محمد رسول الله كذا ليقم الايمان الايهما ثم انه عليه الصلوة والسلام  
 كجنت مين داخل هو جيكا اسكي ساهنه محمد رسول الله ملاوي اسطى كي ايمان دونو دونو كيك كي پورا مين هوتا بهر رسول عليه السلام في  
 امثا ريقوله ثم مات على ذلك الى الزم الثبات على الايمان الى الموت لان من لم يثبت على الايمان بل  
 اشارت اس لفظ هي بهر هي بهر اشارت فرمايا كمر كي دم تك بدستور ايمان پر قايم هي اسطى كي جو شخص ايمان پر ثابت نهي كا بله  
 ما على الكفر لا ينفعه اياه الذي كان قبل ذلك وانما ينفعه الايمان الذي يكون ثابتا الى الموت  
 وكفر بهر هي تو اوكي حق مين بهر ايمان كچه فائده نه كر كيا ايمان ده هي فائده كيهتا جود مرگ تك قايم هي





وان صدره عنه من صور اقول الايمان وافعاله ما ذكر قال الامام السنوسي هذا الذي ذكره  
 اكرج اوسي ظاهري قول افضل المذكور بيان كي سي عمل آئي بين  
 امام سنوسي كهتي بين يه جواس شخص كي

فی حق ذلك الشخص ظاهر ای ظاهر علی غایة الجلاء لا یمکن ان یمتثل فیہ احد من العلماء فعلی  
حق من ذکرکما سیسبحا بری سبب بہت روشن ہی  
کوئی عالم اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کر سکتا

بہمہم فہم معناہا لیزجد فیہ افرار باللسان وتصدیق بالجمان و یحصل لہ حقیقۃ الایمان  
 ربانی میں ہیں تاکہ وہ مبین زبانی اقرار اور دلی تصدیق کے باعث جاویں اور حقیقت ایمان کی کو حاصل ہو

سوى الله تعالى والمثبت فم واحد من تلك الحقيقة وهو الله تعالى ومعنى الآله هو الواجب الوجودى  
سوا ذات الالهى او ثبت ايك فرد واحد اس حقيقتى مى بنى الله تعالى اوسعى اسكى واجب الوجود القطع

یہاں پر اس کا جواب ہے کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اپنے علم کے تحت رکھا ہے، مگر وہ اس کی تخلیق و ترقی کے لیے اس کی مرضیت سے کام لیتا ہے۔ اور صرف ذات الہی ہی خاص ہے اور وہ دلیل حاکم کا وجود ہی کبریا کے بحال

بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانه لو لم يكن واحدا بل كان اكثر من واحد لوقع بينهما التماثل المحقق  
او صاحب الرأيه اورع علم اورع هو اسئل انكم اوصافه هو  
توسيعك او انك الپسین ركك كوك وواقع هو  
بله اكیك زیاده هو

حال میں اور اگر صاحب قدرت اور صاحب لہادہ اور علیم اور حی نہ ہو تو یہ ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں کسی کوئی نئی چیز پیدا کر سکی اس میں

العلم به لان القصد الى ايجاد شئ مع عدم العلم به محال والاتصاف بهذه الصفات الثلاثة  
 هنس هو ممكن كيونك قصد اليبس شئ الى ايجاد كذا اسكو جاتا نعو حال مي  
 اوروصوف هونا ان تيتون صفات سي بدون

وكونه واحداً قد يهاصصها بهذه الصفات الأبريم المذكورة ولهذا كان بعض أهل التوحيد يقولون  
 أولاً في صحت أو عدمه هو في ان جازل صفات مذكورة في اسمي في بعض أهل توحيد

اور اعلیٰ وحدت اور قدم پر اور موصوف ہو گا یہ ان چاروں صفات مذکورہ سے  
اسی ہی بجائی ہاں و صید



وذلك الدليل ظهور المعجزة على يده عند ادعائه الرسالة فان المعجزة تصديق فعلی من الله تعالى لرسوله  
 اور وہ دلیل معجزہ کا ظاہر ہونا رسول کی ہمت پر بروقت دعوی رسالت کی ہے کیونکہ معجزہ تصدیق فعلی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دلیلی رسولی  
 لانها فعل من افعاله تعالى خارقا للعادة نازل منزلة صريح القول في تصديق رسوله في دعواه  
 کیونکہ وہ معجزہ ایک فعل ہی افعال الہی کا بخلاف عادت قائم مقام صاف ارشاد کی درباب تصدیق رسول کی رسالت کی دعویٰ میں  
 الرسالة فانه تعالى لما خلق امر خارقا للعادة على يده حين ادعائه الرسالة صار كانه قال صدق  
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب ایک امر عادت کی خلاف رسول کی ہمت پر بروقت دعوی رسالت کی پیدا کیا تو گویا یہ فرمایا میرا رسول سچا ہی  
 رسولی في كل ما يلزم عني سواء كان تبليغه بقوله او فعلا او سكوتته مثال ذلك على ما ذكره العلماء ان  
 جو چیز میری طرف سے بیان کری برابر ہو گا وہی تبلیغ قوی ہو یا فعلی ہو یا اعتبار سکوت کی ہو اسکی مثال موافق بیان علماء کے یہ ہے  
 رجالا اذا قام في مجلسك بحضور جماعة وقال انا رسول الله الملك بعثني اليكم بكذا وكذا من التكاليف  
 کہ ایک شخص بادشاہ کی دربار میں کھڑا ہو کر ایک جماعت کی سامنے کہ میں اس بادشاہ کا سفیر ہوں مجھ کو تمہاری پاس فتاویٰ حکم دیکر بھیجا ہے  
 فطلبوا منه حجة تدل على صدقه فقال اية صدقي اني اطلب من الملوك ان يخالف عاداته ويقوم  
 اس جماعت نے انہی سے استد طلب کی جیسی صدقت معلوم ہوا اس شخص نے جواب دیا کہ نشان میری صداقت کا یہ ہے کہ میں بادشاہ کی عرض کرتا ہوں کہ یہ عادت  
 من سريرة ويقعد ثلث مرات ففعل الملك ذلك فطلبوا لشك ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام  
 تین بار یہی تخت پر ہی کھڑا ہو جا اور یہی جادو کا ہوا بادشاہ کی اوکھ کہتی ہی وہی کیا تو بیشک بادشاہ کی یہ حرکت قائم مقام اس حکم کی ہے  
 قوله صدق هذا الرجل في كل ما يلزم عني مفيد للعالم الضروري يصدق بلا فرق بين من شاهد ذلك  
 کہ یہ شخص سچ کہتا ہے جو جو حکم میری طرف سے کہتا ہے اور اس سے علم یہی اسکی صداقت کا حاصل ہو گا اس میں کچھ فرق نہیں کہ کسی نے بادشاہ کا سر کون کر  
 الفعل من الملك ولم يشاهده بل بلغه خبره بالتواتر ولا ريب ان هذا المثال مطابق لحال رسول الله  
 بہت کم خود دیکھا اور کبھی نہ دیکھا لکھ خبر متواتر سے سنا اور بیشک یہ مثال مطابق ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حال سے اس باب میں  
 عليه السلام في افادة معجزته العلم الضروري يصدق بلا فرق بين من شاهد هاهنا  
 کہ معجزہ سے علم یہ ہی ہے افت کا حاصل ہو جائے اس میں کچھ فرق نہیں ہے کسی نے انہی معجزہ کو دیکھا اور کبھی نہ دیکھا  
 بل بلغه خبرها بالتواتر فغلب هذا كل من يكتلم بكلمتي الايمان بعد معرفة معناها بما ذكر من الدلائل فيحصل  
 کہ خبر متواتر سے سنا اس بیان کی موافق حیث شخص دو کلمہ ایمان کی دلائل مذکورہ سے معنی سمجھ کر برہنہا ہی اور کو حقیقت ایمان کی  
 له حقيقة الايمان ويحب عليه ان يحفظه مما يضره بامتنال الاوامر واجتناب النواهي لان الايمان  
 حاصل ہوتی اور اوس پر واجب ہے کہ ایمان کو مضرت سے بچاوی اور کو عمل میں لا کر اور نواہی سے پرہیز کر کر اس واسطے کہ ایمان  
 يشبه السراج وامتنال الاوامر واجتناب النواهي يشبه المحافظة عليه كجعله في فانوس ووساوس  
 چراغ کی مانند ہی اور اوامر کی اطاعت کرنی اور نواہی سے بچنا یہاں کی محافظت ہی جیسے چراغ کا فانوس میں رکھ دینا اور شیطانی  
 الشيطان تشبه الرياح العاصفة فمن اوقد سراج الايمان في قلبه ولم يحفظه ولم يجعله في فانوس  
 وسوس اور توہمات ایسی ہیں جیسی تند آندھیاں پہر جسے ایمان کا چراغ ابھی دل میں روشن کر کر اور کسی حفاظت کی اور کو کوطا کی فانوس میں رکھا  
 الطاعط بانيان الما مورات وترك المنهيات يمان عليه انطفاء سراج ايمانه عند هبوب الرياح العاصفة  
 مامورات پر عمل کر کر اور منہیات سے بچ کر تو اس پر اندیشہ یہی کہ اوکی ایمان کا چراغ بروقت چلتی اندھی  
 التي هي الوسوس المشيطانية ولذلك قال بعض العلماء اياك والذنوب فان الذنوب كحجر يوضع على الخجين  
 وسوس شیطانی کی مجہ بخاوی اسبیل ہی بعضی علماء کہتی ہیں یا رہتی رہنا گناہ سے بیشک گناہ یا سیاہی سے بہتر جو گناہ میں رکھ کر



لجو جميعاً فعلى المؤمن ان يحتز عن جميع المعاصي ليسرنا الله الاحراز عنها المجلس الخامس عشر

عشر في بيان ان كل مولود يولد على فطرة الاسلام قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويجسده كما ينبغي البهية

بهيمة جمعاء هل تجدون فيها من جداء حتى تكونوا انتم تجدونها ثم قال فطرة الله التي فطر

الناس عليها هذا الحديث من صحاح المصايب مرواه ابوهريرة ومعناه ان كل مولود من البشر لا يولد الا

على الجيلة السليمة والهيمنة المستعدة لمعرفة الله تعالى والتميز بين الحق والباطل بمارك فيه من

العقل القوي والوضع المستقيم ولولا يعترضه من الخارج افة من فساد التربية وتقليد الابوين و

الانهماء في الشهوة ويخوذ ذلك من الافات لصرف فطرته الى ما نصب لمعرفة الله تعالى من الدلائل

واستدل بها على جودة تقديمه وكونه واحداً منصفاً بالعزلة والارادة والعلم والحيرة وسائر ما

يليق به من الصفات لكن يصد عن ذكر من الافات كما ان الهيمنة تولد سوية الاطراف سليمة من

الجذع الذي هو قطع الانف والاذن والشفة فلولا يعترض الناس لها بالكي وفتح شئ مما ذكر لبقية سليمة

كما كانت فانه عليه السلام شبه ولادة الطفل على الفطرة السليمة بولادة البهيمة سليمة غير المراد

بالسلامة في الهيمنة سلامتها عن العيوب الظاهرة وفي الطفل سلامة عن العيوب المعنوية المانعة عن

معرفة الله تعالى وقبول امره ونهيته ثم انه عليه السلام بعد ما بين ان الناس كلهم يولدون على الفطرة

التي هي الاستعداد القابل لمعرفة الله تعالى والتميز بين الحق والباطل بمارك فيهم من العقول حثم

عليها فقال على طريق الاقتباس فطرة الله التي فطر الناس عليها فانه في قوله ان يقال الزم فطرة الله

سوف لا يطور صفت اقتباس في تراش الله في جسر تراش او ميون كو پس بره قلى بنزل اس قولى كي بي ابني ذم لازم كپژو

التي هي الاستعداد القابل لمعرفة الله تعالى والتميز بين الحق والباطل فعلى هذا كان الواجب على كل  
 فطرته الله كي يستعدوا في قابل معرفته التي هي <sup>اور تميز في درمیان حق اور باطل کی</sup> اس تقریر کے کوئی فرق نہ ہو  
 مكلف ان لا يفتقر تلك الفطرة بل ينبغي له ان يستعملها في تحصيل معرفة الله تعالى والتميز بين الحق  
 مكلف پر واجب ہے کہ اس فطرت کو ضائع نہ کرے بلکہ اس کو لایقی ہی کہ اس فطرت کو معرفت الہی میں <sup>اور تميز کر بین درمیان حق</sup>  
 والباطل وليس المراد بمعرفة الله تعالى معرفة ذاته تعالى لان ذاته تعالى ليست معلومة للبشر بل المراد  
 اور باطل کے استعمال کی اور معرفت الہی ہی مراد معرفت ذات الہی کی نہیں ہی اسلامی کہ ذات الہی کسی بشر کو معلوم نہیں ہی بلکہ مراد  
 بها معرفة صفاته وصفاته نوحان سلبية وثبوتية اما السلبية فتزنيها تعالى عن جميع ما لا يليق  
 معرفت صفات الہی کی ہی اور صفات الہی دو قسم پر ہیں سلبی یعنی نفی کرنے کی اور ثبوتی صفات سلبی تو اسد تعالیٰ کا بری ہونا تمام السلبی صفات ہی جو ان کے لیے  
 به ما يشعر بالاحتياج والنقصان واما الثبوتية فهي قسمان القسم الاول الصفات التي يتوقف عليها انما  
 لایق نہیں ہیں جن صفات کا کیا نہ مندی اور نقصان لازم آوی اور ثبوتی کی دو قسم میں پہلی قسم وہ صفات جن پر افعال الہی متوقف ہیں یعنی قدرت  
 وهي القدرة والارادة والعلم والحياة والقسم الثاني الصفات التي لا يتوقف عليها افعاله وهي السمع والبصر  
 اور دوسری قسم وہ صفات ہیں جن پر افعال الہی متوقف نہیں ہیں یعنی سمع اور بصر  
 والكلام وتحقيق ذلك انه تعالى ليس محسوسا كالشمس والقمر حتى يعلم وجوده بالحس وليس العلم بوجوده  
 اور کلام اور تحقیق اسکی یہ ہے کہ اسد تعالیٰ کی ذات محسوس نہیں ہی جیسی آفتاب اور مہتاب تاکہ اس کا وجود دیکھ کر معلوم کر لیں اور نہ اس کا وجود نہ ہی تاکہ  
 ضروريا كالعلم بكون الواحد نصف الاثنين حتى يعلم وجوده بالضرورة بل انما يعلم وجوده بالدليل  
 جیسی ہم ایک عدد کو دو کا اودا جانتی ہیں تاکہ اس کا وجود بدہشت سے معلوم ہو بلکہ اسکی وجود کا علم دلیل سے حاصل ہوتا ہی  
 وذلك الدليل حدوث العالم وبیان حدوثه انه اعيان واعراض والمراد بالاعيان الاجرام القائمة  
 اور وہ دلیل عالم کا حادث ہونا ہی عالم کی حدوث کی دلیل یہ ہے کہ عالم یا قواعد اعیان ہیں یا اعراض ہیں اعیان سے مراد اعیان ہیں جو اپنی آپ  
 بذاتها والمراد بالاعراض الصفات التي لا تقوم بدونها بل تقوم بالاجرام وتزعمها ولا ينفك عنها وكل  
 یا سہارا قائم ہیں اور اعراض سے مراد وہ صفات ہیں جو اپنی ذات میں ہی سہارا قائم نہیں ہوتی بلکہ اجسام کی سہارہ قائم ہوتی ہیں اجسام کی سہارہ ہی ہیں  
 منها حادث اما الاعراض فحدث بعضها يعلم بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة  
 یہ دونو حادث ہیں اعراض میں سے بعضوں کا حدوث تو مشاہدہ ہی معلوم ہوتا ہی جیسی حرکت بعد سکون کی اور روشنی بعد اندھیری کی  
 والسود بعد البياض وحدث بعضها يعلم بالدليل وهو طرأان العلم كما في اضداد ما ذكرنا وما  
 اور سیاہی بعد عید کا کی اور بعضوں کا حدوث دلیل سے معلوم ہوتا ہی اور وہ آجاتا عدم کا جیسی اندکی ضدوں میں اور  
 الاجرام فدل على حدوثها انها لا تخلو عن الحوادث وكل ما يخلو عن الحوادث فهو حادث اما عدم  
 اجسام کی حدوث کی دلیل یہ ہے کہ اجسام حوادث کی سہی خالی نہیں ہوتی اور جو چیز حوادث سے خالی نہ ہو سو وہ حادث ہوتی ہی  
 خلوها عن الحوادث فلا نفها لا تخلو عن الحركة والسكون وهو ظاهر مدرك بالبدية والاضطرار  
 اجسام کا حوادث سے خالی نہ ہونا تو اسلمی ہی کہ حرکت اور سکون سے خالی نہیں ہوتی اور یہ ظاہر بدہی بغیرورت نظر آتا ہی  
 فلا يحتاج فيه الى تأمل وانكار الحركة والسكون حادثان يدل على حدوثهما تعاقبهما وانقضاء  
 اس میں کچھ تا مل اور فکر کی حاجت نہیں ہی اور حرکت اور سکون دونو حادث ہیں انکا حدوث انکی آپچی پیدا ہونی ہی ثابت ہی اور  
 كل منهما عند وجود الآخر وذلك مشاهد في بعض الاجرام وما يشاهد فيه ذلك فذا من ساكن لا  
 ایک گروہ جاتا ہی جب دوسرا پیدا ہوا ہی اور یہ حال بعض اجسام میں تو نظر آتا ہی اور جن اجسام میں یہ مشاہدہ نہیں ہوتا تو یہ دلیل ہی کہ جو ساکن ہی



والعقل یفرض بوجود حرکت و ما من متحرك الا والعقل یفرض بوجود سكونه فالطاری منها حادث  
 عقل او سكونه متحرك تجزیه کرکی بی اور جو متحرك بی او سكونه ساکن تجزیه کرکی بی پس جو حرکت اور سكونه بی سبب پیدا ہو گا وہ حادث بی  
 بطر یانه و السابق حادث اذ لو کان قد یما لا استحال عدمه و ما کان مالا یخلو عن الحادث حادث  
 کما پیدا ہوا اور پہلے ہی حادث ہوگا اسو سبب کے لئے کہ قدیم ہوتا تو اسکا عدم محال ہوتا کہی نہیں سکتا اور جو جرحاوت سے پہلے نہ تو اسکا وجود معلوم ہوتا ہی  
 قلانه لو لم یکن حادثا لکان قدیما ثابتا فی الازل فیلزم ثبوت الحادث فی الازل وهو محال اذ یلزم  
 کہ اگر وہ حادث نہ ہو تو پہر بیشک قدیم اور ازل میں ثابت ہوگی اس ہی لازم آتا ہی ثبوت حوادث کا ازل میں اور یہ محال ہی کیونکہ لازم آتا ہی  
 ان یكون قبل کل حادث حادث مرتبة لا اول لها کما یقول الفلاسفة فی حركات الافلاك واشتخا  
 کہ ہر حادث سے پہلے حوادث مرتب موجود ہوں جسکا ابتداء نہ نکلی جیسی فلاسفہ یونان حركات افلاك اور اشتخا  
 الحیوانات وغیرہا فانہم ومن یعبرہم من یبشرب نفسه الى الاسلام و لیس له منه نصیب قالوا العالم  
 حیوانات وغیرہ من قائل ہیں تمام فلاسفہ اور جو انکی تابع ہی کہ اپنی تئیں اسلام کی طرف نسبت کرتا ہی اور اسکو اسلام ہی کے نصیب نہیں کہتی ہیں کہ عالم  
 العلوی قدیم بذاتہ وصفاته الا الحركات فانها حادثات باشتخا صها قدیمة بانواعها ولا حركة الا  
 علوی یعنی فلک اپنی ذات اور صفات میں قدیم ہی مگر حركات فلك جزئیات البتہ حادث ہیں اور انواع کلیہ قدیم ہیں پس جو حرکت ہی  
 وقبلا حركات الا الى اول واما العالم السفلی الذی هو عالم الکنون والفساد وهو ماتحت فلك القمر فقالوا  
 مہم ہی سے پہلے حرکت ہی ہی انتہا اور عالم سفلی یعنی ارضی جو عالم کنون و فساد کہتی ہیں یعنی فلك القمر کی نیچے اس میں یہ قول ہی  
 ان هیولہ قدیمة وکل ما فیہ من الصور والاعراض حادثات باشتخا صها قدیمة بانواعها فلا ولد الا  
 کہ اسکا مادہ تو قدیم ہی اور تمام صورتیں اور اعراض جو جو او میں موجود ہیں جزی جزی حادث ہیں اور باعتبار انی نوع کی قدیم ہیں یعنی جو جزی  
 من والد ولا بیضة الا من دجاجة ولا دجاجة الا من بیضة ولا زرع الا من بزر و هكذا الى غیر النہایة  
 سو باقی ہی اور جو ابتدائی صور غشی ہی اور جو غشی ہی سوانہ لیبی اور جو کہتی ہی سو بیج ہی اس ہی طریقہ پر نہایت تک  
 فیلزم علی قولہ ان یوجد حادث الا اول لها اذ ما من حادث علی قوہم الا وقبلہ حادث الا الى اول و  
 پس انکی قول سے لازم آتا ہی کتنی حوادث موجود ہوں جسکا ابتداء نہ نکلی اسلئے کہ انکی قول پر جو حادث ہی او سبب پہلے حادث ہی ہی انتہا اور  
 علی تقدیر وجود الحادث الا اول لها یلزم ان یكون قبل کل حادث من حركات الافلاك واشتخا ص الحیوانات  
 اور یہ تقدیر حوادث غیر متناہی کی لازم آتا ہی کہ پہلے ہر ہر حادث حركات فلكی اور اشتخا ص حیوانات وغیرہ کی  
 وغیرہا حوادث مرتبة لا اول لها فاما لم ینقض تلك الحوادث بحملتها لا تستعمل الترتیبالی وجود الحادث  
 حوادث غیر متناہی مرتب موجود ہوں اور جو بیشک وہ سبب کی سبب حوادث گذر چکے گی تو نہ بت پیدا ہوئی اس حادث کی جو حال میں موجود ہیں  
 الحاضر لان الحركة الینمیتہ وجودہا مشروط بانقضاء ما قبلہا وکن تلك الحركة التي قبلہا وجودہا  
 آویگی اسلئے کہ حرکت آج کی بدل گذر چکی تمام پہلے حركات کی نہیں ہو سکتی اور ایسی ہی وہ حرکت جو اس سے پہلے ہی وہ ہی بدل گذر چکی پہلے  
 مشروط بمثل ذلك وھل جاز وانقضاء الا اول لها محال بیانہ انکی اذا لاحظت الحادث الحاضر  
 حركات کی نہیں ہو سکتی اس ہی طور کہ پہنچ جا اور تمام ہو چکا غیر متناہی کا محال ہی اسکا بیان یہ ہی کہ جب تو خیال کری حادث حاضر یعنی موجود کو  
 ثم انتقلت منه الى ما قبلہ ولا حظہ وھل جاز علی الترتیب لا نقضی الى نھایة حتی تجد طریقاً  
 یہ تو خیال کری اس سے پہلے کی اور اس ہی طرح ترتیب ہی تو کہی تو انتہا کو نہیں پہنچ سکتے تاکہ یہ طریقہ بیانیش  
 الى وجود الحادث الحاضر فیلزم ان یكون وجود الحادث الحاضر محالاً لکن وجود الحادث الحاضر ثابت  
 اس حادث موجود کا انتہا آوی اس ہی لازم آتا ہی کہ پیدایش اس حادث موجود کی محال ہو لیکن وجود حادث موجود کا تو ظاہر ثابت ہی



فی بطل وجود حادث لا اول لها فاذا بطل وجود حادث لا اول لها یبطل كون ما لا یلتحق عن الحادث  
 ليس باطل هو وجود حوادث غیر متناهیه کا ہر جب وجود حادث غیر متناہی کا باطل ہوا تو ان اجسام کا جو حادث سی غالی نہیں ہیں  
 قديماً ثابتاً في الازل فاذا بطل كونه قديماً ثابتاً في الازل يثبت كونه حادثاً فاذا ثبت كونه حادثاً  
 قديم اور ازل میں ثابت ہو گا ہی باطل ہو گا ہر جب اس کا قديم اور ازل میں ثابت ہوتا یا بطل ہوتا تو اس کا حادث ہوتا ثابت ہو جاوے گا کہ حادث ہوتا ثابت ہوا  
 ثبت كون العالم بجميع جزائه من السموات وما فيها ومن الارض وما عليها حادثاً محتاجاً الى  
 تو ہر وہ ثابت ہو گا کہ عالم سوائے تمام اجزا کے آسمان اور جو اس کی اندر ہے اور زمین اور جو اس کی اوپر ہے سب حادث اور محدث یعنی پیدا کرنے والے محتاج  
 محدث ینخرجه من العدم الى وجود وذلك المحادث یلزم ان یکون قديماً واحداً متصفاً بالقدرة  
 کہ اس کو عدم سی پیدا کری اور وہ محدث ضروری کہ قديم اور واحد اور صاحب قدرت  
 والارادة والعلم والحیوة لانه لو لم یکن قديماً بل کان حادثاً لکان محتاجاً الى محدث فیلزم الذل  
 اور صاحب ارادہ اور علم اور حیوة اور اس کی ہوا اس کی اگر قديم نہیں ہوگا بلکہ حادث ہو تو بیشک محدث کا محتاج ہوگا یہاں تو دور لازم آدے گا  
 او التسلسل الذی هو وجود حادث لا اول لها وکلاهما محال ولولم یکن واحداً بل کان اکثر من واحد  
 یا تسلسل جہیں وجود حادث غیر متناہی کا ہی اور یہ دونوں محال ہیں اور اگر واحد نہ ہو بلکہ ایک سی زیادہ ہو  
 لو قم بینهما التامم الموجب لعدم وجود العالم ولولم یکن متصفاً بالقدرة والارادة والعلم والحیوة  
 تو بیشک ان دونوں روک روک واقع ہوگی جس سے وجود عالم کا پیدا نہ ہوگی اور اگر اس قدر قدرت اور ارادہ اور علم اور حیات نہ ہو  
 لکان عاجزاً عن ایجاد شیء من العالم لان ایجاد اثر العدة وتاثير القدرة فی شئی من الاشیاء  
 تو ایسا عاجز ہوگا کہ عالم میں سی کچھ پیدا نہ کر سکے اس لیے کہ ایجاد و قدرت کا اثر ہوتا ہی اور قدرت کا اثر کسی شے میں  
 یقتضی ارادة ذلك الشیء وارادة ذلك الشیء یقتضی العلویة لان القصد الى ایجاد شیء مع علم العلم  
 بدون ارادة اوس شے کی نہیں ہو سکتا اور ارادہ اوس شے کا بدون علم اوس شے کی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ قصد کسی شے کی ایجاد کی نہ بھی ہو سکتی  
 به محال ولا تصاف بهذه الصفات الثلاث یقتضی الحیوة لكونها شرطاً فیها فعلی هذا یكون وجود  
 نہیں ہو سکتا اور یہ تینوں صفیں بدون حیات کی نہیں ہو سکتیں کیونکہ حیات انہیں شرط ہی اس بیان کی موافق وجود  
 العالم بل وجود کل ذرة من ذراته دلیل لا قطعاً علی وجوده تعالی وكونه قديماً واحداً متصفاً  
 عالم کا بلکہ وجود ہر ذرہ کا یقینی دلیل ہی باری تعالی کی وجود پر اور اس کی قدامت اور وحدت  
 بهذه الصفات لاربع ولهذا کان بعض اهل النظر یقولون استدل لا بالاثار علی المثر ما رتبنا اثباتاً  
 اور چاروں صفیوں کی انصاف یہ اس لیے کہ بعض صاحب نظر اثری مؤثر پر استدلال کر کے یہ کہتے ہیں کہ ہر جو کوئی شے دیکھی  
 الا ربنا الله بعده فان کل ذرة من ذرات العالم من حیث حدوثها واقترانها الى ما یوجد لها  
 اس کا ساتھ ہی اس کے کوئی بیشک ہر ذرہ عالم میں کسی باعتبار حدوث کی اپنی موجودہ کا محتاج ہو کر ہمیشہ زبان حال ہی  
 لا تزال تنکلم بکلام لا حرف فیہ ولا صوت ان لها موجداً قديماً واحداً متصفاً بالقدرة والارادة  
 یہ کلام کرتا ہی جس میں نہ کوئی حرف ہی اور نہ آواز کہ پہلا موجب قديم واحد صاحب قدرت اور صاحب ارادہ ہی  
 والعلم والحیوة وسأثر ما یلیق به من الصفات یسمع کلاماً السامعون ولا یسمع الذین هم عن السمع  
 اور علم اور حیات والا تو تمام صفات والا جو اس کی لایں ہیں اس کی کلام سننے والی سب سستی ہیں وہ نہیں سستی جتنی سماعت بیکار ہی  
 لم یزلوا والمراد من السمع الباطن الذی یسمع به کلام لیس بحرف ولا صوت ولا عری ولا عجی  
 اور اس سماعت سی سماعت باطنی ہی جس سے وہ کلام سن پاتی ہی جہیں نہ حرف ہو نہ آواز نہ عری ہو نہ عجی

لا السم الظاهر الذی لا یسمع غیر الاصرات وتشارك فیها الیهام الانسان اذ لا قدر شیء تشام فیها  
 ظاهری مراد بهن ہی جس سے سواد آواز کی کہ نہیں معلوم ہوتا اور اس میں جانور و انسان برابر ہیں اس کی کاوش شیئی میں کیا خوبی ہی جس میں جانور  
 الانسان والحاصل ان المكلف لا یعرف من صفاته تعالیٰ بالعقل الا ما دل علیه افعاله تعالیٰ فالله  
 اور انسان یکساں ہوں حاصل یہ ہے کہ وہی صفات نہیں ہیں ہی بروز عقل وہ ہی معلوم کر سکتا ہی جس پر اس کی خیال دلالت کرتی ہیں اور جن صفات پر  
 علیہ افعاله کالسمع والبصر والکلام فقد لیستدل علی ثبوتها له تعالیٰ تارة بالعقل وتارة بالنقل  
 اس کی خیال دلالت نہیں کرتی جیسے سمع اور بصر اور کلام کو ان کی ثبوت پر کہ نہیں استدلال عقلی کیا جاتا ہی  
 اما وجه الاستدلال علی ثبوتها له تعالیٰ بالعقل فهو ان صفات کمال واضد لها صفات نقصا  
 استدلال عقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ یہ صفات کالیہ ہیں اور ان کی ضد ہیں صفات نقصان ہیں  
 واتصافه تعالیٰ بصفات الکمال وعدم اتصافه بصفات النقصان واجب فوجب اتصافه تعالیٰ  
 اور موصوف ہونا اللہ تعالیٰ کا یہ ہے اور یہی ہونا صفات نقصان سے واجب ہی اس ہی واجب ہونا موصوف ہونا نفسا  
 بتلك الصفات واما وجه الاستدلال علی ثبوتها له بالنقل فهو ان الشرع قد ورد بشئها له تعالیٰ  
 ان صفات ہی اور استدلال نقلی ان صفات کی ثبوت پر واسطی اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ شرع کا ان کا وجود اس کی استدلال کا ثابت ہی  
 فوجب القطع بثبوتها له تعالیٰ ودلیل النقل فی هذه المسئلة اقوی من دلیل العقل لان تلك الصفات  
 موصوف ہوا یقین کرنا ان کی ثبوت کا واسطی اللہ تعالیٰ کی اور نقلی دلیل اس مسئلہ میں دلیل عقلی ہی بہت بہتر ہی اسلی کہ ان صفات پر  
 لا یتوقف علیہا افعاله تعالیٰ حتی لیستدل بها علی ثبوتها له تعالیٰ وذاته تعالیٰ لم یکن معلوما لا احد  
 افعال الہی موقوف نہیں ہیں تاکہ افعال ہی ان کی ثبوت پر استدلال کیا جاوی اور ان کی ذات کی کو معلوم نہیں ہی  
 حتی یعلم انها فی حقه تعالیٰ کمال يجب اتصافه بها حتی لو لم یصف بها یلزم ان یتصف بصفات ضد لها  
 تاکہ معلوم ہو کہ یہ صفات اللہ تعالیٰ کی واسطی کالیہ ہیں موصوف ہونا ضروری ہی اگر ان صفات ہی موصوف نہ ہوا تو ان کی ضد ہی موصوف ہوگا  
 وما ذکر من كونها کمالا انما هو بالنسبة الیها ولا یلزم من كون الشئ بالنسبة الیها کمالا ان یکون  
 اور کہ یہ ہونا ان صفات کا البتہ جاری حق میں ہی اور یہ کہ یہ لائق نہیں ہی کہ جو شئی ہماری حق میں کالیہ ہو  
 فی حقه تعالیٰ کمالا الا ترى ان اللذة والا لم مع كونها کمالا بالنسبة الیها فمتنعان علی الله تعالیٰ  
 وہ نسبت ذات ہذا کی ہی کالیہ ہو کیا تجھی نظر نہیں آتا کہ لذت اور اہم ہماری حق میں کال ہیں ہر نسبت اللہ تعالیٰ کی محال ہیں  
 لكونها من عوارض الاجسام فعلى هذا یلزم فی اثبات تلك الصفات لصعوبة اتصافه بالنقل  
 اس واسطی کہ یہ کیفیت جسمانیہ ہیں اس بیان کی طرف ان صفات کی ثبوت کو واسطی منسک نقلی دلیل کا چاہی  
 عن الانبیاء الذین ثبتت نبوة كل واحد منهم بالمعجزة القائمة مقام قوله تعالیٰ صدق عبدی فی  
 انبیاء ہی جسکی نبوت معجزہ ہی ثابت ہی جو مقام مقام ارشاد الہی کا ہو کہ یہ اس معجزہ کی کہنا ہی  
 کل ما یبلیغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سكونه لان المعجزة قصد یق تعالیٰ من الله تعالیٰ  
 جو جو یہی طرف سے حکم بیان کرتا ہی برابر ہی کہ وہ تبلیغ قول ہی ہو یا فعل ہی ہو یا خاموشی ہی ہو اسلی کہ معجزہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فعلی قصد ہی ہی  
 لرسوله لكونها فعلا من افعاله تعالیٰ خارقا للعادة مذكرا منزلة صریح القول فی تصدیق رسولہ  
 ابی رسول کی کہ یہ کہ معجزہ ایک فعل ہی افعال الہی ہی بخلاف عادت قائم مقام صاف ارشاد کی اپنی رسول کی تصدیق ہی  
 فی دعوی الرسالة فانه تعالیٰ لما خلق امر خارقا للعادة علی یدہ عند ادعائه الرسالة تصار کانه  
 واسطی رسالت کی دعوی میں بیشک اللہ تعالیٰ فی جب ایک امر خلاف عادت اس ہی رسول کی ہاتھ پر رسالت کی دعوی کی وقت پیدا کیا تو گویا

قال صدق رسولی فی کل ما یبلغ عنی سواء کان تبلیغه بقوله او فعله او سکوته مثال ذلك انما  
 یسبوا وادکوا یرسل رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم یبلغ عنی ما یسبوا وادکوا یرسل رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
 ذکره العلماء ان رجلا اذا قام فی مجلس ملک بحضور جماعته وقال انما رسول هذا الملك بعثنی الیکم  
 بیان علماء کی یہ بھی کہ جب ایک شخص بادشاہ کی دربار میں درو ایک جماعت کی کڑا ہو کر یہ بھی کہ میں اس بادشاہ کا سفیر ہوں مجھ کو تمہاری پاس  
 بکنذا وکذا من التکالیف فطلبوا منه حجة یدل علی صدقه فقال آية صدق انی اطلب من  
 فلانا فاعلم انکم دیکر بھیجی اس جماعت فرماؤں ہی سے طلب کی جس ہی اسکی صداقت معلوم ہو اس شخص کی میری صداقت کا نشان یہ بھی کہ میں بادشاہ کی  
 الملك ان یخالف عادته ویقوم من مقامه ویقعد ثلث مرلات ففعل الملك ذلك بطلبه فلا مرید  
 کہتا ہوں کہ میری کہنی ہی اپنی عادت کی خلاف تین بار کڑا ہو اور بیٹھ جاؤی پھر بادشاہ اسکی کہنی سے وہ بھی کہی تو ہمیشہ  
 ان ذلك الفعل من الملك قائم مقام قوله صدق هذا الرجل فی کل ما یبلغ عنی وصفید للعلم الاثر  
 یہ حرکت بادشاہ کی قائم مقام اس بات کی کہ یہ شخص سچ کہتا ہی جو جو حکم میری طرف سے بیان کرتا ہی اس ہی علم بدیہی  
 یصدقہ لمن شاهد ذلك الفعل من الملك ولمن لم یشاهده بل وصل الیه خبره بالتواتر ولا شك  
 اسی صداقت کا حاصل ہوگا جو جہر بہ حرکت بادشاہ کی دیکھ لیا اور جو کہنا میسر نہیں ہوگا بلکہ اسکو متواتر خبر اسکی پہنچی گی اور اس میں شک  
 ان هذا المثال مطابق لحال الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام فی افادة معجزتهم العلم الضروری  
 کہ یہ مثال رسل علیہم السلام کی حال ہی خوب مطابق ہی اس باب میں کہ ادنی معجزہ ہی علم بدیہی اور انکی صداقت کا حاصل ہوتا ہی جو جو کہنا  
 بصدقہ لمن شاهدہا ولمن لم یشاهدها بل وصل الیه خبرہا بالتواتر فاذا ثبت صدقہم  
 دیکھتی ہیں اور جو نہیں دیکھتی بلکہ اسکو متواتر خبر ملتی ہی جب انبیا کا صدق ثابت ہوا  
 یجب الایمان بہم ولا یحصل الایمان بہم الا بمعرفۃ ما یوجب فی حقہم وما یتستحیل علیہم وما یجوز  
 تو انہر ایمان لانا واجب ہوا اور انہر ایمان لانا معتبر نہیں ہوتا بدول دریافت کرنی اول احوال کی جو ادنی حق میں واجب ہوتا دیکھنا حال ہی اور جو ادنی  
 لم فما یجب فی حقہم الصدق والامانة وتبلیغ ما امروا بتبلیغه وما یتستحیل علیہم اضداد هذہ  
 جائز ہی سو جو اوصاف ادنی حق میں واجب ہیں صدق اور امانت اور تبلیغ امر معروف کی اور جو ادنیہر حال ہی صدقین ان صفات کی  
 الصفات وهی الکذب والخيانة وكتمان ما امروا بتبلیغه وما یجوز لهم الاعراض البشریۃ التي لا تؤد  
 یعنی جھوٹ اور خیانت اور چھپانا امر معروف کا اور جو ادنی حق میں جائز ہیں حالات بشری جس ہی ادنی بلذت نہیں ہے  
 الی نقص فی مراتبہم کالمريض ونحوه اما وجوب الصدق فی حقہم واستحالة الکذب علیہم فلان معجزہ  
 نقصان عاید نہو جیسی بیماری اور مانند کسی اور واجب ہونا صدق کا ادنی حق میں اور محال ہونا جھوٹ کا اسلئے ہی کہ انکا معجزہ  
 قد ثبت علی صدقہم فلو جاز لهم الکذب لادی الی ابطال دلالة المعجزة علی الصدق وهو محال ولما  
 انکی صداقت کی دلیل ہی پس اگر انکو جھوٹ ہوتا یا جہیز ہی تو اس ہی دلالت معجزہ کی جو صدق پر تھی باطل ہو جاونکی اور یہ محال ہی اور  
 وجود الامانة فی حقہم واستحالة الخيانة علیہم فلا نهم لو خانوا بفعل شئ ما هو حرام ومكروه  
 اور واجب ہونا امانت کا ادنی حق میں اور محال ہونا خیانت کا ادنیہر اسلئے کہ انبیا اگر خیانت کریں کوئی امر حرام یا مکروہ عمل میں لا کر  
 لکن ما مودین باتباعہم فیہ لانه تعالی امر الخلق باتباعہم فی افعالہم واقوالہم وسکوتمہم فلو علم الله  
 تو ہو کہ ہی ادنی اطاعت کا اس باب میں حکم ہوتا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ فی تمام امت کو ادنی اتباع کا حکم دیا افعال اور اقوال اور سکوت میں پس اگر اللہ تعالیٰ ہی علم میں  
 منهم خيانة لما امر الخلق باتباعہم فثبت بذلك انه تعالیٰ عصمہم عن فعل شئ مما هو حرام او مکروہ  
 انہی خیانت نہوئی تو ہرگز خلق کو ادنی اتباع کا حکم نہ دے لہذا اس ہی ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ فی انکو معصوم بنایا ہی تمام فعل حرام اور مکروہ سے

فلا یقیم منهم الا ما هو واجب او مندوب او مباح هذا بالنظر الى نفس الفعل ما بالنظر اليهم فاحتج  
 سوانی و ده عمل ہوتا ہی جو واجب ہی یا مستحب ہی یا مباح ہی یہ حال باعتبار ذات فعل کی ہی ورنہ بظاہر ذات علیہم السلام کی حق یہ ہی  
 ان افعالہ دائرۃ بین الوجوب و الندب لا غیر لان المباح لا یقیم منهم کما یقیم من غیرہم بمقتضی الشیء  
 کما افعال انکی صرف واجب ہیں یا مستحب اور کچھ نہیں اسلمی کہ انبیاء ہی مباح ہی نہیں واقع ہوتا جیسی اور عوام ہی باعتبار شہوت نفس کی  
 بل انما یقیم منهم بنبیۃ صلحہ بصیرۃ عبادۃ و اقل ذلک قصد التعلیم بغیرہم اذ اثبت هذا  
 ہوتا ہی بلکہ اولی اگر ہوتا ہی تو نیک نیت سی ہوتا ہی تاکر وہ عبادت ہو جاوے اور کم سی کم بارادہ تعلیم غیر کی واقع ہو جب یہ بات ثابت ہوئی  
 فالواجب علی کل مؤمن ان یکون علی حد عظیم و وجب شدید علی ایمانہ ان یسلط منہ بان  
 تو ہر مؤمن پر واجب ہی کہ نہایت پرہیز کرے کتابی اور بہت خوف کرے کتابی اپنی ایمان پر مباح و اسب ہو جاوے اس سبب سی  
 یصنی باذنه و یلتفت بذنہ الی خلاف ینقلہا فی حقم کذبہ المورخین و یتنبہم فی بعضہا بعض  
 کسی کان لگا کر اور متوجہ ہو اپنی فکر سی اور خلافات کی طرف جو انکی حقین ہوئی مورخ بیان کرتی ہیں اور بعضی بات میں جاہلی مغر  
 الجہلۃ من المفسرین فانہ لقلۃ تخصیہم و عدم تحقیقہم بربما یفترون فی ذلک بظاہر من الکتاب  
 ہی او انکی تابع ہوئی ہیں یہہہ لوگ یہ کہ علمی کی بی تحقیق اکثر اوقات اسباب میں کتاب اور سنت کی ظاہر معنی کی اعتبار سی اکثر کتب میں  
 والسنة ولهذا قيل التمسك في عقائد الايمان بمجرد ظواهر الكتب والسنة من غیر تفصیل  
 اس ہی کہتی ہیں کہ سند کرنی عقائد ایمان میں صرف ظاہر معنی کتاب اور سنت کی سی دون تفصیل کی  
 بین ما یستحیل ظاہرہ منہما و بین ما لا یستحیل فلا خفاء فی کونه اصلا من اصول الکفر  
 در میان اول امور کی حقیقت میں وہ ظاہر معنی دون کی محال ہیں باحال نہیں ہیں سو بیشک صاف کفر اور بدعت کی جڑ ہی  
 والبدعة قال الامام السنوسی وکذا تلقی هذا العلم من مجرد الكتب والمشافع المصحفين والمفتحين  
 امام سنوسی کہتی ہیں اور یہی ہی مان لینا اس علم کا صرف مشافع غلط کاروں کی کتابوں سی اور مفتحن و مفتحن  
 بلا یتحقق و اما وجوب التبلیغ فی حقم واستحالة الکتمان علیہم فلا یمر لو کتموا شیئا ما امر و ابیتلیغہ  
 اور امر معروف کی تبلیغ اور حال ہونا چہا نی کا اسلمی واجب ہی کہ اگر انبیاء علیہم السلام چہا نی کی ہی امر معروف کی  
 لکان الناس ما امرین باتباعہم فی کتمان ما امر و ابیتلیغہ من العلم النافع لمن اضطر الیہ و کیف یصلو  
 تو امت کو اپنی اتباع کی ہی حکم ہوتا واسطی چہا نی کی بعضی امر معروف کی یعنی جو علم مفید ہو حاجت مند کو اور کچھ نہیں سمجھا ہی  
 ذلك والکتمان حرام ملعون فاعلہ بشهادة قوله تعالى ان الذين یکتُمون ما ازلنا من البینات  
 حال یہ کہ چہا نی حرام ہی چہا نی بوالملعون ہی اس آیت کی گواہی سی جو لوگ چہا نی ہیں جو کچھ معنی اقرار صاف حکم  
 والهدی من کذب ما یکتبہ للناس فی الکتاب و لیکلکم اللہ و لیکلکم اللہ و اما جواز  
 اور ارادہ کی نشان بدعا سی کہ ہم اوکو کہوں چکی گوئی کی واسطی کتاب میں اوکو لعنت دیتا ہی اور لعنت دیتی ہیں سب لعنت دیتی والی اور  
 الاعراض البشریہ لهم فلا تلها الا تضری رسالتہم و علومہم لکم بل ہی ہا یرید فی ہر اتہم باء بار عظیم  
 حالات بشری او کی ہی واسطی جائز ہیں کہ او کی رسالت اور علوم مرتبہ میں اصلاح ضرر نہیں ہیں بلکہ وہ حالات اور حکام مرتبہ اور ہر بات میں باعتبار عظمت  
 اجہم من جهة ما یقلدہا من طاعة صبرہم فانہ تعالی کان قادرا علی اصالہ الیہم ذلک الثواب  
 ثواب کی جو اوکو صبر کی عبادت پر ملے ہی بیشک اور تعالی قادر ہی کہ اوکو یہ ثواب  
 العظیم بلا مشقة یلحقہم لکن تعظیم حکمتہ اختار ان یرسل الیہم ذلک الثواب مع تلك الاعراض  
 عظیم بی مشقت ہی عبادت کرتا پڑا ہی حکمت علیہم سی یہ ہی لیسند سا کہ اوکو یہ ثواب بعد اوس مشقت کی عبادت ہو



فدخل الجنة فلذلك قال النبي عليه السلام انما الاعمال بالخيرات يعني ان اعمال العبد  
 جنت من داخل هو كما اسبغ لها فزاد في عليه السلام في كوالعمال خاتمة يومه من مراوده بهي كوالعمال اولى

متعلقة في السعادة والشقاوة باخر العمر وفي حديث اخر انه عليه السلام قال اعمالوا فكل  
 سعادت اور شقاوت من آخر عمر من متعلق من اور ايك اور حديث من كمن في عليه السلام في فزاد في عمل كبره كونه في عمل

ميسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فميسر لعمل اهل السعادة واما من كان من اهل  
 آسان هو كما جسكي واسطى وده شخص بيدا هو اي يعني جو شخص سعادت دي او كوالعمال سعادت نزل كي ميسر هو كي اور جو شخص

الشقاوة فميسر لعمل اهل الشقاوة فانه عليه الصلوة والسلام بين في هذا الحديث ان كل احد  
 بدجنت هي او كونه بدجنتون كي هي عمل آسان هو كي پس نبي عليه السلام في اس حديث من بهد ميلان فزاد كبره كونه

مهباء وموقف لذلك خلق لاجله من الخير والشر فمن خلق وقد لانه من اهل الجنة يجري اليه  
 سامان اور كمالا ناسيادي جسكي واسطى وده بيدا كيا كيا هي نيك اور بد پس بيدا هو اي اس آفتد بير كه جنتي هو تو الله تعالى

على يديه اعمال الجنة ويسر لها عليه حتى يموت ويدخل الجنة ومن خلق وقد لانه من اهل النار  
 او كونه آفتد بير اعمال جنيتون كي جاري كركر او كونه آسان كودتا هي آخر كركر جنت من چلا جاتا هي اور جو شخص بيدا هو اي اس آفتد بير كه ده روز هي

يجري اليه على يديه اعمال اهل النار ويسر لها عليه حتى يموت ويدخل النار والعلم دليل يغلب الظن  
 هو الله او كونه آفتد بير روز جنيتون كي عمل بيدا كركر آسان كودتا هي آخر كركر دوزخ من چلا جاتا هي پس عمل باعتبار ظن غالب كي اكي دليل كي

ان الشخص من اتى الصنفين يكون ومن هذا كان الواجب على ان لا يكون خاليا عن العمل الصالح  
 كراوي دونو قسم من كي كولسا هي اس بيان سي واجب هي كه آدمي كهي كسي وقت تمام عمر من نيك عمل كي خالي نراك هي

في وقت من الاوقات لانه لا يدرى متى ياتي الموت اذ ليس له سن ولا وقت معلوم ولا مرض معلوم  
 كيونكه كيا معلوم هي كه او كونه كونه آجاو كي اسكي كه موت كا كوئي سال اور وقت معلوم نهين هي اور كونه كونه كيا مي مقدر كيا كيا

لمن رزقه الله تعالى الفهم واليقظة من نوم الغفلة والتفكر في امر الخاتمة واسأل الله ان يجعلنا  
 شخص من جلكو الله تعالى في فهم اور بيداري عنايت كي هي خواب غفلت كي اور سوچ دي هي خاتمة كي حال كي اور دعا مانگا كين الله تعالى كي كه موت

في خبر مع البشارة فان المؤمن له بشارة من الله تعالى عند الموت كما قال الله تعالى ان الذين  
 آجي وقت بشارت كي آهتدي ميشك نمون كواله كي طرف سي موت كي وقت بشارت هوت هي چنانچه الله تعالى فرماتا هي تحقيق جنيتون كي

قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ لَكُمْ اسْتَعَاذُوا مِنْكُمْ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ  
 كبراب همارا الله هي بهر اسهي بره هي هي اولن بره اور تي بين فرشتي كه تم نه درو اور نهيم كه او اور خوشي سواوس بهشت كي جسكه نكو

تُؤْعَذُونَ فانه تعالى بين في هذه الاية ان الذين اقروا بربوبيته واعترفوا بوحديته ثم استقاموا  
 وعده هيا الله تعالى في اس آيت من بيان فزاد في كه حسن كي او كي ربوبيت كا اقرار كيا اور وحدانيت كو مان ليا بهره او سي اقرار

على ذلك الاقرار الاعتراف الى الموت باتيان جميع الماصوات واجتناب جميع المنهيات اذ لا يتحقق  
 اور قبوليت پر موت كسك قايم رها اسطوره كه تمام احكام بجلا تارها اور تمام منبهيات سي برهيز كرتا كيونكه پوري

الاستقامة بدون ذلك بل يحصل الاعوجاج بترك شيء من الماصوات وارتكاب شيء من المنهيات  
 استقامت بدون اسكي نهين هوتي بلكه استقامت من جنبش آجاتي هي مامورات كي ترك اور منبهيات كي عمل سي

تنزل عليهم الملائكة من جهته تعالى عند الموت بالبشارات التي هي قولهم ان اتخافوا ولا تخفوا  
 تو اليه لو كونه برآمد كي طرف سي موت كي وقت فرشتي بهد بشارت ليكر آني نهين كه امت درو اور نهيم كركو

واشترى بالحجة التي وعدكم الله تعالى بها كل لسان نبيكم وقال لا عدائه ثم قال الموت إن كنتم صرتم  
 اورخیزو نبیشت که جو الله تعالى فی قسمی وصد کیا تلم خبری بی کی زبان پر اور وکی شمنون کا حق میں سے بغیا تو سناؤم کو اگر تم پر جو  
 ولا یؤمنونہ أبدا بما قد مات ایک یوم واللہ علیکم یا ظالمین فبئس سبحانه وتعالى فی هذه الآية  
 اور کسی نہ سنا ویکسی مرنا اسو سلی کہ آگے پہنچ چکی ہیں لو کی باتہ اور لعد کو خوب معلوم ہیں گنہگار الله تعالیٰ فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا  
 ان الصديقين في اقرارهم لكونهم مستعدين للموت يثبتونه ولا يفرون منه لكون علمهم حسنا واما  
 کہ جو سچا اور کر نیوالی ہیں موت کی سامان جو کرتی رہی ہیں قوموت کو منافی ہیں اور اوس سی بہا گئی ہیں اسلی کہ او کی عمل نیک ہیں اور  
 الظالمون فلعدوهم مستعدون للموت لا يثبتونه بل يفرون منه لكون علمهم سوءا فان العمل السوء  
 ظالم پر کہ سامان موت کا نہیں کرتی رہی قوموت کو نہیں منافی بلکہ اوس سی بہا گئی ہیں کیونکہ او کی عمل بد ہیں کیونکہ عمل بد  
 وان لو يجرهم المؤمن عن الايمان الا انه سبب لسوء خاتمته وشوم عاقبته فان سوء الخاتمة لا يكون  
 اگرچہ مؤمن کو بی ایمان تو با لفظ نہیں کر دیتا پر سبب ہوتا ہی خاتمہ کا اور عاقبت مخوش کا اسو سلی کہ بد خاتمہ اور ہی کا ہوتا ہی  
 الا لمن كان له فساد في الاعتقاد او اصرار على المعاصي او عدل عن الاستقامة او ضعف في الايمان  
 جسکی اعتقاد میں فساد ہوتا ہی اور گناہوں پر اصرار ہوتا ہی یا استقامت سی ٹل جاتا ہی یا او کا ایمان مست ہوتا ہی  
 اما الفساد في الاعتقاد فان يكون في قلبه شيء من انواع الشرك فان انواع الشرك ستة احدها  
 پھر فساد اعتقاد کا یہ ہے کہ او کی دل میں کسی قسم کا شرک ہو کیونکہ شرک کی قسمیں چھ ہیں ایک شرک  
 استقلال وهو اشياء الهية مستقلین كشرک الثنوية فانهم قالوا نجد في العالم خيرا كثيرا وشرا  
 بالاستقلال یعنی سخت وہ یہ ہے کہ دو الله مستقل ثابت کری جیسی ثنویہ کرتی ہیں وہ یہ کہتی ہیں کہ ہم عالم میں بہا ہی بہت دیکھتے ہیں اور برا ہی  
 كثيرا والواحد لا يكون خيرا وشرا بالضرورة فلا بد ان يكون لكل منهما فاعل على حدة ثم انهم  
 بہت دیکھتے ہیں اور ظاہر ہی کہ ذات واحدی ضرورت نہیں ہو سکتی پس بالضرورة دو کو فاعل الگ الگ ہر گا پھر اس فرق کی  
 انقسموا قسمين القسم الاول المانوية والذاتية فانهم قالوا فاعل الخير النور وفاعل الشر الظلمة والقسم  
 دو قسم ہوئے ہیں پہلی قسم نور مانویہ ہی اور بصانیتہ کا یہ قول ہی کہ یہ کوا فاعل نور ہی اور شر کا فاعل تاریکی ہی دوسری  
 الثاني الجوس فانهم قالوا فاعل الخير يزدان وفاعل الشر يهر من يعنون به الشيطان ثم اختلفوا في ان  
 قسم مجوس ہیں یہ ہی کہتی ہیں فاعل شر کا یزدان ہی اور شر کا فاعل آہرمن ہی یعنی شیطان پھر اہرمن کا حق میں اختلاف کیا ہی  
 اهر من قديم كيزدان واحداث منه والثاني من انواع الشرك شرك تبعض وهو جعل الالهة  
 آقا وہ یزدان کا نہ قدیم ہی یا او کا پیدا کیا ہوا حادث ہی اور دوسری قسم شرک کی شرک تبعض ہی اور وہ مرکب کرنا اسد کا  
 من الهة كشرک النصاري فانهم اثبتوا الاقانيم الثلاثة التي هي الوجود والعلم والحياة وحكموا  
 کہی اسد سی جیسی شرک نصاری کا نصاریٰ ہی تین اصلا ثابت کی ہیں وجود اور علم اور حیات یہ ان تینوں پر  
 عليها بانها الهة ثلثة واعتقدوا ان الاله جوهر فرد مركبة من هذه الثلاثة وقالوا اجمع هذه الثلاثة  
 یہہ حکم کیا ہی کہ تینوں خدا ہیں اور یہ اعتقاد کرتی ہیں کہ اسد جوہر فرد ان تینوں ہی مرکب ہی اور کہتی ہیں کہ مجموعہ ان تینوں کا ملکہ  
 اله واحد وجعلوا الذات الواحدة ثلث صفات وذلك غير معقول العاقل والثالث من انواع  
 اسد واحد ہی ایک ذات واحد کو تین صفات ہر تین اور یہ عاقل کی نزدیک معقول نہیں ہی تیسرے قسم شرک کی  
 الشرك شرك تقرب وهو عبادة غير الله تعالى ليقرب الى الله تعالى كشرک مستقدمی عبدة الاصنام  
 شرک تقرب ہی اور وہ پوجنا غیر کا سواي الله تعالیٰ کی تاکہ اسد سی نزدیک کردی جیسی شرک مستقدمین بت پرستوں کا







شأنه بخته له بالسوء وان كان مع كمال الزهد والصلاح لان زهده وصلاحه انما ينفعه  
 نوازحاً خاتمه بهوگا اگرچه کمال بهو اصلاح رکشته بهو اسو سطحی کذب اور صلاح او کو کجوب فاسده دیگر

اذا كان مع الاعتقاد الصحيح للموقف لكتابه الله وسنة تسووله واما اذ لم يكن مع الاعتقاد  
 كتب سانه اعتقاد صحیح کی موافق کتاب الله اور سنت رسول کی بهو او اگر سانه اعتقاد

الصحيح الموافق لها بل كان مع الاعتقاد الفاسد المخالف لها فلا ينفعه واما الاصرار على المعاصي  
 صحیح کی بهو موافق کتاب اور سنت کی ہی بلکہ سانه اعتقاد فاسد کی کتاب اور سنت سی مخالف سیکر قائمہ دیگر اور صانع پر ایسی اثر کرنی

فان يحصل في قلبه الفها فان جميع ما الفه الانسان في عمره يعود ذكره عند موته فان كان  
 کہ او کل مین معاصی کی محبت پیدا ہو جاوی تو انسان بقی زندگی بہر مین جو جو محبت رکھتا ہی مرقی وقت دہ یاد آتی مین بہر اگر

ميله الى الطاعات اكثر فيكون اكثر ما يحضره عند موته ذكر الطاعات وان كان ميله الى  
 اسکی رغبت طاعات کی طرف زیادہ ہوگی تو مرقی وقت اکثر طاعات یاد آونگی اور اگر اسکی رغبت

المعاصي اكثر فيكون اكثر ما يحضره عند موته ذكر المعاصي فربما يغلب عليه حين نزول الموت به  
 معاصی کی طرف زیادہ ہوگی تو مرقی وقت معاصی یاد آونگی پس بعضی وقت نزع کی حال مین

قبل الموت شهوة من الشهوات ومعضية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وتصير حجابا بينه وبين  
 نوبت ہی پہلی کوئی شہوت تمام شہوت ہی یا کوئی گناہ گناہوں مین کمال پر غالب آجاتا ہی بہر او سکال او ہی مین الجہاد ستا ہی اور وہ او مین اور اوکی

مر به وسبب الشقاوته واخر حيا ته لقوله عليه السلام المعاصي بريد الكفر واما الذي لم يرتكب  
 مر بہن پردہ بہر کہ آخر وقت مین شقی بنادیتا ہی واسعی قول علیہ السلام کی کہ گناہ کفر کی ہی ہوتی ہیں اور جسنی صلا کوئی گناہ

ذنبا أصلا او ارتكب لكن تاب فهو بعيد عن هذا الخطر واما العدول عن الاستقامة  
 نہیں کیا یا گناہ تو کیا بہر توہ کی سورہ شخص الی انیشی پاک ہی اور استقامت سی مل جاتا

فان يظهر فيه الاعوجاج فان من كان مستقيما في ابتدائه ثم تغير عن حاله وخبر عما كان  
 اسطورہ کہ اس مین کجی پیدا ہو جاوی اگر بہر شخص ابتدا مین مستقیم تھا بہر اپنی حال سی بدل گیا اور جن اوہ اف بہر

عليه في ابتدائه يكون سبب السوء خاتمته وشوم عاقبته كالبلبس الذي كان في ابتدائه رئيس  
 ابتدا مین تھا او سی الگ ہو گیا تو یہ سبب خاتمہ بد اور عاقبت مخوس کا ہی جیسی ایسی کہ ابتدا مین فرشتوں کا سردار

الملئكة ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة حتى قيل لم يبق في سبعم سموات وسبعم ارضين  
 اور اونکا استناد اور عبادت مین بڑا سعی تھا بہان تک کہ کہتی ہیں کہ ساتوں آسمان اور زمین مین

موضع شرب الا هو قد سجد فيه ثلثا للرب السجود لادم النبي عليه السلام اتي واستكبر وكان من  
 کہیں بالشت بہر کہ اسکی سجدہ سی خالی نہیں رہی ہی بہر جب او کو آدم کی لمی سجدہ کا حکم ہوا تو غانا اور نہ کیا اور وہ تھا

الكفرين وكبلاء بن باعول الذي اتاه الله تعالى اياته فاسلم منها مجلوده الى الدنيا واتباع هواه  
 منکروں مین کا اور جیسی بھلام باعول کا بیٹا جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیاں عنایت کیں بروہ او کی الگ ہو کر دائمی دنیا کی طرف متوجہ ہوا اور اللہ تعالیٰ سے الگ

كان من الغرین وكبر صيدا العابد الذي قال له الشيطان افر قلما كفر قال اني بري قمينك اتي اخا  
 گراہ ہو گیا اور جیسی برصیصا علیہ جسکو شیطان نے کہا منکر ہو جا جب وہ منکر ہوا تو کہا مین تجہی الگ بہن جگوندیش ہی

الله رب العالمين فان الشيطان اغراه على الكفر فلما كفر تراء منه عناية ان يشامر له في العذاب  
 اللہ کا جو پروردگار ہی عالم کا بیشک شیطان ہی او کو پرانیختہ کیا جبہ کا فر ہوا تو او سی الگ ہو گیا اور کھانا کہ او کی عذاب مین شریک نہ ہو جاتا

بہر اگر

ولم یفعله ذلك كما قال الله تعالى فكان عاقبتهم اثمهم في النار خالدین فیہا وذلك جزاء

اور اس کی شیطان کو کچھ فائدہ ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پھر ان کو ان دونوں کا

الظلمین واما الضعف فی الايمان فان يكون حب الله تعالى في قلبه ضعيفا فان كان في

کسی کو کمزور کرے اور ایمان کی مستحق اسطورہ کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی دلیل

ایمانه ضعف يستولى على قلبه حب الدنيا بحيث لا يبقى فيه لحب الله تعالى شيء الا من حيث

ایمان میں مستحق ہو تو ہی تو اس کی دل پر دنیا کی محبت چھا جاتی ہے کہ ایمان محبت الہی کی کچھ گنجائش نہیں رہتی

حدث النفس على وجه لا يظهرها اثر في مخالفة الهوى ولا يؤثر في الكف عن المعاصي ولا في الحث

جیسی وہی بات ہو ایسی کہ ہوا کی مخالفت میں اس کا کچھ اثر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ کچھ اثر معاصی کی روک تھام میں ہو اور نہ کچھ اثر

على الطاعات فينبهك في الشهوات وارثك بالسميات فيتركك ظلمات الذنوب على قلبه ولا تزال

عبادت کی رغبت میں ہو سو شہوات اور بدیوں کی کرشمیں اور بدیہائی اور تاریکی گناہ کی تیرتہ

تظفي ما فيه من نور الايمان مع ضعفه فاذا جاء اليه سكرات الموت وعلم انه يفارق الدنيا

نور ایمان کا جو اس میں ہوتا ہے جتنا چلا جاتا ہے باوجود کمزوری جب ایک نور خیز کی حالت آتی ہے اور جتنا ہی کباب دنیا سے چلے اور دنیا

محبوبة له وجهها غالب عليه حتى لم يدركها ویتا لم من فرقا يرى ذلك من الله تعالى فيخشم

اور کی محبوبہ بنی اور اس کی محبت اس پر ایسی غالب ہوتی کہ اس کا چہرہ تاریک نہیں چاہتا اور اس کی فریق سی رنج اور ہمتا ہی سمجھتا ہے کہ یہ فرق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور

عليه ان يحصل في قلبه بغضه تعالى بدل حبه فان اتفق خرج روحه في تلك اللحظة

ہم سے کہ اس کی دلیل خدا کی طرف سے محبت کی جگہ کینہ پیدا ہو جاتی اگر اتفاقاً اسی حالت میں جان نکل گئی

يختم له بالسوء ويهلك الاكباد والاسباب المفضي الى هذه الوسطة حب الدنيا والركون

تو اس کا خاتمہ بد ہوگا اور ہمیشہ گویا گندہ ہوا اور سبب اس ہلاک

اليها والفرج بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى وهو الداء العضال الذي

اور دنیا کی خوشی باوجود مستحق ایمان کی جس سے محبت الہی مست ہو جاتی اور یہ بڑی سخت بیماری ہے جس میں

عم اكثر الخلق فمن اراد النجاة من هذه الوسطة فعليه بعد اخراج حب الدنيا من قلبه وتضييم

اکثر خلقت مبتلا ہے سو جو شخص اس بلا سے بچا جائے

اعتقاده ان يجتزع المعاصي عن مشاهدتها ومشاهدتها اهلها وان يواظب على الطاعات

درست کرے گناہوں سے برہنہ کرے کہ گناہوں کی طرف خیال نہ کرے اور نہ گناہوں کی طرف

التي هي ثمرة محبة الله تعالى ولا يتصور محبة الله تعالى الا بعد معرفته اذ لا يجب الانسان الا بغير

کہ وہ محبت الہی کا پھل ہے اور محبت الہی نہیں ہو سکتی بدون معرفت الہی کی

وانما يجب ما يعرفه فمن عرف الله بما يجب عليه معرفته وعرف ان جميع النعم الواصلة اليه والى

محبوب اسی کی کہتا ہے جس کو جانتا ہے پس جو شخص خدا کو پہچانے گا اور ان اوصاف سے جو اس کو واجب ہیں اور یہ بھیجی کہ حتیٰ نعمتیں چھو اور اس کو حاصل ہیں

غيره ليس الامنه تعالى لاجرم يحبه فاذا احبه يسعي في تحصيل رضائه ويجتزع عن موجبات

سبب اس کی طرف سے ہیں تو بیشک اللہ کو دوست کرے گا ہر جب اس کو اپنا محبوب کیا تو اس کی رضا مندی میں کوشش کرے گا اور اس کی غصہ سے بچتا رہے گا

سخطه فيكون لا نقا الوصول احسانه ودخول جنانه بمقتضى وعده ليسرنا الله تعالى

پہر تو بہرہ و اس کی احسان کی قابل اور جنت میں جاتی کی لائق اس کی وعدہ کی موافق ہو دیکھا خدا ہم کو آسان کیجو

المجلس السابع عشر في بيان عدم جواز الصلوة عند القبور والاستسناد

من اهلها واتخاذ السروج والشموع عليها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لعنة الله على اليهود والنصرى اتخذوا قبورا انبياءهم مساجد هذا الحديث من صحيح المصاييم

مرورته ام المؤمنين عائشة وسبب دعائه عليه والسلام على اليهود والنصرى باللعنة انهم كانوا

يصلون في المواضع التي دفن فيها انبياءهم اما نظر منهم بان السجود لقبورهم تعظيم لهم وهذا شر

جلي وهذا قال النبي عليه السلام اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبدوا وانا منهم بان التوجه الى قبورهم

حالة الصلوة اعظم وقع عند الله تعالى لاشتماله على امرين عبادة له تعالى وتعظيم انبياءه و

هذا شر اخفى وهذا نهي النبي عليه السلام امرته عن الصلوة في المقابر احترازا عن مشابقتها

بهم وان كان القصدان مختلفين وقال من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد لا تتخذوا

الصلوات دخلة في هذا النهي لاسيما اذا كان الباعث عليها تعظيم هؤلاء عما في ذلك من الشر

الخفي فان مبتدا عبادة الاصنام كان في قوم نوح النبي عليه السلام من جهة عكوفهم على القبور

كما اخبر الله تعالى في كتابه بقوله قال نوح زبيبتهم عصوني واتبعوا من لم يؤدبه ماله وذلك

الاخسارا وعكروا مكر الباسا وقالوا لا تدرك الهتك ولا تدرك وذا اولاسوا عا ولا يغوث وبعو

وكسرا قال ابن عباس وغيره من السلف كان هؤلاء قوما صالحين في قوم نوح النبي عليه السلام

فلما ماتوا عكف الناس على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامم فعبدهم وهذا هو مبتدا

جب بهر گئی تو لوگ ادبکی قبروں پر بیٹھی بہر رفتہ رفتہ تصویروں کی بت بنائی بہر مدت گذر گئی تو انہی کو پوجی گئی اور یہی ابتدا

عبادة الاصنام وقال ابن القيم في عاقبته نقلنا عن شيخنا ان هذه العلة التي لا جلالها للشيء  
 بت پرستی کی حاکمیت اور بین قیم انجی کتاب عاشقین اپنی اسنادی نقل کرتا ہی جس علت کی سبب سی شارع فی قول کو مسجد  
 اتحاد القبور تھی التي اوفقت كثيرا من الناس ما في الشرك الاكبر وفيها دونه من الشرك فان الشرك  
 بنا فی سی منع فرمایا ہی اسلجی بہت لوگوں کو یا تو بڑی شرک میں  
 بقبر الرجل الذي يعتقد صلاحه اقرب الى النفوس من الشرك بشجر او حجر ولهذا تجد كثيرا  
 صالح مرد کی قبر کا دل میں بہت جلد آتا ہی بہ نسبت شرک کسی درخت  
 من الناس عند القبور يتضرعون ويخشعون ويخضعون ويعبدون بقولهم عبادة لا يفعلون  
 لوگوں کو کہتے ہیں کہ قبر پر جا کر کہہ دے اور اگر گناہی ہیں اور دلتی ایسی عبارت کرتی ہیں  
 مثلها في بيوت الله تعالى ولا في وقت السجود يرجون من بركة الصلوة عندها والدعاء لديها ما  
 کو ایسی مسجدوں میں کہی نہیں کرتی اور نہ صبح کی وقت کرتی ہیں اور قبر کی پاس نماز پڑھ کر اور دعا مانگ کر  
 لا يرجون في المساجد فحسم مادة هذه المفسدة في النبي عليه الصلوة والسلام عن الصلوة في  
 امید کہی ہیں کہ نہیں کہیں مسجدوں میں یہ نہ ہواد فساد کا قطع کرینگو  
 المقبرة مطلقا وان لم يقصد المصلی بصلوته فيها بركة البقعة كما هي عن الصلوة وقت طلوع  
 اگرچہ مصلی کو قبروں میں نماز پڑھنی ہی بکرت اس جگہ کا مقصد نہ ہو جیسی منع فرمایا نمازی میں طلع  
 الشمس ووقت غروبها ووقت استوائها لانها اوقات يقصد المشركون الصلوة للشتمس فيها فهي  
 آفتاب بر اور میں غروب اور پیر اور دیگر کیونکہ یہ وہ وقت ہیں کہ مشرک اس آفتاب کو پر جاتی ہیں سو غیر صلی اس لیے سلمی  
 امته عن الصلوة فيها وان لم يقصد ما قصد المشركون واذا قصد الرجل الصلوة عند المقبرة  
 اپنی امت کو ان وقتوں میں نمازی منیٰ کیا اگرچہ انکی غرض وہ نہیں ہوتی جو مشرکوں کی نیت ہوتی اور جیسا کہ مقبرہ میں نماز پڑھنی ہی  
 في زيادة الصلوة في تلك البقعة فهذا عبد المجادة لله تعالى ولرسوله والمخالفة لدينه وابتداء  
 بکرتا اور حکم کی حاکمیت کیا جا ہی تو اور اولیٰ کی بول کی عین مخالفت ہی اور لوگ دین کی برخلاف بنادین  
 دين لم ياذن به الله تعالى فان العبادات مبناهما على الاستئذان والاتباع لا على الهراء ولا ابتداء  
 احداث کرنا یا جسا کہ اللہ فی حکم نہیں فرمایا بیشک عبادت کی بنیاد طریق سنت اور اتباع پر ہی ہوا ہوس اور بدعت پر نہیں  
 فان المسلمين اجمعوا على ما علموه من دين نبينهم ان الصلوة عند المقبرة منه هي عنها لان فتنه  
 بیشک مسلمانوں کی بالافق انجی بین نبی کی علم کی موافق یہ اجماع کیا ہی کہ نماز قبول کی پاس ممنوع ہی اس واسطیٰ فساد  
 الشرك بالصلوة فيها ومشابهة عبادة الاصنام اعظم كثيرا من مفسدة الصلوة حين طلوع  
 شرک کا سبب نماز کی قبروں میں اور مشابہت بت پرستی بہت زیادہ ہی فساد نماز کی سی جو وقت طلوع  
 الشمس وحين غروبها وحين استوائها فانه عليه السلام لما هي عن تلك المفسدة سدا للذريعة  
 آفتاب کی اور وقت غروب کی اور وقت برابر کی یعنی زوال پر پہنچے کہ نبی علیہ السلام فی جب اس فساد کی بند کرینگی واسطیٰ مشابہت کی وسیلہ سے منع فرمایا  
 التشبيه التي تكاد تخطر ببال المصلی فكيف بهذه الذريعة التي كثيرا ما تدعو صاحبها الى الشرك  
 کہ جس کا خطر ہی مصر کی دلیں نہیں آتا تو اس وسیلہ کیونکہ مخالفت ہوگی جو اکثر اوقات اس علیٰ دیکو شرک کی طرف پہنچا دیتی  
 يدركه المصلي ويطلب الخواتم منهم واعتقاد ان الصلوة عند قبورهم افضل من الصلوة في المسجد  
 کہ اگرچہ دیکو کہ دین میں طلب کری اور یہ اعتقاد کری کہ نماز کی قبروں کی پاس مسجدوں کی نماز ہی بہتر ہی

وعزیز دلک ما هو محادثة ظاهرة لله تعالى ولم رسوله قال ابن القيم في غائته من جمع بين سنة  
اور سواداسکی اور عقاید کہ صاف غلطت ہی اسکی اور اسکی رسول کی ابن قیم اپنی غائتیں کہتا ہی جو شخص جمع کر دیکو درمیان طریق  
رسول اللہ علیہ السلام فی القبر ورواہربہ وما فی عنہ وماکان علیہ الصحابة والتابعون  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو بکلی باب بین اور جوام فرمایا اور جو منغ فرمایا اور جو طریق صحابہ اور تابعین کا تھا  
وبین ماکان علیہ اکثر الناس الیوم رای احدهما مضادا للآخر ومناقضالا یجتمعا ابدا فانہ  
اور درمیان اوس طریق کی جس پر اکثر لوگ آج کل چلتی ہیں تو ایک کو دروس لکھا برخلاف اور اولیٰ لکھا ایسا کہ ہرگز کبھی جمع نہیں ہو سکتی کیونکہ بغیر  
علیہ السلام فی عن الصلوة عندها وهم یخالفون ویصلون عندها وهي عن اتخاذ المساجد  
علیہ السلام فی قبروں کی پابندی منغ فرمایا اور یہہ کو خلاف کر کے قبروں کی پاس بغیر ہوتی ہیں اور قبروں پر مسجدیں بنانی ہی منغ فرمایا  
علیہا وهم یخالفون ویبنون علیہا مساجد ویسمونها مشاهد وهي عن إيقاد السراج علیہا وهم  
اور یہہ برخلاف کر کے اول پر مسجدیں بناتی ہیں اور اولیٰ کا نام مشاہد کہتی ہیں اور منغ فرمایا قبر پر روشنی کرنی سی اور یہہ  
یخالفون ویقدرون علیہا القنادیل والشموع بل یقفون لذلك أوقافا وهي عن تخصيصها والبناء  
خلاف اوسکی روشنی کی واسطی قندیلین اور شمعیں جلاتی ہیں بلکہ اوسکی واسطی وقفی خرچ مقرر کرتی ہیں اور منغ فرمایا کچھ گری کی اور عمارت بنانی  
علیہا وهم یخالفون ویخصصونها ویعقدون علیہا القباب وهي عن الكتابة علیہا وهم  
اور یہہ برخلاف کر کے قبروں پر چونہ کی عمارت بنا کر برج بناتی ہیں اور منغ فرمایا قبروں کی اوپر کہتی سی اور یہہ  
یخالفون ویخذون علیہا الألواح ویکتبون علیہا القرآن وغيرها وهي عن الزيادة علیہا غیر تراہی  
اوسکی برخلاف اور نہ تختی لگا کر اور نہ قرآن وغیرہ دعائیں شعر کہتی ہیں اور منغ فرمایا کہ قبروں میں زیادہ اور ہی مٹی مت بڑاؤ  
وهم یخالفون ویزیدونہ علیہا أسوی التراب الأجر والأجار والحصى وهي عن اتخاذها عیاد  
اور یہہ مخالفت کر کے سوائی اصلی مٹی کی پتلی اینٹیں اور پتھر اور چونہ زیادہ کرتی ہیں اور منغ فرمایا کہ قبروں کو عید بنانا  
هم یخالفون ویخذون عیاداً ویجتمعون لها كما یجتمعون للعیدواکثر والحاصل انهم مناقضون  
اور یہہ مخالفت کر کے اذکو عید بنا کر اسپر انہو عرس کرتی ہیں جسسی عید میں جمع ہوتی ہیں یا اوس سی ہی زیادہ اور حاصل یہہ کی یہی کہ ہرگز بالکل  
لہما اہربہ النبی علیہ السلام وهي عنہ ومجادون لما جاء بہ وقد دل الامر بطلان المضلین  
نبی علیہ السلام کی حکم سی اور مخالفت سی بخلاف کرتی ہیں اوسکی احکام سی اب یہہ حال ہو گیا ہی اس طائفہ گروہ اور گروہ کہ بنوا کا مسلک  
الی ان شرعوا للقبر حجاً ووضعوا لہ مناسک حتی صنف بعض غلامہ فی ذلك کتابا وسماء مناسک  
کہ قبروں کا حج کرنا شروع کیا ہی اور اوسکی آداب اور طریق مقرر کئی ہیں بیان تک کہ بعضی کثرت فی اس باب میں کتاب تصنیف کر کے اور کام مناسک  
بحر المشاہد تشبیہا منہ للقبر بالبيت المحرم ولا یجفی ان هذا مفارقة لدين الاسلام ودخول  
حج المشاہد کہ ہی اوسنی قبر کو بیت المحرم کی مشابہہ پڑا ہی اور ظاہر ہی کہ یہہ اعتقاد گویا دین اسلام سی الگ ہو کر بیت پرستوں کی  
فی دین عبادة اخصنا فانظر الی ما یبای شرع النبی علیہ السلام فی القبر من النهی عما تقدم ذکرہ  
دین میں داخل ہونا ہی اب یہہ توہمی کہ درمیان طریقہ نبی علیہ السلام کی قبر کو باب میں کہ منغ فرمایا ہی مذکورات بالاسی  
وبین ما شرعہ هؤلاء وما قصده من التباين العظیم ولا ریب ان فی ذلك من الفساد ما یعجز  
اور درمیان طریقہ اس گروہ کی اور جو یہہ ارادہ کرتی ہیں کہ بنا بڑا فرق ہی اور ہا شبہا بین اتنی فساد ہیں  
الانسان عن حصرة منها تعظیمها الموقر فی لافتنان بها ومنها تفضيلها علی المساجد التي هي  
کہ انسان گستاہوا کہتا ہی ایک یہہ کہ قبروں کی اتنی تعظیم کرنی جس سی لوگ فتنہ میں پڑیں ایک یہہ کہ قبروں کی تفضیل سی ول پرانی جو



خیر البقاع واجها الى الله فانهم اذا قصدوا القبور يقصدونها مع التعظيم والاحترام والخضوع والشفقة  
تمام مکانوں سے بہتر اور اللہ تعالیٰ کی محبوب ہیں کیونکہ ہم لوگ جب قبروں پر جاتی ہیں تو نہایت تعظیم اور محبت اور انکار اور خوف  
وسرقة القلب وغیرہ کے ساتھ ایسا نہ کرنا کہ وہاں پر نماز کی وجہ سے ہرگز نہ ہو اور نہ کسی اور کی وجہ سے ہرگز نہ ہو اور نہ کسی اور کی وجہ سے ہرگز نہ ہو  
اور نہ کسی اور کی وجہ سے ہرگز نہ ہو اور نہ کسی اور کی وجہ سے ہرگز نہ ہو اور نہ کسی اور کی وجہ سے ہرگز نہ ہو اور نہ کسی اور کی وجہ سے ہرگز نہ ہو  
المساجد والسریر علیہا ومنہا العکوف عنہا وتعلیق الستور علیہا واتخاذ السدنة لها حتی  
مسجدین بناتی ہیں اور روشنی کرتی ہیں اور ایک بہرہ کے قریب پر چڑھ کر کھڑی ہوتی ہیں اور قبروں پر خلاف چڑھتی ہیں اور مجاورت میں جاتی ہیں یہاں تک  
ان عبادہا یرجیون المجاورة عنہا علی المجاورة عند المسجد الحرام یرون سدانہا افضل من  
کہ گھر پرست قبروں کی مجاورت کو مسجد الحرام کی مجاورت سے بہتر سمجھتی ہیں وہ جانتی ہیں کہ قبروں پر بیٹھی رہنا مسجد کی  
خدمۃ المساجد ومنہا التذلل لہا والسدنتہا ومنہا زیادۃا لاجل الصلوة عنہا والطواف  
خدمت کرتی ہیں بہتر اور ایک بہرہ کے قریب کی اور انکی مجاورت کی منتیں بناتی ہیں اور ایک بہرہ کے قریب پر جانا واسطی نماز کی اور انکی گرد پر کر پڑنا  
وتقبیلہا واستلامہا وتعفیف الخرد علیہا واخذ زبایہا ودعاء اصحابہا والاستغاثۃ بھم  
اور بوسہ دینا اور چومنا اور قبروں کی مٹی اور انکا منہ پر ملنی اور ان مردوں کو کچھانا اور انکی مدد مانگنی  
وسوالہم النصر والفرق والعافیۃ والولد وقضاء الذیون وتقریر الکریات وغیرہ من  
اور انکی نصرت اور روزی اور صحت اور اولاد اور قرضہ کا لوگ کرنا اور مصیبتوں کی کشادگی اور سوالہم  
الحاجات التي کان عباد الاوثان یسئلونہا من اوتانہم ولیس شیئ منها مشروعا بافتقار ائمة  
اور حاجتیں طلب کرتی ہیں جو کہ بت پرست اپنی بتوں سے مانگتی تھیں اور اس میں کوئی بات جائز نہیں نزدیک کسی امام  
المسلمین اذ لم یفعل شیئاً من سلب العالمین ولا احد من الصحابة والتابعین وسائر ائمة الیز  
اہل اسلام کی اسلحہ کے اس میں سے رسول رب العالمین کی کچھ نہیں کیا اور نہ کسی فی صحابہ اور تابعین میں سے اور نہ کسی امام میں سے  
ومن المحال ان یکون شیئ منها مشروعا وعلی اصالحا ویضرب عنہ القرون الثلاثة التي شہد  
اور محال ہی کہ ان تمام مذکورات میں سے کوئی ام جائز اور عمل صالح ہو اور تینوں عہدوں میں سے کوئی گنہگار ہو جن عہدوں کی صدق  
فیہم النبی علیہ السلام بالصدق والعدل ویظفر بہ الخلفاء الذین شہد فیہم النبی علیہ السلام  
اور عہدالت پر نبی علیہ السلام کی گواہی دی ہے اور اس کو متاخر لوگ عمل میں لاوین جنکی نبی علیہ السلام کی  
بالکذب والفسق فمن کان فی شک من هذا فلینظر هل یمکن بشر علی وجہ الامر ان یاتی  
کذب اور فسق کی گواہی دی ہے جو کہ اس میں کچھ شک ہو تو وہ دیکھ لی آیا ہو سکتا ہے کہ کوئی آدمی دی زمین پر سی  
عن احد منهم بقول صحیح اضعیف انہم کانوا اذ ابغی حجة قصدوا القبر فدعوا عنہا ریحوا  
کسی ایک کی باتیں سے نقل صحیح یا ضعیف اس کے ہاں کوہہ اگر کسی نبی کی کہ ابغی کوئی کام پیش آتا تو وہ قبروں پر جا کر دعا مانگتی اور قبروں کو چومتی تھیں  
بہا فضلا ان یصلوا عنہا او سئلوا حوائجہم منها کلا لا یمکنہم ذلك بل انما یمکنہم ان یأتوا بکثیر  
چہ جای کہ قبروں پر وہ نماز پڑھیں یا انکی اپنی حاجتیں مانگیں ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ یہ ہو سکتا ہے کہ اکثر  
من ذلك عن الخلف الذین خلفت من بعدہم ثم کما تاخر الزمان وطال العهد کان ذلك اکثر حتی  
ان امور الی کے سند متاخر ہیں سی لاسکین جو انکی پیچھے پیدا ہوئی ہیں بہر جتنا زمانہ گزرے گا اور مدت دراز ہوگی گی وہ امور بھی بڑھتی گئی یہاں تک  
رجرت من ذلك عدة مصنفات لیس فیہا عن النبی علیہ السلام ولا عن خلفائہ الراشدین ولا عن  
لچند کتابیں ایسی ہیں کہ جن میں نہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سی اور نہ انکی خلفاء راشدین سی اور نہ

لصحة أئمة والتابعين حرف واحد بل فيها من خلاف ذلك كثير من الأحاديث المرفوعة اليهم من جهة  
أولها وصحاحيهم أو تابعيهم سيالك بهي حرفين بل كأدوين اسكني بصراف بهت حديثين مرفوعين  
منهم بل

وَأَيُّ فُحْشٍ أَكْبَرُ مِنَ الشَّرِّ أَعْنَدَ اللَّهُ وَأَفْعَلُ أَوْ أَلَا تَرَى أَنَّ مِنَ الصَّابَةِ فَالْكَرْمِ أَنْ يَحْلِبَ بِهَا فَمِنْ جَمَلَتِهَا  
 اءو کونسا فحش بڑا ہوگا شرک کرنا ہی قبروں کی پاس باعث تباہی و فساد و فعل کی اور آثار صحابہ کی تو شرمناک زیادہ ہیں

[illegible]

القبور في اثنائه هذا يدل على انه كان من المستقر عند ما مات منهم عنه نبيهم من الصلوة عند

قبور و فعل الاسن لا يدل على اعتقاده جواز اذ يحتمل ان لم ير له ولم يعلم انه قبرا و اذهل عنه

وَمِنْهُمْ التَّحَاذُهَا عِيدًا كَمَا التَّحَاذُ الْمَشْرُكُونَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قُبُورُ أَنْبِيَائِهِمْ  
بِغَيْرِ عَرَفٍ وَأَنْفُكَ جَمَلًا لَا يُخْرِجُ دَارَ هَوْنٍ أَوْ رَأْيٍ كَيْدٍ كَقُبُورِ كَوْعِيدٍ بَنَاتِ بْنِ جَبْرِ أَلْ كِتَابِ الْمَشْرُكِينَ فِي أَنْبِيَائِهِمْ

صلی اللہ علیہ وسلم کا نوا ایچ جمعوں کی زیارت اور شہادت بالغو والطرہ فیہا فہی النبی علیہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اسطی جمع ہو کر

کفر یا یا پیغمبر صلی الله علیه وسلم بی میری قبر کو عید مت بنالین میری و اهل در  
لی فان صلواتکم تبلیغی حیث کہتم فان قبره علیه السلام مع کہ نہ سجد القبر و افنا قبر

ہو بیشک تبارہ دوم میری پاس پہنچے گی جہاں کی پہونگی بیشک قبر علیہ السلام کو باوجودیکہ تمام روی زمین کی قبروں سے بہتر اور افضل سی  
وجہ الارض اذا وقع الذہی عن اتخذہ عیداً فقبر عیہ کا انا من کان اولی بالشیئہ ثمرانہ علیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۱۔ اور سلام آپ کو حاصل ہوگا ہی قبری نزدیک ہوں یاد رہوں بہر کیا حاجت ہی کہ انکی فرکو

[illegible]

بلون الامراض ثم انهم اذا وصلوا اليها يصلون عندها ركعتين ثم ينشرون حول القبر

ہر جہت سے پاس جانی ہو اور ولعت نفل ادا کر لی ہو

پھر بغیر کسی مرد قربان ہوتی ہیں





من شجر او حجر او قبر و يعظمونه و يرجون منه الشفاء و يقولون ان هذا الشجر او هذا الحجر او هذا القبر  
 رخت هو یا بهتر یا قهر اولو کی تعظیم کرتی ہیں اور امید شفا کی کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ درخت یا یہ قبر یا یہ شجر  
 یقبل الذی الذی هو عبادة و قرية و یسبحون بذلك النصب یستلمونه و لقد انکر السلف القسم بحجر المقام الذی  
 سنتین قبول کرتی ہیں کہ جو عبادت اور قربت ہیں اور اس بات پر اہتہ ملی ہیں اور کو انہ یا پسی ہی چسپنی ہیں اور سنت کیا ہی غفلتی یا ہٹنی ہی مقام انکا  
 امر لله تعالی ان یخذ منه مصلی کاذکره الان ربی عن قتادة فی قوله تعالی واتخذوا من مقام ابراهیم  
 کی بہتر ہے جسکا اللہ تعالی بہر حکم کرنا ہی کا و کو نماز کی جگہ بنائی جا چنانچہ اترق قمارہ ہی روایت کرتا ہی تفسیر میں اس آیت کی اور یکو مقام ابرہیم ہی  
 مصلی فان الناس امر ان یصلوا عنده ولم یؤمروا ان یسکروه بل اتفق العلماء علی انه لا یستلم ولا یقبل الا  
 نماز کی جگہ کہتی ہی کو گول کو یہ حکم ہی کہ اسکی پاس نماز میں بہر حکم نہیں ہی کہ اس پر اہتہ ملیں بلکہ علماء کا کہہ اتفاق ہی کہ نہ تہی ہی چما جاوی اور نہ بوسہ دیا جاوی  
 الحج السور و اما الرکن الیمانی فالصحیفة لا یستلم ولا یقبل وهذا الشیطان فی کل حین و ران ینصلم فلم یقبل  
 حجر اسود کی اور رکن یمنی میں صحیح یہ ہی کہ تہی ہی چما جاوی اولوسہ نہ دیا جاوی اور یہ شیطاں دسبم اونکی ہی کسی بزرگ شخص کی قبر کی لوگ  
 معظم یعظمها الناس فیمجعلہ و نشاء یعبد من دون الله تعالی ثم یوحی الی اولیائہ ان من نخی عن عبادة  
 تعظیم کرتی ہیں انھیں نصیب تہا ہی یہ ہر فتنہ او سکوت بنا کر پیش کرنا ہی سوائے اللہ تعالی کی بہر گور پرستوں کی دین یہ یہیہ کہ تہا ہی کہ جو شخص گور پرستی ہی  
 وعن اتخاذه غیدا وعن جعله و نشاء فقد تنقصه و هضم حقه فیسی الجاهلون فی قتله و عقوبته و یقفون  
 اور گور کے عید بناتی ہی اور تہ بنائی ہی منع کری وہ جو تہی کرنا ہی اور حق تعالی کی تہا ہی بہر جاہل لوگ اونکی قتل اور لیاہ میں کوشش کرتی ہیں اور کو کو کو کو  
 و ما ذنبه الا انه امر به الله تعالی و رسوله و فی عما فی الله تعالی و رسوله عنه و الذی اوقه عبداً للقبور  
 اور وہ اسکی اونکی یا خطا ہی کہ اسکی وہی حکم کیا جو اللہ اور اسکی رسول فی قہا یا اور وہی ہی منع کیا جو اللہ اور اسکی رسول فی منع قہا یا اور گور پرستوں کی فتنہ میں  
 الا فتان بها امور منها الجهل بحقیقة ما بعث الله تعالی به رسوله من تحقیق التوحید و قطع اسباب  
 بڑائی کی کئی سبب ہیں ایک تو جهالت حقیقت بعثت کی کہ اللہ تعالی فی اپنی رسول کو واسطی تحقیق توحید کی اور واسطی قطع کرنی اسباب  
 الشریک فالذین قل نصیبهم من ذلك اذ جاءهم الشیطان الی الفتنة بها و لم یکن لهم ما یبطل دعوتہ  
 شرک کی سچا ہی بہر جو لوگ کہ نصیب ہیں جب انکو شیطاں ابکار تہا ہی گھوٹن کی فتنہ کی طرف اور کو تہا ہی جن میں شیطانی روسوس کو داخل کریں  
 استجابوا له بحسب ما عندهم من الجهل فمعموا منه بقدر ما معهم من العلم ومنها احادیث مكد و بة  
 تو انکو ان بیتی ہیں اپنی اپنی جهالت کی موافق اور جاتی ہیں اپنی اپنی علم کی موافق اور ایک یہ سبب ہی کہ جو تہی بہت حدیثیں  
 و ضما علی رسول الله صلی الله علیہ وسلم اشباه عباد الاصابہ من المقابرة و هی تناقض ما جاء به  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بت پرستوں کی فتنہ گور پرستوں کی وضع کی ہیں اور کو مقتون سر اسر دین ہی  
 من دینہ کہ حدیث اذ تخیرتم فی الامور فاستعینوا من اهل القبور و حدیث اذ اعیتکم الامور فاعلمکم  
 خلاف یہ تہی یہ حدیث جب تم حیران ہو جاؤ کسی امر میں تو مد چاہو اہل قبور ہی اور یہ حدیث جب تنگ جاؤ تم کسی امر میں تو لازم ہو  
 باخذ القبور و حدیث لو حسن احدکم ظنه بحجر نفعه و امثال هذا احادیث التي هی مناقضة  
 اصحاب قہو کہ اور یہ حدیث جو کو ہی تم میں ہی نیک اعتقاد کری بہتر ہی ساتھ تو فائدہ دہی اور ہی ای اور حدیثیں جو دین اسلام ہی سر اسر خلاف ہیں  
 لدین الاسلام و وضعها اشباه عباد الاسلام من المقابرة و راحت علی الجہال و الضلال و الله تعالی  
 یہ سبب گور پرستوں بت پرستوں کی فتنہ کی وضع کیں ہیں اور جہال اہل ضلال تو انہا کہیں اور رجال یہ ہی کہ اللہ تعالی فی  
 انما بعث رسولہ لقتل من حسن ظنه بالاجار و لا شجار فانه علیہ السلام جنب امته من الفتنة با  
 بنی رسول کو واسطی قتل ایسی لوگوں کی پہنچا ہی جو بہتر ہوں اور دشمنوں کو پوجا کریں کیونکہ علیہ السلام فی اپنی امت کو فتنہ کی ہر طرح ہی بجا یا ہی

بكل طريق ومنها احكاميات حكيت عن اهل تلك القبور ان فلانا استغاث بالقبور الفلاني في شدة غلظ  
 اورب سبب ہی کہ کیا تھا اگر قبرستان کی مشہور ہیں کہ فلانی کی گوری مد مانگی سختی کی وقت سواوس سختی سے نجات پائی  
 منها و فلان تزلزلہ خوف استدعی صاحب تلك القبر فكشف ضره و فلان دعاه في حاجة فقصبت حاجته  
 اور فلانی کو مصیبت پیش آئی تو انوں مصیبت زدہ کی غلانی قبر والی سے استغاثی سواوس مصیبت دفع کردی اور فلانی کو حاجت کی وقت پکارا سواوس حاجت پوری  
 وعند السدة و القابرة يشع من ذلك يطول ذكره وهم من اكد بخلق الله على الاحياء والاموات و  
 اور جہاں اور گور پرستوں کی پاس ایسی بہت تھی جہاں گور والی اور تمام خلقت سے بہ بڑی جہوش ہیں زندوں پر ہی اور مردوں پر ہی اور  
 النفوس مولعة بقضاء حوائجها وازالة ضرورتها لاسيما من كان مضطرا اينشتبت بكل سبب وان كان  
 طبائع انسانی واسطی ادا کی حاجتوں کی اور دفع مضرت کی خاص کر گہرا ہٹ میں تو ہر چیز کا سہارا پاتا ہی  
 فيه كراهة ما اذا سمع احدا من قبر فلان تريق حجر يميل اليه فيذهب فيه ويدعوا عنه بخمرة و زلة و  
 کیسا ہی مکروہ ہو جب کوئی سنسٹا ہی کہ فلانی کی قبر آئندہ ترقا ہی تو ان کی طرف متوجہ ہوگا پیر دہان جاویگا اور اوکو زلت اور خواری اور  
 انكسار فيجيب الله دعوته لما قام بقلبه من الذلة ولا تكسار لاجل القبر فانه لو دعا كذا في الحانة  
 انکساری نہیں آتا تو اوکی دعا قبول کر لیتا ہی کیونکہ اوکی دلین خوری اور انکسار نہیں پاتا ہی کچھ فکر کی جہت سے نہیں قبول کرتا کیونکہ اگر یہ شخص ایسی طور مکان  
 والحاجة والسوق لاجابه فيظن الجاهل ان للقبر تأثيرا في اجابة تلك الدعوة لا يعلم ان الله تعالى يجيب  
 یا حاتم یا زاین دعا کرتا تو ہی قبول کر لیتا ہی چاہے ہی خیال کرتا ہی کہ قبر میں تاثیر ہی واسطی قبولیت اس دعا کی اور یہ نہیں سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ بقیہ ارکی دعا  
 المضطر ولو كان كافرا فليس كل من اجاب الله تعالى دعاه يكون مرضيا عنه ولا محالة ولا مرضيا لفعله  
 قبول ہی کرتا ہی اگرچہ وہ کافر ہو یہ بات نہیں ہی کہ اللہ تعالیٰ جسکی دعا قبول کرتا ہی اس کی راضی ہی ہوتا ہی بلکہ ان کو دوست ہوتا ہی اور نہ اوکی کام سے راضی ہی  
 فانه يجيب دعاء البر والفاجر والمؤمن والكافر يسرنا الله تعالى من الدعاء والعمل ما يكون موافقا لخصايه  
 بیشک اللہ تعالیٰ دعا قبول کرتا ہی تنیک اور یہ کار کی اور مؤمن اور کافر کی خدا تعالیٰ کو آسان کری ایسے دعا اور عمل جو اوکی رضا کی موافق ہو  
 بلطفه وكرمه المجلس الثامن عشر في اقسام البدع واحكامها قال رسول الله صلى الله  
 اپنی لطف اور کرم سے انہاروں میں مجلس بدعتوں کی اقسام وراوی احکام میں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی  
 ما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد بشرا لمرء محمدا وكل محدث بدعة  
 پھر بعد حمد کی تحقیق تمام باتوں میں اچھی کتاب اللہ کی ہی اور اچھی ہدایت ہدایت محمد کی اور کا مولد میں بدتر نہیں آتی نکالی ہوئی یعنی بدعتیں اور ہم بحث پڑتی  
 وكل بدعة ضلالة هذا الحديث من صحيح المصاير رواه جابر وفي حديث اخر رواه عراب بن مسارية  
 اور ہر بدعت گمراہی ہی ہر حدیث صحیح کی صحیح حدیثوں میں ہی جابر کی روایت تھی اور ایک اور حدیث میں عراب بن مساریہ کی روایت ہی  
 انه عليه السلام قال من بعث منكم بدعي فسيرى اخلافا كثيرا فعليه ان يستقي سنة الخلفاء  
 کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی جو شخص چہتا رہے گا میری بعد سر قریب ہی کو پہلی گاہ بہت اختلاف سوازم پڑو اپنی اور میری سنت اور سنت خلفاء  
 الراشدين المهديين من بعده تسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ اياكم ومحدثات الامور فان كل محدث  
 راہدین مہدیین کی ہنگام اوکی سندر کو اور دانتوں سی مضبوط پکڑو اور پکڑو اپنی تین تین باتوں سی کیونکہ ہر محدث  
 بدعة وكل بدعة ضلالة والمراد بالبدعة المذكورة في هذين الحديثين البدعة السيئة التي ليس لها من  
 بدعت ہی اور ہر بدعت گمراہی ہی اور ہر بدعت ہی جو ان دونوں حدیثوں میں مذکور ہی بدعت سیئہ ہی جسکی اصل  
 الكتاب السنة اصل وسند ظاهر وخفي ملفوظ ومستنبط لا البدعة الغير السيئة التي يكون على  
 اور سند کتاب اور سنت ہی نہیں نکلتی نہ ظاہر نہ خفی نہ لفظوں سی یا مضمر سی سمجھ جاوی بدعت حسہ مادہ میں ہی جسکی





وقراءة القرآن وادخال كل منها بل لا تكون البدعة فيها الا سيئة لان عدم وقوع الفعل في الصدق لا يكون  
 اور تاوت قرائن کی اور طریقہ تمام عبادتوں میں سے ہیں بلکہ انہیں ہمیشہ بدعت میں ہی ہوتی ہے اسلئے کہ وہ کسی کا کلام  
 قرآن اول میں  
 ليس الا عدم الحاجة اليه ولو جردنا من عدم التنبيه له والتكاسل عنه او لكرهه وعدم  
 یا تو بہ ہوتی حاجت کی یا بسبب موجود ہونی مانع کی یا بسبب بی خبری کی یا ماری کا ہلنے کی یا بسبب کورہ اور ناجائز ہونی کی ہی  
 والا لان منتفیان فی العبادات البدنية المحضة لان الحاجة الى التقرب الى الله تعالى بالعبادة لا  
 درو نہیں سبب تو عبادات خالص بدنیہ میں نہیں ہوتی اسلئے کہ حاجت قربت الہی کی عبادت ہی منقطع نہیں ہوتی  
 وبعد ظهور الاسلام وغلبة اهلها لم يكن منها ما نكز وكذا عدم التنبيه له والتكاسل عنها منتفيا ايضا  
 اور بعد ظاہر ہونی اسلام اور غلبہ اسلام کی اس سے کوئی مانع نہیں تھا اور ایسی ہی بی خبری اور کابل ہی نہیں ہوتی  
 انذا يجوز ان يظن ذلك للنبي عليه السلام وجميع اصحابه فلم يبين الا كونها بدعة مكروهة غميرة  
 اس واسطے کہ کہاں جائز ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ان کی تمام اصحاب پر ایسا خیال کیا جاوے بہر سو اور بدعت مکروہہ اور ناجائز ہونی کی کوئی  
 وهذا المعنى امر عبد الله بن مسعود لما اخبر بالجماعة الذين كانوا يجلسون بعد المغرب وفيهم رجل  
 اور یہی ہی غرض ہی عبد اللہ بن مسعود رحمہ کی جب ان کو خبر ہوئی ایک جماعت کی جو بعد مغرب کی بیٹھا کرتی تھی  
 يقول كبير والله كذا وكذا وسبحوا الله كذا وكذا واحمدوا الله كذا وكذا فيقولون فخرهم فلما سمع  
 ہوتا ہانا اللہ کبر کہہ کر اتنی باتیں بار اور سبحان اللہ کہہ کر اتنی باتیں بار اور الحمد للہ کہہ کر اتنی باتیں بار پس وہ لوگ کہتے تھے جو عبد اللہ بن مسعود کی پاس آئے  
 ما يقولون قام فقال انا عبد الله بن مسعود فوالله الذي لا اله غيره لقد جئتم بدعة ظلماء اول فقد  
 جو کہتے تھے کہڑی ہو کر کہا میں عبد اللہ بن مسعود ہوں پس تم ہی اللہ کی جو نہیں عبود سو اور اس کی بیشک تم بدعت کرتے ہو نہایت سبھاہ  
 فقمتم على اصحاب محمد عليه السلام علمائنا ان ما جئتم به اما ان يكون بدعة ظلماء او انكم تداركتم  
 تم غلطی ہو گئی ہو محمد علیہ السلام کی اصحاب پر علم میں مراد ان کی یہی تھی جو یہ کہہ کر تے ہو یا تو یہ بدعت تارک ہے یا متقی ایسی بات ہدایا  
 على الصحابة ما فاتكم لعدم تنبيههم له اولئك اسلمهم عنه فغلبت قوتهم من حيث العلم بطريق العبادة  
 جو صحابہ کی آہستہ نہ آئی او انکی بی خبری ہی یا سستی ہی طریق عبادت کی علم میں تم اور اسی غائب ہو گئی  
 والثاني منتف فمعين الاول وهو كونه بدعة ظلماء وهكذا يقال بكل من اتى في العبادة البدنية المحضة  
 اور دوسری باتیں نہیں ہو سکتی تو پہلی ہی بات یعنی بدعت ہی معررہ ہی یہی جاری ہو سکتی ہی ہر ایک کی حق میں درباب عبادت خالص بدنیہ کی  
 بصفة لم تكن في الامم السابقة اذ لو كان وصف العبادة في الفعل المبتدع ليقضى كونه بدعة حسنة  
 ایسی طور پر جو صحابہ کی وقت نہیں تھا اس واسطے کہ اگر عبادت کا وصف افعال محدثہ کو بدعت حسنہ بناد با رہی  
 لما وجد في العبادات ما هو بدعة مكروهة وقد وجد فيها البدعة المكروهة على اصرار  
 اور عبادات میں بدعت مکروہہ کہی نہوا کرتی اور حال یہ ہی کہ عبادات میں بدعت مکروہہ ہوتی ہی جتنے علماء ہی  
 في تصانيفهم مثل صلوة الرغائب والجماعة فيها ومثل التصلية والتزوية والتامين واثناء الخطبة  
 ایہی تصانیف میں صاف کہا ہی جسبی نماز رغائب کی اور اوزمین جماعت اور جسبی صلی اللہ کہیں اور صلی اللہ کہیں اور میں کہیں خطبہ میں ہیں  
 وانواع النغات الواقعة فيها وفي الاذان وقراءة القرآن ومثل الجهر بالذكر امام الجماعة وقيل  
 اور تمام تر نظم جو خطبہ میں اور آذان میں اور تاوت قرائن میں کرتے ہیں اور ذکر بکار ذکر جہاز کی آگے اور دہن کی آگے  
 في الطرقات وغير ذلك من البدع المنكرة الواقعة في العبادات وليس لاحد ان يقول انها ليست من قبل  
 راستہ میں اور سو اور اسلئے اور کسی بدعتیں جو عبادات میں ہوتی ہیں اور کیا طاقت ہی کسی کہی یہ امور بدعت سیئہ

البدعة السيئة المكرهة بل هي من قبيل البدعة الحسنة المشروعة بدليل كون بعض الأشياء المحذرة  
 أو مكرهة بنهيين <sup>بل قد تمت دعوت حجة مشروع هي</sup> <sup>اسم ليس من بعض جزئ نواحيث</sup>

بعد الصحابة حسناً أكباء المدارس والربط والمخانات ونحوها من أنواع الخيرات التي لم تعهد في عهد الصحابة  
 بعد قرن صحابه كحسن بن عيسى مدرسي بنيان <sup>اورفاقه اورسرای اورمانداسکی</sup> <sup>انواع خيرات كجوصابه كوقت من اوكي رسمه بنهي</sup>  
 اذ يقال له ما ثبت حسنة بالادلة الشرعية الصحيحة فهو ما ان لا يكون بدعة فيبقى عموم العام في  
 اسواسط كجواب بهي جس كحسن <sup>للائل شرعية مجوسی ثابت هو</sup> <sup>پسوه يا تو اصلا بدعت نهين بي</sup> <sup>اب عام كاعوم</sup>

الحديثين على حاله اربكون مخصوصا من هذه العام والعام الذي خص منه البعض دليل فيما صل الشخص  
 ووجوده بنهيين <sup>ابن حال يراقي بي يا مخصوص هو كاس عام من بي</sup> <sup>اور جوعام كراس بي بعض فرد خاص هو جوي وده دليل بنهاني بنجر فرد مخصوص ك</sup>  
 فمن ادعى ثبوت حسن العبادة المحدثه وكونها مخصوصة من هذا العام يحتاج الى دليل يصلح ان يكون  
 اب جوشخص عبادات نواحيث كحسن كادعي كرى <sup>اور كو مخصوص يتاوي</sup> <sup>اس عام من بي</sup> <sup>تو حاجت هو كاي بي دليل كجواب</sup>

مخصصا لان عادة اكثر الابداد وقوله كثير من الزهاد والعباد ليس مما يصلح ان يكون معارضا  
 تخصيص كهودي السواسط كسطن ككثرت مشهوره كاوراق قول زاهدون <sup>اور عبادون ك</sup> <sup>اس قابل نهين من كرسول الصلي الله عليه وسلم كاسام بي معارض</sup>  
 كلام الرسول عليه الصلوة والسلام وكذلك الدليل المخصص هو الدليل الشرعي من الكتاب  
<sup>هوسكنين</sup> <sup>اور بي بي دليل مخصص</sup> <sup>وه دليل هو بي</sup> <sup>جو موافق شرع كاوراخذ كتاب اور</sup>

السنة والاجماع الذي هو مختص اهل الاجتهاد ومن ليس اهل الاجتهاد من الزهاد والعباد فهو في حكم  
 ست <sup>اور جوعام بي</sup> <sup>جو خاص اجتهاد والون بي هو</sup> <sup>اور جوزاهد اور عابد كصاحب اجتهاد نهين من</sup> <sup>وه عوام وكو نهين</sup>  
 العوام لا يعتد بكلامه الا ان يكون موافقا للاصول والكتب المعتمدة وهذه قاعدة دلت عليه السنة  
 داخل من اوكي بات كاسا ب نهين <sup>اعتبار نهين ان اگوا ككلام اصول اور كنبول معتبر من مطابق هو كقو معتبر بي اور بهي وده قاعده بي كسنت</sup>

والاجماع مع ان في كتب الله تعالى ما يدل عليه ايضا وهو انه تعالى قال **اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرُّهُمْ** <sup>اور جوعام بي</sup> <sup>نجات بي</sup> <sup>واجو كد ككتاب الله من بي</sup> <sup>اسطرف اشاره بي</sup> <sup>وه بهي آيت بي</sup> <sup>فرمايا كوكي اوكي اور شريك من جورا ودهي بي اوكي بي</sup>  
 الذين ما لو كان به الله فمن احذر شيا يتقرب به الى الله تعالى من قول او فعل من غير ان يشر  
 اوكي واسطه دين كجسك حكم نهين <sup>ديا الله بي</sup> <sup>هوجو كوني نجات عبادت كواسطه تقرب الهي كبيدا كرى</sup> <sup>قولي هو</sup> <sup>يافعلي</sup> <sup>بدل مغفر كرى</sup>

الله تعالى فقد شرع في الدين ما لم ياذن به الله تعالى فمن تبعه فقد اتخذ شريكا ومعبودا كما قال  
 الله تعالى **فمن كفر بعد ما عاهدوا الله ان لا يشركون به شيئا عهدها فانه يفسق** <sup>اور كقو ككتاب الله من بي</sup> <sup>اسطرف اشاره بي</sup> <sup>وه بهي آيت بي</sup> <sup>فرمايا كوكي اوكي اور شريك من جورا ودهي بي اوكي بي</sup>  
 الله تعالى في حق اهل الكتاب **اتخذوا احبارهم ورمهباهم ازبا با من دون الله فقال عدي بن حاتم**  
 الله تعالى في اهل كتاب كحق من بهاي <sup>هزاي من بي</sup> <sup>اسطرف اشاره بي</sup> <sup>وه بهي آيت بي</sup> <sup>فرمايا كوكي اوكي اور شريك من جورا ودهي بي اوكي بي</sup>

لنبي عليه السلام ما عاهدوا فقال عليه السلام اطاعوا فمن اطاع احدا في دين لم ياذن به الله تعالى  
 نبي عليه السلام بي عرض كها <sup>اهل بي</sup> <sup>عبادت تو نهين كآبي</sup> <sup>فرمايا</sup> <sup>اوكي اطاعت ك</sup> <sup>اور جوعام بي</sup> <sup>كبي اطاعت كرى</sup> <sup>دي من بي</sup> <sup>بدل حكم الله ك</sup>  
 فقد عبده واتخذ ربا فاعلم من هذا ان كل بدعة في العبادات البدنية المحضة لا تكون الا سيئة و  
 توادي كوا عبادت كوراكو ابا نه رسمفر كها <sup>اس بي</sup> <sup>معلوم هو</sup> <sup>كل بدعتين عبادات بدنية خاص من</sup> <sup>سته بي</sup> <sup>هو بي</sup> <sup>اور</sup>

وبما لا يفرق كثير من الناس بين الحسنة والسيئة فيظنون ان كل ما استحسنه نفوسهم وقال اليه  
 بعضي وقت اكثر لو كبدعت حسنة اور سيئة من غير نهين كرى <sup>وه بهي مجدي بي</sup> <sup>من كجوابات</sup> <sup>دكوليسند آوي</sup> <sup>اور طبعيت اوكي كرف تنويه هو</sup>

طباعهم کما یفعلون السیئة من الحسنة فقد خطوا خطا کثیرا عشواء لا یفرق بین الوا  
 ده حی حس بی هر وه سبده کو بهی حسن تصور کرتی ہیں سو وه رسته بجلی جلی نہیں اوستی کی بجلی میں منک رسته  
 المهلکه والمجاده المنجیه فی مشیها والضابط فی هذا ان یقال الناس لا یحد ثون شیئا الا انهم یفعلون  
 اور صاف رسته بجانی والا نہیں بجاتی اور قاعدہ اسکا یہ ہی کہ یوں کہیں کہ نبی آدم نبی بابت نہیں کرتی جب تک اوس میں کچھ صلیحت  
 مصلیة اذ لو اعتقدوا فیه مفسدة لم یحد ثوه فصار اه الناس مصلیة یتظر فی السبب فان کان  
 نہیں دیکھتی کیونکہ اگر اوس میں کچھ برائی سمجھیں تو کہیں پیدا کرتے یہ جس امر میں وہ لوگ مصلحت دیکھتی ہیں اوسکی باعث میں تامل کرنا چاہی اسی اگر وہ  
 السبب امر قد حدث بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فر یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیه کتظ  
 سبب ایسا امر ہی کہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدا ہوئی تو اب حاجت کی موافقت اوسکی اصلاح کی واسطی چو کر جائز ہی جیسی کہ  
 الدلائل فان السبب الداعی الیه ظهور الفرق الضالة فانهم لما لم یتظروا فی عہدہ علیہ السلام  
 دلائل کا بیشک سبب باعث ان دلائل کا ظاہر ہونا اگر وہ فرقوں کا ہی وہ اگر وہ فرق چوکے نبی علیہ السلام کی زمانہ میں نہیں تھے  
 لم یحد ث الیه وان کان المقضی لفعله موجودا فی عصره علیہ السلام لکن ترک لعامرض خال بموتہ  
 تو دلائل کی بھی حاجت نہیں تھی اور اگر سبب مقتضی اولیام لواحد اش کا نبی علیہ السلام کی عہد میں موجود تھا مگر کسی عارضہ کی باعث متروک تھا اگر عارضہ تھا  
 فکذلك یجوز احداثہ کجمع القرآن فان المانہ منه فی حیاته علیہ السلام کون الوحی لا یزال یزل  
 کو ہی ایسی امر کا احداث کرنا جائز ہی جیسی قرآن کا جمع کرنا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ایام حیات میں بننا وغیرہ آتی تھی یہ ہر اللہ تعالیٰ  
 فیغیر اللہ تعالیٰ ما یشاء فزال ذلك المانہ بموتہ علیہ السلام واما کان المقضی لفعله فی عہدہ علیہ  
 جو چاہی تھا سو بدل دیتا تھا یہ سبب موت حضرت کی یہ مانع جانا رہا اور جس امر کا مقتضی یعنی باعث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی  
 موجودا من غیر وجود المانہ منه ومع ذلك لم یفعلہ علیہ السلام فاحداثہ تغیر یدلین للہ تعالیٰ  
 موجود تھا اور مانع اوسکا نہیں تھا اور تو ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اوس امر کو نہیں کیا تو ایسی امر کا کرنا اللہ کی دین کو تغیر کرنا ہی  
 اذ لو کان فیه مصلیة لفعله علیہ السلام وحدث علیہ ولما لم یفعلہ علیہ السلام ولم یحد ث  
 اس واسطی کہ اگر ایسی امر میں کچھ خیر ہو تو بیشک اوسکی علیہ السلام کرتی یا اوس پر رغبت دیتی اور چوکے نہ تو اوسکی اور اس پر رغبت دی  
 علم انه لیس فیه مصلیة بل هو بدعة قیمیة سیئة مثاله الاذان فی العیدین فانه لما حدثہ  
 تو معلوم ہو کہ اس میں کچھ خیر نہیں ہی بلکہ وہ سراسر بدعت قبیحہ جیسی عیدین میں اذان کا پڑھنا اس اذان کو جب  
 بعض السلاطین انکرہ العلماء وحکما برکھتہ فلو لم یکن کوئہ بدعة دلیل علی کرھتہ لقیل  
 بعضی سلاطین کی مقرر کی تو اوسیر علماء فی انکار کر اعتراض کیا اور کوہ پڑا یہ اگر وہ ہی اذان بدعت ہو کر کر اہمیت کی دلیل نہیں تھی تو البتہ کوئی چو کر  
 هذا ذکر اللہ تعالیٰ ودعاء الخلق الی عبادۃ اللہ تعالیٰ فبقاس علی اذان الجمعة او یدخل فی العرما  
 کہتا کہ صلیب تو خدا کا ذکر ہی اور اسکی خلقت کو عبادت کی واسطی ملاتی ہیں یہ ایسی ہی جیسی جمعہ کی اذان یا داخل ہی تحت عام قاعدہ کی  
 التي من جملتها قوله تعالیٰ واذکروا اللہ ذکرا کثیرا وقوله تعالیٰ ومن احسن نوکھ فمن دعا الی اللہ  
 کہ انہیں ہی یہ آیت ہی اور یاد کرو اللہ کی یاد بہت اور اوس ہی بہتر کسی بات جیسی ملایا اللہ کی طرف  
 لکن لم یقولوا ذلك بل قالوا کما ان فعل ما فعلہ علیہ السلام کان سنة کذلک ترک ما ترکہ علیہ السلام  
 لیکن یہ جواب کسی نہیں دیا بلکہ ہی قابل ہوئی کہ جیسی عمل کرنا اوس کا دیکو پیغمبر علیہ السلام کی کیا سنت ہی ایسی ہی ترک کرنا ہی اوس کا کہ کچھ پیغمبر  
 مع وجود المقضی وعدم المانہ منه کان سنة ایضا فانه علیہ السلام لما امر بالاذان فی الجمعة  
 اللہ علیہ وسلم یا وجود ہونی مقتضی اور نہ ہی کسی مانع کی ترک کیا سنت ہی بیشک پیغمبر علیہ السلام کی جب حکمو اذان کا امر فرمایا

وہی ایسی امر کا احداث کرنا جائز ہی جیسی قرآن کا جمع کرنا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ایام حیات میں بننا وغیرہ آتی تھی یہ ہر اللہ تعالیٰ



















صحة لا يصح اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه المجلس التاسع عشر

اسكان الاستماع صحیح نہیں ہے اگرچہ بطلان ہی نہ معلوم ہو چکا ہو اور اسکا بطلان معلوم ہو بیان بدعية صلوة النوافل بالجماعة كالرغائب وغيرها قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم في خطبة يوم الخندق الى ذراع الزمان قد استدل كهيعة يوم خلق السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب

مضر فرد الذي بين جمادى وشعبان هذا الحديث من صحيح المصابر رواه ابو بكر ومعه ان الزمان

الذي انقسم الى الشهور والاعوام عاد الى ما كان عليه ورجعت السنة الى اصل الحساب الذي خلت

الله تعالى يوم خلق السموات والارض عاد الى ذى الحجة بعد ما كان اهل الجاهلية ازالوه من محله

بالنبي الذي احداثوه وهو النبي الذي ذكره الله تعالى في كتابه وقال انما النبي نبي في التقدير

ومعناه تاخير تحريم شهر الى شهر اخر فانهم في الجاهلية كانوا يعظمون شهر الحرام ومرتبة من ابراهيم

واسماعيل عليهما السلام وكانوا يحرمون فيها القتال حتى احدثوا النبي فغيروا التحريم لانهم بسبب كون

عامة معاشهم من الغارة كانوا اصحاب جرب وغارات فاذا جاء شهر حرام وم في حرب كان يشق عليهم

ترك الحرب فيجلبونه ويحرمون مكانه شهر اخر حتى رضوا خصوصا لشهر واعتبروا مجرد العدد وربما

ضادوا في عدد شهور السنة وجعلوها ثلثة عشر واربعة عشر بتسعة لهم الوقت ولذلك ورد التنصيص

على العدد في الحديث فاذا سلم عليه السلام بانه في هذه السنة اثنا عشر شهرا وانها في شرعه مقدرة

فبسبب القمر لا بسبب الشمس فيجعل اهل الكتاب ومن هذا الشهر القبرية اربعة حرم ثلث منها متواليات

وهي ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب فاما اضعاف الحديث الى مضر في الحديث لان قبيلة

التي خلت

التي خلت

التي خلت

التي خلت

التي خلت

التي خلت

التي خلت

كانت تزيد في تعظيمه واحترامه ولذلك نسب اليهم وقد كان فيه لاهل الجاهلية احكام منها  
 اسكي تعظيم اور حرمت بهت كرتا تھا اس سبيلی او كرامت منسوب ہوگيا اس مہذب میں اہل جاہلیت کی بہت احكام تھی انہی میں سے ایک یہ حکم تھا  
 انہم کہ انویا یحرمون فیہ القتال علی ما سبق وكان تخريمه جارياً في ابتداء الاسلام واختلف  
 کہ اس میں جنگ وجدال کو حرام جانتی تھی چنانچہ اوپر گذرا اور یہ تحریم ابتداء اسلام میں ہی جاری تھی اور اسکی تائید مبنیٰ علیٰ عداوہ السلام  
 العلماء في بقاءه فذهب الجمهور الى نسخه واستدلوا عليه بان الصحابة اشتغلوا بعد النبي  
 اختلاف ہی جمہور کی نزدیک منسوخ ہی اس دلیل کی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بعد نبی علیہ السلام کی فتح ظنا میں مشغول رہی  
 بفتح البلاد ومواصلة القتال والجهاد فلم ينقل عن احدهم انه توقف على القتال في شئ من الاشهر  
 اور قتال اور جدال برابر کرتی رہی کسی ہی یہ منقول نہیں ہوا کہ اس شہر حرام میں کسی مہذب میں جنگ میں توقف کیا ہو  
 الحرام وهذا يدل على اجماعهم على نسخه ومنها انهم كانوا في الجاهلية دين يحون فيه ذبيحة يسمى  
 یہ دلائل کرتا ہی کہ بالاجماع تحریم منسوخ ہوئی اور ایک یہ حکم تھا کہ کفار جاہلیہ میں اس میں قربانی نہ دینے کی تھی اسکا نام عنیہ رکھ کر چھوڑ دیا تھا  
 عديدة واختلف العلماء في حكمها بعد الاسلام فالأكثر على ان الاسلام ابطالها لما ثبت في  
 او کی حکم میں ہی بعد اسلام کی علماء کی اختلاف کیا ہی اکثر علماء کا یہ قول ہی کہ اسلام کی اسکو باطل کر دیا چنانچہ  
 الصحيحين عن أبي هريرة انه عليه السلام قال لا فرع ولا عتيرة والفرع بفتحين اول ولد تله الناقة  
 صحیحین میں ابو ہریرہ کی روایت سی ثابت ہی کہ آپ کی فرمایا نہ فرع ہی اور عتیرہ اور فرع ساتھ نہ رہا اور اسی کی پہلا بچہ جو ادنیٰ جانی  
 وكان اهل الجاهلية دين يحونه لاهتهم في الجاهلية ويتبركون به والعتيرة ذبيحة كانت تذبح  
 اور اہل جاہلیت اسکو اپنی بتوں کی نام پر برکت کی واسطی جاہلیست میں ذبح کیا کرتی تھی اور عتیرہ ایک نرانی تھی  
 في العشرة اول من مرجب وتسمى جبية وكان يتقرب بها اهل الجاهلية واهل الاسلام  
 جو جب کی پہلی دہی میں ذبح کرتی تھی کا نام مرجبیت تھا اہل جاہلیہ جاہلیت میں اسکو قربان جانتی تھی اور اہل اسلام ہی  
 في صدر الاسلام ثم نسخت بحديث لا فرع ولا عتيرة وقد روى عن الحسن انه قال ليس في الاسلام  
 ابتداء اسلام میں بہرہ اس حدیث میں لا فرع ولا عتیرہ نسخ ہوگیا حسن کی روایت ہی کہ آپ کی فرمایا اسلام میں عتیرہ نہیں ہی  
 عتيرة وانما كانت العتيرة في الجاهلية كان احدهم يصوم مرجب ويعتريه وشبه الذبح فيه  
 عتیرہ جاہلیت میں تھا بعضا وہ میں سی جب میں روزہ رکھتا اور عتیرہ ذبح کرتا اور جب میں ذبح کرنا کہ عتیرہ کی  
 باتخاذه موسماً وعيدا وروى عن طاووس انه قال لا يتخذن واشهر اعياداً ولا يوماً عيدا واصلاً  
 کہ موسم اور عید بنایا ہی اور طاووس کی روایت ہی کہ آپ کی فرمایا مت بناؤ کسی مہذب کو عید اور نہ کسی دن کو عید اور اسکی اصل یہ ہی  
 ان المسلمين لا يجوز لهم ان يتخذوا وقتاً من الاوقات عيدا الا ما جاءت الشريعة باتخاذ عيدا  
 کہ مسلمانوں کو جائز نہیں ہی کہ کسی وقت کو وقتوں میں سے عید بنالیں سوائہ او کی جو شریعت میں عید بنایا ہی یعنی ہر مہذب میں  
 وهو في الاسبوع يوم الجمعة وفي العام يوم الفطر ويوم الاضحي وايام التشريق ولما ما عدا ذلك  
 جمعہ کا دن اور ہر سال میں دن عید الفطر کا اور دن بقرہ عید کا اور ایام تشریق کی اور جو ان دنوں سے سوائہ ہیں  
 فاتخاذ عيدا ومن ابدعة الاصله في الشريعة المحمدية بل من اعياد المشركين وقد كانت لهم  
 سوائہ کا عید اور موسم بنانا بدعت ہی شریعت محمدی میں او کی کچھ اصل نہیں ہی بلکہ مشرکوں کی عید ہی اور مشرکوں کی  
 اعياد زمانية واعياد مكانية فلما جاء الاسلام ابطالها الله تعالى وعوض عن اعيادهم الزمانية  
 بہت عیدیں نہیں زمانہ کی ہی اور عیدیں مکان کی ہی ہر جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ نے سب باطل کر دی اور عوض میں او کی زمانہ کی عید کی

عبید الفطر وعبید الفروایام التشریق ومن اعیادهم المکانیۃ الکعبۃ وعرفات والمنی والمزلفۃ

عبید الفطر اور عبید الفرو اور ایام تشریقی مقرر کردی اور انکی مکانیۃ عید کی بدلہ کعبہ اور عرقات اور منی اور مزلفہ اور

ولیس من هذه المواسم موسم ولا من هذه الاماکن مکان الا وفيه لله تعالیٰ وظیفۃ من وظائف

اور ان موسموں میں سے کوئی موسم اور ان مکانوں میں کوئی ایسا مکان کہ حسین وظیفہ الہی اور وظیفۃ طاعت مقرر نہ ہو

طاعاته یتقرب بہا الیہ والظیفۃ من لطائف نفحاتہ لیسب بہا من یشاء من عبادۃ بفضلہ و

کسب ہوتو تقرب کا طرف اللہ تعالیٰ کی اور لطیفہ نہ ہو لطائف خوشبو سی دیوی جسکو چاہی اپنی بندوں میں سے اپنی فضل اور

مرحمۃ والسعید من اغتم هذه المراسم والاماکن وتقرب فیہا الی مولاه بما شرع فیہا من وظائف

رحمت سی پس نیک بخت وہ شخص کی جو غنیمت پائی ان موسموں اور مکانوں کو اور تقرب حاصل کری اپنی مولاسی وسیلہ اول و ظہیر و

الطاعات حتی یصلیہ نفیۃ من تلك النفحات ویام من بہا من عذاب النار وما فیہا من النفحات

طاعات کی جو ان موسم اور مکانوں میں مشروعی ہوئی ہیں یہاں تک کہ ایک لپٹ اور خوشبو کی حاصل ہوا ہو کہ کسب سی اکی کعبہ سی اور جو اسکی انضر صلات میں بھی ہو

اما الصوم فیہ فقد ورد فیہ احادیث من جملۃ ما مرہ البیہقی فی شعبہ الا بان عن انس زید علیہ السلام

رجب میں روزہ کہ بہت حدیثیں آئی ہیں اور میں یہ کہی کہ حدیث ہی جو بیہقی فی شعبہ الا بیان میں انس زید روایت کی کہ کرب کی قرایا

انقال فی الجحۃ نهر یقال لہا رجب اشد بیاضا من اللبن واحلی من العسل من صام یومہا من رجب

جنت کا اندر ایک نہری اور اسکا نام رجب ہی اور اسکا پانی بہت زیادہ سفید اور شہر سی زیادہ شیریں جو شہر ہاہ رجب میں کسی دن روزہ رکھتا

عن قتادہ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵



لمن يرى الله عليه الصلوة والسلام قال وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة

مسلو علی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرائضہما  
 پہنچتی رہو نئی نئی باتوں سی  
 کیونکہ ہر محدث یعنی نوا جیلو بدعت ہی اور ہر بدعت گمراہی ہے

وإلى حديث آخر عليه السلام قال شره مور محدثها وكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة

اور یہ اور حدیث میں ہے کہ پانی کو چھو کر سب کا مول میں بدستور ہو جائیگا زمین اور ہر محنت بدستور ہے اور ہر بدستور کر ہی ہی اب

ص ۱۰۲۰ کے پیش رو بدل جا کہ ان تارک الہ اللہ فوہ زلزلۃ اتیہ تبتہن الہاتک زلزلۃ

یہ دونو حدیثیں دلالت کرتی ہیں کہ یہ نماز اس رات میں بدعت اور گمراہی اس واسطے کہ نہ ادا کی

الأموال لعدم وقوعها في عصر الصحابة والتابعين ولا في عهد الأئمة المحمدين باحدث بعد

۱۱۴۶۱۱ نہ صحابہ کی عہد میں تھی اور نہ تابعین کی زمانہ میں اور نہ ائمہ مجتہدین کی وقت میں بلکہ ہجرت نبویؐ سے پہلے

لما نزلت الرابعة من الهجرة النبوية ولذلك لم يعرفها المتقدمون ولم يتكلموا فيها وقد هيأ العلماء من أعين

چند ہی صدقہ کا بعد پتہ ابھی ہی اسہمی مسد میں اسکو بین کجا ہی ہی اور نہ اسمیں پچہ کا مکی ہی اور عمدہ عمار

متاخرین کی اس کے برائی سال کی اور ضحکما کی کہ بہرہ نازدعت قسوی اسہد کہ کرمات میں ان کے ہمارے کہ تا حد شہرہ اس کے کہ وضع

والمتمم بوضع الجهم وعده التصريح لا اعتدادكم بفهم ذكره في بعض الكتب والشائلا لا انما نف

اور انکا واضع ابن جھنم کو کشتیاں ہیں اور جب علماء یہ تصدیق کر چکی تو یہ اسکا کیا اعتبار ہی کہ بعضی کتابوں اور سالوں میں مذکور ہی اس واسطی کو کہہ

للتدين وحصول الثواب والعقاب من الشارح لعدم استقلال العقل فيه فتلك الصلوة في هذه الليلة

دین اور حصول ثواب اور عقاب کا شارع ہی معلوم ہوا ہے کیونکہ عقل اسباب میں مستقل نہیں ہے پس یہ سہ ماہ اس رات میں

مما يصحح الشبهة الإسلامية ولا يحلها ولا يثبت عليها ولا يحصل فيها الثواب بل يكون فعلها

عشتا بخش منزه القاب كواقل صاحب محمد الحبيب و شہ جہان الرحمان والہ و فی اللہ

بیت ہوگا اسمن اندازہ عذاب کا ہی چنانچہ صاحب مجمع البحرین اپنی شرح میں کہتائی کہ ایک شخص نے عید کی دن عید گاہ میں

ان يصلحني اجابة العبد فيها على فقال الرجل يا امير المؤمنين اني اعلم ان الله تعالى لا يعجز عني الصلوة

وكان له عبد العظمى بعلی کا ارادہ کیا کہ اس کو حضرت علیؑ فی منع کیا اس شخص فی کہا یا امیر المؤمنین میں خوب جانتا ہوں کہ اسے تقاضا غارتہ بھی پر حضرت

عَلَى رَأْسِهِ سَلَامٌ اللَّهُ عَلَى أَيُّسِبِ عَلَى كُلِّ حَيٍّ يَفْعَلُهُ (سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَدِيدُ الْعِقَابِ) وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَدِيدُ الْعِقَابِ

كُونَ صَاحِبًا مَعْنَى الْعِشَاءِ وَالْعِشَاءِ حَرَامٌ فَلَعَلَّاهُ تَعَالَى يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

اور عیث حرام ہی      اشیاء کہ بعد اعلیٰ اس نماز پر جو عذاب دی اور تیری اس مخالفت پر ابے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عذاب

وإذا ورد من العبادات بين الواجب البدعة يأتي بها احتياطاً وما ترددين السنة والبدعة يتركه لأن تراج

مذکور ہو درمیان واجب اور بدعت کی توازن کو واسطی احتیاط کی ادائیگی اور جو عبادات مشکوک ہو درمیان سنت اور بدعت کی توازن کو کرسی الہی کی

سنة الف سنة غير مقلد صلوة هاتردين حادون السنة والبرعة فتعين تركها ولا

الحمد لله الذي جعل العلم نورا يضيء في القلوب والهدى في السبل، وفضل من علمه على عباده ما لا يحصى ولا يعد.

کیونکہ اسکا پڑنا حال نہیں ہے نہ کیلے اور نہ جماعت سے اسواسطے کہ اسے جماعت سے بہرہ دیتے اور اسکا کمال اذیت سے ہرگز نہ فائدہ دیتے۔

[illegible]

فی الکتب المعتبرة کالکافی وغیره ان الفقهاء اتفقوا علی کراهة الجماعۃ فی النوافل اعد التراويح والکسوف والخسوف  
 جیسے کافی وغیرہ صاف مذکور ہے کہ فقہاء بالاتفاق قائل ہیں کہ سوائے تراویح اور صلوة کسوف اور خسوف  
 والا استسقاء اذا کان سبب الامام اربعة وقالوا ان التطوع بالجماعة انما یکره اذا کان علی سبیل التداخی بان  
 اور استسقاء کی غفلت کی وجہ سے کسی اور کو ایسا ہی چار آدمی ہوجاویں اور کہتی ہیں کہ نوافل جماعت سے جب مکروہ ہیں کہ وہ جماعت بطور اجتماع کی ہو ایسا  
 یجتمہ جماعۃ فوق الثلثة ویقتدر بالواحد والواقدری واحد واثنتان بواحد لیکرہ وفي الثلثة اختلاف  
 کہ تین سے زیادہ جمع ہو کر ایک امام کر لیں اور اگر ایک مقتدی ایک امام ہو یا دو مقتدی ایک امام ہو تو مکروہ نہیں ہی اور تین مقتدی ہو تو اس میں اختلاف  
 فی الامر بیکرہ اتفاقا وقد ثبت فی الاصول ان الاداء بالجماعۃ فیما شرعت فیہ الجماعۃ کالکسوفات والجمعة و  
 اور جماعت مقتدی ہوں تو بالاتفاق مکروہ ہی اور اصول میں ثابت ہو چکا ہے کہ اگر کرا تا کر جماعت سے منکرانوں میں جماعت جائز ہی جیسے فرایض بجماعت اور غزوات  
 العیدین والتراویح والوتر فی رمضان اداء کامل ہی اور ان سے ہوا اور غزوات میں جماعت سے حیدر اور نوافل میں جیسے چہرہ اور کبھی اور یہ نماز  
 لیست ضما فتكون الجماعۃ قیما عیسا ونقصانا ولو بعد المندل ان التسفل بالجماعۃ مکروہ ومعصیۃ والنذر  
 ان نمازوں میں داخل نہیں ہی پس جماعت اس نماز کی عیب اور نقصان ہی اگرچہ منہا مانی ہو اسلی کہ لغفین جماعت سے مکروہ اور گناہ ہی اور منہا کرئی  
 بالمعصیۃ لایجوز ولا یلزم الوفاء به لما ثبت فی صحیح البخاری عن عائشۃ انہ علیہ السلام قال من نذر  
 گناہ کی جائز نہیں ہی اور اس کا پورا کرنا ہی لازم نہیں ہی اس واسطی کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے طاعت  
 ان بطیع الله ومن نذر ان بعض الله فلا یبصره هذا الحدیث یدل علی ان النذر انما یجب الوفاء به اذا  
 انہی کی منہا مانی تو کلام ہی کہ پوری کرئی اور جماعت کی منہا مانی معصیت اگر پوری کرئی تو یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہی کہ نہ رجب ہی پوری کرئی واجب نہ تو ہی کہ  
 کان فی طاعة الله تعالى ولم رد بطاعة الله ههنا فالیس بواجب معصیۃ لان النذر مفهوم الشرعی یجبا  
 طاعت انہی کی جو اور مرد طاعت سے اسباب میں وہ ہی جو واجب نہ ہو اور نہ معصیت ہو اس واسطی کہ شرع میں نذر کی معنی واجب کر لیں  
 المباح فلا یبصر فی الواجب فی المعصیۃ بل ان وقع فی المعصیۃ یجوز الوفاء به و یلزم الکفارة کالکافی الیمن  
 مباح کا پس مرد واجب اور گناہ میں نہ ذمہ پر نہیں آتی بلکہ اگر معصیت کی نذر مانی تو اس کا پورا کرنا حرام ہی اور کفارہ لازم ہوجاویں جیسے قسم میں  
 لان حکمہ حکم الیمن عند کثیر من العلماء منهم ابو حنیفہ واصحابہ وحجتہم ما روی عن عائشۃ انہ  
 اس واسطی کہ نذر اور قسم کا اکثر علماء کی نزدیک ایک حکم ہی امام ابو حنیفہ اور ان کی بارون کا یہی مذہب ہی اور دلیل انکی وہ ہی حدیث ہی عائشہ کی روایت سی  
 علیہ السلام قال لا نذر فی معصیۃ وکفارتہ کفارة یمین وفي حدیث اخر رواہ ابن عباس انہ علیہ السلام  
 کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں ہی نذر معصیت میں اور اس کا کفارہ مانند کفارہ قسم کی ہی اور ایک اور حدیث میں ابن عباس کی روایت سی ہی کہ آپ نے فرمایا  
 فان نذر فی معصیۃ فکفارتہ کفارة یمین فان قیل صلوة التسمیۃ اصلها ثابت عن النبی علیہ  
 جس کی منہا مانی تو اس کا کفارہ کفارہ قسم کا ہی اگر کوئی پوچھی صلوة التسمیۃ کی اصل کوئی صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہی  
 فهل یجوز اذا رآها بالجماعۃ بعد المندل فی هذه اللیلۃ قال الجواب ان الجماعۃ فی النوافل لما كانت مکروہۃ کراهۃ تخریج  
 پس اس کا ہی جماعت سے اگر کرا منہا منہا کی بعد اس ہی رات میں جائز ہی یا نہیں اس کا جواب یہ ہی جب غفلت میں جماعت مکروہ تخریج طری  
 لکونہا بدعت کان التذکرۃ مکرہا ایضا فلا یجوز ان رکابہ لاسیما مع وجود تخصیص الوقت بل تجب علی الخلق  
 بسبب بدعت ہونی کی تو اس کی نذر ہی مکروہ ہی تو اب اسطوریہ اور اگر ناجائز نہیں ہی خاص الیسی حال میں کہ وقت ہی خاص کر رکھا ہو بلکہ غفلت کی ذمہ  
 اتباع الحق وان لم یلزم کما فیہ من المصلح ولا احتراز عن البدع والمحدثات وان لم یفہموا ما فیہا من الفساد  
 اتباع حق کا جس کی اگرچہ اس کی خوب بولسی واقع تہوں اور بدعت اور محدثات سے احتراز کرنا واجب ہی اگرچہ اس کی مفاسد کو نہ سمجھتی ہوں

فان مفسد هذا كثيرة من جملة ان كل ما احدث من الاعمال في يوم من الايام او في ليلة من الليالي  
 كيونك اسكن مفسد بهت بين چنا چنا من اين ايک بهی که بر بدعت علی شخصی دن میں تمام ایام میں سی یا کسی دن میں تمام راتوں میں سی  
 لابد ان يكون من یعمل به معتقدا ان ذلك اليوم افضل من سائر الايام والعل فیہ افضل من العمل في سائر  
 ضرورتی عمل کرنا ایسا ہے عقیدہ ہوگا کہ یہ دن تمام دنوں میں افضل ہی اور اس دن میں عمل تمام اعمال ہی جو اور دنوں میں ہو افضل ہی

الا یام وان تلك الليلة افضل من سائر الليالي والعل فیها افضل من العمل في سائر الليالي انه لو كان الاعتقاد قلبه لما اقدم على تخصيص  
 اور یہ بات تمام راتوں میں افضل ہی اور اس دن میں عمل اور راتوں کی اعمال ہی افضل ہی اسلئے کہ اگر یہ عقیدہ اسکی دل میں ہوتا تو نہ کہ روزہ اور نہ کہ نماز کا  
 ذلك اليوم بصيام تلك الليلة بقیام لان البیء فی عن تخصیص بعض اوقات بصلوة وادعیاء وخص فی ذلك الذمیر عن عمل التخصیص  
 کرتا اور کیوں اور رات کا جانا خاص کرنا اسلئے کہ منہ کیا ہی ہو چلی اور علی سلی خاص کرنا بعض وقت کا واسطی نہ کہ اور نہ روزہ کی اور نہ روزہ کی خصوصیت کی ساتھ  
 کہہ دی عن انی هرة انه عليه الصلوة والسلام قال لا تخصو ليلة الجمعة بقیام من بین الليالي ولا تخصو  
 اسلئے کہ وہ بات ہی بوجہ وہی کہ نہ فرمایا علی علیہ السلام فی کہہ رات واسطی چاہی کی تمام راتوں میں ہی رات خاص کر دے

یوم الجمعة بین الايام لان ینک فی صوم یصومه احدکم فعلم من هذا ان الفساد انما نشأ من تخصیص  
 روزہ جو کہ واسطی روزہ کی تمام دنوں میں ہی مستخاص کر دیا گیا جو کہ اور نہ روزہ جو کہ کرنا کہ اس میں ہی علم ہو کہ یہ فساد اس ہی پیدا ہو کہ خاص کر دیا

ما لا اختصاص له في الشرع وهذا المعنى موجد فيما نحن فيه لان الناس انما يخصون تلك الليلة بما  
 ایسی وقت کو جبکی شرع میں ہی یہ خصوصیت نہیں ہی اور یہی یہ خصوصیت جس زمانہ میں ہی مجتہد کرتی ہیں ہی موجود ہی یعنی رغب اسلئے کہ اس وقت کو اس نماز کی واسطی  
 يفعلونه فیها لا شئ تادهم ان فیما یفعل فضيلة زائدة علی ما یفعل فی غیرها فلما لم یکن فیہ فضله منعوا  
 اس ہی اعتقاد ہی خاص کرتی ہیں کہ جو عبادت یا نماز اس رات میں ادائیگی او کو بڑی فضیلت ہی اور عبادت یا جو اور راتوں میں اور اور اس سبب میں جو خصوصیت  
 عن التخصیص اذ لا ینبذ التخصیص الا عن اعتقاد الاختصاص فمن قال اعتقادی ان الصلوة في تلك  
 تو خصوصیت ہی منہ کر دیا اسلئے کہ خصوصیت خصوصیت کی اعتقاد ہی پیدا ہوتی ہی اب جو شخص ہی کہ یہی اعتقاد ہی اس رات میں نماز

الليلة والصوم في ذلك اليوم کافی غیرها ومع ذلك انی اخصها بالصوم والصلوة فلا بد ان یکن باعثه  
 اور اس وقت میں روزہ ایسا ہی جیسی اور رات دنوں میں بہر ہی میں اول دنوں رات اور دن کو واسطی روزہ اور نہ کہ خاص کر دیا ہی اس ضرورتی کہ اسکی باعث  
 اما هو فقه اهل الدنيا لاحتاجه عندهم وخوف اللوم واتباع العادة ونحو ذلك وفساد الكل ظاهر ان کل  
 یا اہل دنیا کی موافقت ہوگی اور کسی کا برائی کی کجی یا اندیشہ طعن نہ کی کا یا پیروی عادت کی یا ایسا ہی کوئی اور امر ہوگا اور ان سبب باتوں کا فساد ظاہر ہی  
 سباع والریاء بالعبادة حرام مع ان من یعمل بها هو بدعة مع اعتقاده انه غیر مشروع فی الدین ینک فاسقا  
 ربا کی باتیں ہیں اور عبادت میں نہ ربا کی حرام ہی اور یہی یہی کہ بدعت کا عمل کرنا اس اعتقاد ہی کہ یہ عبادت دین کی اندر جائز نہیں ہی فاسق

غیر مستمع وان عمل به مع اعتقاده انه مشروع فی الدین ینک فاسقا وصیبت عاقلته من اهل الزمان یصلون  
 غیر بدعتی ہوتا ہی اور اگر عمل کی اس اعتقاد ہی کہ یہ دین کی اندر جائز ہی تو فاسق اور بدعتی ہوتا ہی پس اس زمانہ کی اکثر آدمی یہ نماز

تلك الصلوة وهذه الليلة بحجهم كثير مع اعتقادهم انها مشروعة فی الدین فیلزم ان یكونوا یفعلون هذا فاسقا  
 اس شب میں بڑی جماعت سی ادھر کرتی ہیں اس اعتقاد ہی کہ دین کی اندر جائز ہی اب لازم آتا ہی کہ وہ لوگ اس نماز پر بھی فاسق

مبتدعین لعلمهم البدعة مع اعتقادهم انها عباداة مشروعة فی الدین وقد كان من عادتہم اذا انكر علیہم  
 اور بدعتی چلو اس بدعت کی عمل کرتی ہیں اس اعتقاد ہی کہ یہ عبادت دین کی اندر جائز ہی اور انکی یہ عادت تھی ہوتی ہی کہ جب انکو منع کرتے  
 ان یقولوا هذا خیر من الاشتغال بالمعاصی في مثل هذه الليلة فان هؤلاء المساکین لولا ما تلوا نابل لافساق  
 تو کہی گئی ہیں یہ عبادت ایسی رات میں گناہ کرنی ہی تو بہتر ہی بیشک یہ مساکین اگر تامل کر کر انصاف کرتی

بیمہ

بیمہ

اس





و معناه ان من حج واجتنب جميع ما فيه اثم من القول والفعل غفرت ذنوبه والمراد من الذنوب الصغائر  
 اسكنى من بين كسبتي حج كذا اور جي تمام نمازین قرآن اور غنمی ہی اسکی گناہ معاف ہو جاوینگی اور گناہوں سے مراد صغیر گناہ ہیں  
 لان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة واما الصغيرة فلها مكفرات كثيرة ودر بها السنة كالصلوات الخمس  
 اسکی بڑی گناہ کا کفارہ توبہ کی ہے نہ کہ کچھ نہیں ہی اور گناہ صغیر کی جو بڑی توبہ بہت چیز ہیں یہ حدیث میں آیا ہی جیسی نماز پنجگانہ  
 والجمعة وصوم رمضان وغيرها فان كل واحد من مباني الاسلام يكفر الذنوب والخطايا فيدهما  
 اور نماز جمعہ اور روزہ رمضان کی اور سوا اسکی بیشک ہر ہر اصول اسلام میں سے گناہ اور خطا کا کفارہ ہی کسب برابر کر دیتا ہی  
 فكلمة لا اله الا الله لا تبقى ذنباً ولا يسبقها عمل والصلوة والخمس الجمعة الى الجمعة ورمضان الى  
 پس کلمہ لا الہ الا اللہ کوئی گناہ باقی نہیں چھوڑتا اور نہ اس کی کوئی عمل سابق ہی اور نمازین پنجگانہ روز جمعہ کی جمعہ تک اور رمضان سے  
 رمضان مكفرات لما بدین من ما اجتنب الكبائر والصدقة تطفي الخطيئة كما يطفى الماء النار الحج  
 رمضان تک کفارہ ہیں و میدان کا گناہوں سے جب تک کہ کیوں نہ ہو حج ہر ایک کو بھادتا ہی اور صدقہ خیرات خطا کو بھادتا ہی جیسی پانی آگ کو بھادتا ہی اور حج  
 الذی لا رقت فيه ولا فسق يخرج صاحبہ من ذنوبه كيوم ولدته امه لما روى انه عليه السلام قال  
 جیسا کہ غش ہوسان میں مورتوں کی اور نہ بڑا کار کا تو حاجی گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہی جیسا اسکی پانی جاتا تھا کیوں کہ روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ہی فرمایا  
 من قضى نسكه وسلم المسلمون من يده ولسانه غفر ما تقدم من ذنبه وانا اخروني الصحيحين انه عليه السلام  
 کہ جس نے تمام لازم حج کی ادا کی اور تمام مسلمان اسکی ہاتھ اور زبانی سلامت ہی تو اسکی تمام گناہ پستی اور بچھل معاف ہوئی اور صحیحین اور بخاری میں ہی کہ آپ ہی  
 قال الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة واختلف العلماء في كون الحج المبرور مكفراً للكبائر والصغائر لا يكفرها  
 فرمایا کہ جہاد حج مبرور کی سوا جنت کی اور نہیں اور علماء ہی اختلاف کیا ہی آیا حج مبرور کیوں کہ کفارہ ہوتا ہی یا نہیں صحیح یہ ہی کہ کفارہ نہ نہیں ہوتا  
 ومن قال انه يكفرها ليس مراده انه يسقط عن مرتكبها قضاء ما لزمه من العبادات والديون والمظالم  
 اور جو قابل ہی کہ کیوں کہ کفارہ ہوتا ہی تو اسکی مراد یہ نہیں ہی کہ مرتکب کیوں کہ ذمہ سے قضا عبادات اور قرضوں اور حقوق کی جہاد سے لازم ہیں ساقط ہو جاتی ہی  
 وانما مراده انه يكفر عنه تاخير قضاء ما لزمه فانه اذا فرغ منه يطالب بفعل ما لزمه فان لم يفعل  
 اسکی مراد یہ ہی ہی کہ جو اسکی ذمہ ہی یا اسکی تاخیر قضا کا کفارہ ہوتا ہی بیشک جب وہ اس سے خارج ہو چکا ہو تو اسکی ذمہ ہی اسکی ادا کا مطالبہ ہوگا اگر اس نے  
 مع قدرته عليه يكون مرتكباً للكبائر لان الحج المبرور وهو الذي لا يخالطه اثم وقيل هو المقبول وهذا  
 باوجود قدرت کی ادا کیا تو مرتکب کیوں کہ اب ہوگا اور حج مبرور وہ ہوتا ہی جیسا کہ کوئی گناہ نہ ملی اور کہتی ہیں وہ حج مقبول ہوتا ہی اور یہ  
 المعنى قريب من الاول وعلامة كون الحج مبرور ان يترك صاحبه سيئ ما كان عليه من عمله ويتوجه الى  
 معنی پہلی ہی ہی معنی ہیں اور حج مبرور ہونی کا نشانی یہ ہی کہ حاجی تمام اعمال بد و نحو کر مانتا سب ترک کردی اور اپنی رب کی طاعت میں  
 طاعة لله ويسعى فاصلاح نفسه وقيل علامة كون حج الايمان مقبولة ان يزداد بعد الحج خيراً ولا يعاود  
 معصوف ہو رہی اور اپنی اصلاح نفس میں سعی کر تارہی اور کہتے ہیں کہ حج کی مقبول ہونی کی علامات ہی کہ حج کی بعد کیوں کہ کار زیادہ ہو جاوی اور گناہ چھوڑ کر  
 المعاصي بعد الرجوع ويترك قراء السوء فان من استلم الحجر فقد بايع الله تعالى ان يجتنب معايبه  
 پھر کہی عمل میں بدلاوی اور بد چشتیوں کو ترک کردی بیشک جس نے حجر اسود کو لمس دیا اسی اللہ تعالیٰ سے پخت کی کہ اسکی نافرمانی نہ کرے گا  
 ويقيم بحقوقه فمن نكث فاما نيكثك على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجر عظيم  
 اور نہ ہی حق دے گا اور نہ ہی گناہ کرے کوئی قول توڑی سوتوڑتا ہی اپنی بری کر اور جو کوئی پورا کرے اسے پورا کرے اللہ تعالیٰ وہ دیکھا اور سکو عرصہ بڑا  
 يشهد ان هذا ما روى عن ابن عباس انه قال الحج الاسود يمين الله تعالى في الارض فمن استلمه وصالحه لم يخطئ  
 اسکی طوطا زارہ کرتی ہی روایت ابن عباس کی کہ فرمایا حجر اسود اللہ تعالیٰ کا زمین میں داسنا ہاتھ ہی جیسا اوپر سے رسد دیا اور مصافحہ کیا گویا





من سبعین حجة فيكون لمن ضييع الفدينار في طلبه منهم واحد فاذا كان كذلك فعلى الحجاج ان يلازم  
 نهين مهنونا بهر بهر شخص سياسي که یک در هر یکی واسطی هزار دینار خراب کنی  
 الصلوة في وقتها بالجماعة عند التيسير وبلا نفراد عند التعسر مع الاحتياط عن التيسير حال كفاية  
 وقت پر آسانی میں جماعتی اور مشکل وقت تنہا ادا کیا کریں ہر تیسری احتیاط کریں اگر پانی غلبہ میں

لما للوضوء والشرب له ولرفيقه باعتبار غلبة الظن وعن الوضوء بماء نجس وعن الصلوة قبل وقتها  
 واسطی وضوء اور پیشانی اور اسکی رفیق کی کافی ہو اور احتیاط وضوء کی ناپاک پانی سی اور احتیاط نماز کی وقت کا پہلی سی  
 ومع الاجتهاد في امر القبلة في موضع الاشتباه ومن منكرات الحج تزيين الجلب الجلب من الذهب  
 اور کوشش کریں سخت قبلہ میں اشتباہ کی مقام میں اور طہیون کی بدعات میں سی ہی اونٹ کاسونی اور چاندی کی کسی سی

الفضة والقلائد والاساور والباس الحری وتزيين المشاعر بذلك ايضا يفعلون ذلك عند خروجهم  
 اور حریر پہنا کر سنگا کرنا اور لسی ہی زیب و زینتوں سی شعلیں روشن کرنی ہی اور ہر ساگ جب اپنی شہر سی رخصت  
 من بلدهم ورجوعهم اليه وعند دخولهم مكة والمدينة وهم الثون في جميع ذلك ويشركهم في الانتم  
 ہوتی ہیں اور جب ہجرت شہر میں داخل ہوتی ہیں اور مدینہ میں داخل ہوتی ہیں تو انکیا کرتی ہیں اور وہ بان بدعات کی کرتی ہیں پر ہجرت

من يتناول الروية ذلك ويستحسنه او يسكت عنه ومن منكراتهم ايضا خروج النساء عند هلم  
 جو کچھ کوفاتی ہیں اور اسکو بیک سمجھتی ہیں یا جب ہو کر سنہ نہیں کرتی اور حاجیوں کی بدعات میں سی بہر ہی کہ عورتیں ادا کرتی ہیں وقت  
 وعند مجيئهم فان الواجب على المرأة قعودها في بيتها وعدم خروجها من منزلها وعلى الزوج منها ع  
 ادا کی وقت ساتھ کھاتی ہیں کیونکہ عورتوں پر اپنی کہیں بیٹھی رہنا اور اپنی سہمی کی مقام سی باہر نجانا واجب ہی اور شوہر پر ادا کرنا کھاتی سی

الخروج ولو اذن لها وخرجت كانا عاصيين ولاذن قد يكون بالسكوت فهو كالقول لان النهي عن  
 واجب ہی اور اذن ہی اگر اسکو اجازت دی اور وہ کھلی تو دونوں گناہ ہوگی اور اجازت کہی جب رہتی ہی ہو ہی وہ ایسی ہی جسی ناسی کہا اسو ہی کہ بائیں  
 المنكر فرض وان خرجت بغير اذن زوجها يلغى كل ملك في السماء وكل شئ يبر عليه الا الاثنان لكن وقد  
 رہتی فرض ہی اور اگر وہ بغیر اجازت خاوند کی کھلی تو دوسرا گناہ فرشتی آسمان کی اور جس جس چیز پر کھڑی ہی بخیر انسان اور جن کی سب لغت کرتی ہیں اور

جاء في الحديث انه عليه السلام قال ما تركت بعدى فتنه اضر من النساء فخرج النساء في هذا الزمان  
 حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ میری کوئی فتنہ اپنی بعد بدتر عورتوں سی نہیں چھوڑا سو کھن عورتوں کا اپنی کہوں میں سی  
 من يهتقن من اكثر الفتن كاسيا الخروج المحرم خروجهن خلف الجنازة ولزبارة القبور وعند خروج الحج  
 اس زمانہ میں بڑا ہی فتنہ ہی جب حرام وحشی نکلتا بدتر ہی جیسا جانا عورتوں کا جنازہ کی پیچی اور قبروں کی زیارت کو اور حاجیوں کی رخصت کی وقت

ومجيئهم والخبر عن قعودهن في بيوتهن وعدم خروجهن عن منزلهن لا ترى انه تعالى امر بخير النساء الدنيا و  
 وراہی آتی وقت اور کچھ میں کہوں کی اندیشہ رہتی رہنا ہی اور اپنی منزل سی باہر نہونا ہی بہتر ہی کہا نہیں جاتا کہ تعالیٰ دینا میں سی بہتر عورتوں کو  
 هن امر واج النبي عليه السلام بعلم الخروج من بيوتهن فقال وقرن في بيوتكن وهذا النظم المذكور ان نزل فيه  
 کہ اور ازان مطہرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میں کہوں میں سی کھلی ہی منع کرتا ہی فوایا اور قرپر واپسی کہوں میں اور ہر آیت بزرگ اگرچہ رواج نہیں کی کہ

لان حكمه يعم الجميع لما تقر ان خطابات القرآن تعم الموجودين وقت نزوله ومن سيوجد الى يوم القيمة  
 ہاں حکمہ یعم الجميع لما تقر ان خطابات القرآن تعم الموجودین کی تمام موجودین کو وقت نزول کی اور انکو جو فیامت تک پیدا ہوا  
 ومن منكراتهم ايضا ان بعض ولا يجب عليهم الحج من الفقراء يخرجون معهم بلا زاد ويقولون نحن متوكلون  
 اور حاجیوں کی منکرات میں سی بہر ہی کہ جن کی مقدوروں پر حج فرض نہیں ہی وہ ہی ادا کی ساتھ ہوا ہی ہیں یا توشہ خالی اندازہ کرتی ہیں کہ ہم متوکل ہیں

بہر ہی کہ

جی

فیکون کل علی الناس وثقل علیهم غیر منفکین عن ابراهیم بالسبیل والسبب  
نموده لوگون بر بهاری چرتی تین اور دستو دھوتی ہیں اولی سبک مانگی ہیں چوٹ تی

ذلک الحرام لاداء ما یجب علیہم بل یتکون کثیرا من الصلوات الخمس ویقعون فی انواع المعاصی فیکون  
اذکی لعی اختیار کرتی ہیں بلکہ اکثر اوقات نمازین پچھان میں سی ترک کرتی ہیں اور قسم قسم کی معاصی کرتی گرفتار ہوتی ہیں بہرہ وہی

سبب کہ الہم و زیادتہم سببا لنقصانہم و خسارہم و قتل بعض المفسرین یا فی علی الناس زمان یحج اغنیاءہم  
سبب جو اونکی غیبت اور زبارت کا ہی باعث اوکی نقصان اور خسارہ کا ہو جاتا ہی اور بعضی مفسرین کی کہانی لوگون پر ایسا زمانہ اوکی جبین و لغتندہ

لذتہ و واسطہم للنجارۃ و قرعہم للربا و السمعة و فقرہم للمسئلة ولا یبعد ان یقال و ستر انہم للستر  
حج کرینگے واسطی عیش تن آسانی کی اور دریا نہ لوگ تجارت کی واسطی اور قاری واسطی ایکس دی کی اور فقرہ واسطی مانگ کہانی کی اور سید نہیں کہ یہ ہی کہیں باور ہی

والمحصل ان الحج قد صار فی هذا الزمان فتنۃ و محنة لکثیر من الناس حیث لا یستطعون فیما اوجبه الله  
اور حاصل یہی کہ حج کس زمانہ میں بہت لوگون کی حق میں فتنہ اور محنت ہو گیا ہی اسلوسی کہ وہ ہی نگاہ نہیں کرتی کہ اللہ تعالیٰ انہم پر کیا

علیہم فیہ من حقوقہ و حقوق عبادہ فانہ تعالیٰ اوجب علیہم الحج بشرط الاستطاعة وھی تقتضی  
اپنی حق اور اپنی بندوں کی حق واجب کئی ہیں بیشک اللہ تعالیٰ فی اونپر حج اس شرط ہی فرض کیا ہی کہ استطاعت ہو یعنی اتنی

القدرة علی ما یکفی الانسان ما یحتاج الیہ مدۃ ذهابہ و محیثہ من ماکول و مشروب و مرکب  
قدرت ہو کہ انسان کو حاجات کی کئی جانی اورانی کی مدت میں کفایت کر جاوے کہانی کو اور پینے کو اور سواری کو

فمن الناس من یخرج الی الحج بلا زاد و مرحلة لفقرہ فربما یهلك فی الطريق عند حاجتہ الی الاکل و الشراب  
بہر بعضی لوگ جو حج کی واسطی نادار نیکی خالی آتے ہی تو شہ اور سواری روانہ ہو جاتی ہیں تو اکثر راستہ کی اندر کہانی اور پینے

و الرکب فیموت عاصیا لان اللہ تعالیٰ نفاہ عن السفر علی تلك الحالة و من خرج الی الحج من غیر ان  
اور سواری کی محتاج ہو کر تباہ ہوتی ہیں بہرگز نہ بگاڑ ہو کر مرنے میں اسلوسی کہ اللہ تعالیٰ فی ایسی حالت میں سفر ہی منع کیا ہی اور جو شخص حج کو جاوے بدوں

یہلک جابکفیہ و قصد فی خروجه ان یسل الناس ما یحتاج الیہ فی وقت ضرورتہ من اکل و شراب و رکب  
اتنی مقدار کی کہ اوسکی واسطی کافی ہو اور ارادہ کی کہ یہاں سے نکلتی ہی تو کونسی حاجت کی چیز کہانا دینا سواری ضرورت کی وقت میں کئی

فقد لساۃ اکثر لساۃ لان الغالب من حال الحج ان یتزود کل واحد منہم قدر کفایتہ لمشفقة الحال و بعد  
تواضعی بہت ہی بر کیا اسلوسی کہ اکثر حاجین کا حال یہی ہی کہ تو شہ موافق کفایت اپنی بار بار داری اور درازی راہ کی بیکر جاتی ہیں

الطریق فمن سافر معہم بلا زاد فانہ یضاقون فی زادہم فیکون سفرہم ہذا اذی لنفسہ و لغيرہ و اکثر من  
بہر جو خالی آتے ہو انکی سہاوتہ ہو جادای تواضعی اوکی تو شہ میں مہمانی مانگی کا بہرہ اوسکا بہرہ سفر و مال ہو گا اوسکو بہی اور اور دیکو بہی اور اکثر ایسا کام

یفعل ہذاہم الذین لا یعرفون شرائط الدین و احکام الاسلام ولا یقصدون طاعة الله تعالیٰ طاعة  
وہ ہی کرتی ہیں جو شرائط دین کی اور احکام اسلام کی نہیں جانتی اور نہ اوکی طاعت الہی اور اتباع رسولی ہی کچھ غرض ہوتی ہی

مہسولہ بل یقصدون قضاء ما نشئہم نفوسہم من روية الاماکن البعيدة الغربية و روية مكة  
بلکہ اپنی دل کی ارمان نکالتی ہیں دیکھنا عجیب و غریب دور کی شہروں کا اور دیکھنا مکہ

و المدينة و التقفر علی الناس فی مجامعہم اذ یاتون من کل فج عمیق و ان یقال لہ الحاج لہا لہ لا  
اور مدینہ کا اور سیر کرنا لوگون کی مجلسوں کا اسلوسی کہ وہاں دور دور کی لوگ آتی ہیں اور حاجی کہلاؤں اسکی اتنی ہی بہت تھی

ذلک و منہم من یزین لہ الشیطان صحبة الرکب و لا مقصود لہ الا اخذ اموال الناس من سرقة  
اور بعضوں کی دین شیطان ڈال دیتا ہی اوکی مقصود صرف یہی ہوتا ہی کہ لوگون کا مال جو دار کر

حج کرینگے واسطی عیش تن آسانی کی اور دریا نہ لوگ تجارت کی واسطی اور قاری واسطی ایکس دی کی اور فقرہ واسطی مانگ کہانی کی اور سید نہیں کہ یہ ہی کہیں باور ہی

وخصه بكونه يمكن فان الشيطان يحتمل دائما في ايقاعه بني ادم في الشر فيقتله بابا من الخمر لموقعه  
 يا حبيرون كذا جسطر حني يعني كبريوك شيطان همیشه بهر نوش کرنا بهشتی که نمی گویم که برای من مبتلا کردی بهرادی بودی بهرین دروازه خیر که این گز  
 فی انواع المعاصی المحرمات فی السمر من مبتکرانهم ایضا انهم فی اکثر الاحوال یضعون حقوق صیتم اذ قد  
 در پرده قسم قسم که معاصی او حرام اور برای من مبتلا کردی بهی اور حاجیون کی مبتکرات من می بهر بهی ای که دره اکثر حال من باقی مرده کا حق تلف کردی بین  
 یموت واحد من یفقا لهم حین کونهم نازلین فلا یفسلون ولا یقفون ولا یصلون علیه بل یرتحلون  
 جب کوئی بودی رفیق منزل بین اور ترقی ہوئی مرجع تابی بهر او کو نہ تو نہلا دین اور نہ کفن دین اور نہ او پر نماز جنازہ کی پڑ میں بلکہ وہ کسی کو کتی بین  
 ویرتک هذا ضایعا بل قد یقعون فی الاثم لان کل واحد من هذه الامور من فروض الکفایة للحو  
 اور وہ کو کسی جگہ بی دفن ڈال جاتی ہیں اور گنہ میں پہنچتی ہیں کیونکہ بہر سبب باتین فرض کفایہ ہیں اگر کوئی ایک ہی

اذ ترک واحد منها یا اثر لكل وقد یموت حین کونهم ذاهبین فی الطريق فیرصنه فی مکان قفر بلاد فی یکال  
 متروک ہو تو سب گنہگار ہوں اور بعض وقت رستہ میں چلتی ہوئی مرجع تابی تو بہر او کو پڑ نہیں چلک پشیرن بی دفن کی بہر یک جاتی ہیں اور کو گنہ  
 السباع وسبب الرکابهم امثال هذا الجرائع خرفهم ان یلخذ البیت المال ماله ویختارون متاع  
 بہر بی کجا جاتی ہیں اور ایسی ہی بہر تمام گناہ صرف اس خوف کی ماری کرتی ہیں کہ مبادا او کا مال بیت المال میں داخل ہو جاوے لوگ دنیا کی پوچھ

الدنیا علی الاخرة ویضعون امثال هذه الفروض ویقعون فی الاثم کیف یکون حجتهم مبرور والاصل  
 آخرت کی مقابلہ میں پسند کرتی ہیں اور ایسی ہی فرض ہانوں کو ضایع کر گنہ میں مبتلا ہو تی ہیں اب کیونکہ اور کا حج مبرور ہو گا حاصل بہر ہی  
 ان من یرید ان یکون حجه مبرور یلزمه ان یحج باقاة ارکانه وواجباته وسننه ویجتزئ فی الاحرام  
 جو شخص چاہی کہ اس کا حج مبرور ہو دی تو اس کو لازم ہے کہ حج میں تمام ارکان اور واجبات اور سنن اور احرام کی مدت میں تمام

عن محظورات الاحرام وعن سائر المعاصی کلها کبارھ اوصغائرھا ویقرب قبل الاحرام عن الذنوب کلھا  
 منہیات سے جو احرام میں ہیں اور تمام اور معاصی کیا بر اور صغائر سے احتراز کری اور احرام سے پہلی تمام گناہوں سے توبہ کر کر  
 باء الفروض والواجبات وارضاء المحصوم فی حقن العباد ویکون طعانه وشربه ولباسه و مرکبه من  
 فرض اور واجبات اور حقن العباد میں مدحیون کو راضی کری اور ادبیا کہاں او پینا اور بہرنا اور وارے

الاحلال لامر الحرام اذ قد اختلف الفقهاء فیمن یحج ما ز یستحرم عمل یحججه اما لا یحسد له امام احمد لا یحج  
 حلال مال میں سے جو حرام میں سے نہوا اس واسطی کہ فقہاء فی اختلاف کیا ہے کہ بر شخص حرام مال خرچ کرے تو با او کا حج اور او کا حج یا عین امام حاکم نزدیک  
 علیہ ان یحج ثانیاً بامال حلال وعند الثلثة یصح حجه ویبقط عنه الفرض ولا یجب علیہ الاعادة لیکن  
 ایسا حج صحیح نہیں ہوتا اسپر واجب ہے کہ حج دوبارہ حلال ہی کری اور بیون اماموں کی نزدیک اور کجا حج تو صحیح ہی اور او کی ذمہ سی فرض اور او کا حج دوبارہ حج دوبارہ ہی ہے  
 لا یکون حجه مبرور لان الشرط فی کون الحج مبرور الاجتناب عن کل ما فی البه عنه مع اداء الحج بشرطه  
 اور کجا حج مبرور نہیں اس واسطی کہ حج مبرور کی یہ شرط ہے کہ اللہ کی تمام منہیات سے اجتناب کری اور حج کو تمام مشرط

وارکانه وواجباته وسننه وادابه فشرائطه نوعان شرائط الاداء وشرائط الوجوب اما شرائط الاداء  
 اور ارکان اور واجبات اور سنن اور اداب کی سہ ادا کری پس اس کی شرطین دوسم کی من ایک شرط ادا کی ہی اور ایک شرط واجب ہونی کی ہی شرط ادا کی  
 فهي الزمان والمکان والاحرام وشرائط الوجوب فهي للعقل وللبیوع والحرية والاستطاعة وسلامة  
 نودت ہی اور مکان ہی اور احرام ہی اور شرط وجوب کی عقل اور جوانی اور آزادگی اور قدرت مالی اور صحت

البدن وامن الطريق فلو کان امن الطريق من شرائط الوجوب اختلف العلماء فی وجوب الحج فی هذا الزمان  
 بدنی اور امن رستہ کا پس امن رستہ کا جو شرط وجوب کی ہی اسلمی علماء کو اختلاف پیدا ہوا کہ اس زمانہ میں حج فرض ہی یا بس

و لا تنفخ الا من بظهور القرامطة و غیرهم من الفساق و السراق فقال ابو القاسم صفاری لا شک  
 ان من رسته کا جاتا رہا بسبب غلبہ قرامطہ و غیرہ فساق اور چور ٹولن کی  
 ابو القاسم صفاری کہتی ہیں عورتوں کی ذمہ سی  
 و سقوط الحج علی النساء فی هذا الزمان و انما الشک فی سقوطه عن الرجال و قال ایضاً لا ارى الحج فرضاً منذ عشرين  
 حج کی ساقط ہونی میں اس زمانہ کی اندر کچھ شک نہیں ہی شک معین ہی کمرون کی ذمہ سی ہی ساقط ہی بائیں ادیب ہی کیا ہی کمین حج کو فرض نہیں جانتا  
 سنہ منذ خرجت القرامطة و البادية عندي دار الحرب و قال ابو بکر الاسکاف و لا اقبل الحج فريضة  
 میں جس کی سنت سی جب سی قرامطہ پیدا ہوئی ہیں اور بادیه میری نزدیک دار الحرب ہی لدر ابو بکر اسکاف کہتی ہیں میں نہیں قابل ہوں کہ  
 فی زماننا قاله فی سنة ثمان و عشرين و ثلثمائة و افقی ابو بکر الرازی ان الحج قد سقط عن اهل بغداد  
 اب ہماری وقت میں حج فرض ہی یہہ گفتگو سنہ تین سو چہ ہیس کی ہی اور ابو بکر رازی فی یہہ فتویٰ دیا ہی کہ حج اس زمانہ میں اہل بغداد کی ذمہ سی  
 فی هذا الزمان و به قال جماعة من المتأخرين قيل و انما قالوا ذلك لان الحجة لا يتوصل الى الحج الا بالرشوة  
 بیشک ساقط ہو گیا اور ایسی ہی اور متاخرین کہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ عدم فرضیت کی اسلوسی قائل ہوئی ہیں کہ حاجی قرامطہ و غیرہ کو رشوت دینی بغیر  
 الى القرامطة و غیرهم فيكون الطاعة سبباً للمعصية فمتى صارت الطاعة سبباً للمعصية يرتفع  
 اگر حج نہیں کر سکتی اب طاعت ہی معصیت ذمہ آتی جب طاعت معصیت کا سبب ہی تو یہ طاعت نہیں رہتی  
 الطاعة لكن ذكر في الفتية ان من قدر على الحج يجب عليه الحج وان علم انه يؤخذ منه المكس اذ لو سقط  
 لیکن فتیہ میں یہہ مذکور ہی کہ جس کو حج کی طاقت ہو تو اس پر حج فرض ہی اگرچہ یہہ جانتا ہو کہ اس سی خراج لیا جا و لگا اسلوسی کہ اگر کسی کو حج  
 الحج به فمتى يعمل بقوله تعالى و ليه على الناس حج البيت و سئل ابو الحسن الکرخی عن لا يخرجهم الى الحج خوفاً  
 حج ساقط ہو جا و تو یہ اس آیت پر کہ عمل ہو دیکھا اور واسطی اسکی ہی لوگوں پر حج بیت اکبر ابو الحسن کرخی سی یو جہا حال اسکا جو ماری خوف  
 من القرامطة فقال و اسملت البادية عن الافات یعنی ان البادية لا تخلو عن الافات لقلعة الماء و شدة  
 قرامطہ کی حج کو نہیں جاتا و افی جواب دیا بادیه آفات سی سالم نہیں ہی یعنی بادیه آفات سی کبھی خالی نہیں ہی سبب کوتاہی ہی اور شدت  
 الحر و هيجان الريح و السومور و قال المفقيه ابو الليث ان كان الغالب في الطريق السلامة يجب وان كان  
 گرمی اور تیزی ہوا لون کی اور فقیہ ابو الليث کہتی ہیں اگر راستہ میں احتمال غالب سلامتی کا ہی توجہ فرض ہی اور اگر احتمال  
 الغالب خلاف ذلك لا يجب و عليه الاعتماد و فرائض الاحرام و الوقوف بعرفة و طواف الزبارة فان فات  
 غالب تلک کا ہی تو واجب نہیں ہی اسہی قول پر اعتماد ہی اور فرائض حج کی یہہ ہیں احرام اور عرفات پر طواف الزبارة اگر ان تینوں میں سے  
 واحد منها يبطل حجه و يجب قضاءه في العام القابل و واجباته السعي بين الصفا و المروة و الوقوف  
 ایک ہی فوت ہوگا توجہ باطل ہو جا و لگا یہہ سال آئندہ میں اوکی قضا واجب ہوگی اور واجبات حج کی یہہ ہیں صفا اور مہ کی بیچ میں دوڑنا اور  
 بالمزدلفة و رمي الجمار و الحلق و التقصير و طواف الصدة و الا فاق فان ترك شيئاً منها يجوز حجه و  
 مزدلفہ میں طہرنا اور حج میں نکلنا ہی اور سر منڈنا یا بال کٹوانی اور طواف الصدة سوا کہ لون کی پس اگر کوئی واجب ان واجبات میں سے ترک کیا توجہ جائز  
 عليه الدم و ما عدا ذلك سنن و ادا و وقتہ شوال و ذوالقعدة و عشرين ذی الحجۃ و یکرہ الاحرام للحج  
 ہوگا پر اس پر زنج لازم ہی اور سوا ان فرائض اور واجبات کی سنن اولاد میں اور حج کا وقت ماہ شوال اور ماہ ذیقعدہ ہی طے ہی لگا کہ میں اس مدت سی پہلی احرام حج کا باندھا  
 قبل ذلك لان الاحرام يطول فربما يقع في الحرام و لا يكون حجه مبروراً فان من احرم للحج و العبرة و ارتكب  
 کر دہ ہی اسلوسی کہ مدت احرام کی دراز ہو جا و کی سوا کہ شرع میں واقع ہو جا تا ہی یہہ اسکا حج مبرور ہوگا کیونکہ جسنی احرام حج کا یا عموماً باندھا یہہ کوئی قسم کی  
 شيئاً من محظورات الاحرام بلا عذر يخرج حجه عن ان يكون مبروراً و ان تاب الى الفور لان التوبة ترتفع  
 ممنوعات میں سے ہی بی عذر عمل کیا تو اسکا حج مبرور نہیں رہتا اگرچہ فی الفور توبہ کری اسلوسی کہ توبہ ہی گناہ مستوجب توبہ ہی

الاثم ولا ترفع ما وقع من نقصان ثواب الحج لان الشرط في كون الحج مبرورا ان لا يقع في حال الاحرام ذنب  
اور جو نقصان حج کی ثواب میں ہو گیا وہ نہیں موقوف ہوتا اس واسطے کہ شرط حج کی مبرور ہونی کی یہ ہے کہ احرام کی انحراف

من الذنوب بلا عذر ولا حرام النية والتلبية وهما ركذان في الاحرام لا يصح الاحرام باحدهما دون الآخر  
بلا عذر کوئی گناہ کی طرح کا نہ ہونی پوری اور احرام کی دو چیز ہیں نیت اور تلبیہ ہر دونوں احرام کی مکمل ہیں احرام ایک ہی بدلتی

فمن اراد الاحرام يتوضا او يغتسل والغسل افضل وينزع الخيط ويلبس ثوبين ازارا او ثوبا واحدا قبل بدلين  
صحت نہیں ہوتا جو شخص احرام باندھی پہلی وضو کرے یا نہاںات افضل ہے سینکین بکری اور تار ڈالی صرف دو بکری ہیں لی تہمد اور چادر نئی ہوں

او غسبيلين والجديد افضل ويقص شاربه ويقام ظفاره ويحلق عانته ثم يصلي ركعتين و  
یاد ہوئی ہوئی نئی ہوں تو بہتر ہے سوچیں کتر وادی اور ناخون تر شوالی اور بونہائی موندی بہر رکعت نماز ادا کرے

يقول بعد السلام اللهم اني اريد الحج فيسره لي و تقبله مني ثم يلبي ويقول برفع الصوت ليبيك اللهم  
بہر بعد سلام کی یہ ہے کہ یہی الہی میں حج کیا جا رہا ہوں سو تو مجھے آسان کر دی اور مجھے ہی قبول کر لی بہر تلبیہ کہیں کر کہیں تار ڈالی کی حاضر ہوتا ہوا الہی

ليبيك ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ولا ينقص منها وان زاد  
حاضر ہوتا ہوں حاضر ہوتا ہوں تیرا کوئی شریک نہیں بیشک حمد اور نعمت تیری ہی اور ملک تیرا تیرا کوئی شریک نہیں اس عبارت میں سی کی کہ بکری اگرچہ بکری

يجوز فاذا التى بالنية والتلبية فقد احرم وتبقى محظورات احرامه وهي الرث والفسق والمجدال  
تو جائز ہے یہ نیت کرنا یہ تلبیہ کہنا تو احرام ثابت ہو گیا اب احرام کی ممنوعات سی یہ ہیں بکری اور وہ باقیں بیچائی کی ہو تو کئی اور تلبیہ کہائی اور لڑائی

وتعرض الصبر لا يأخذ ولا مشارة والدلالة او الاعانة ولا يلبس الخيط قباء او قبيصا ووسرا ويل او  
اور شکار کو چھڑنا بکرا باسانہ سی بتانا یا ظاہر بتانا یا مدد کرنی اور سیا ہوا کپڑا نہ پہنی قبا یا کٹا یا باغجامہ اور

علماء وتأنس رقا وخفا ألا ان يقطع الخف اسفل من الكعبين ولا يأخذ شعرا ولا ظفرا ولا يقتل القمل  
بکری نہ بانہی ہوئی نہ تلبیہ اور موسمہ ان اگر موسمہ سختی کی بیچ تک کتر ڈالی تو ڈر نہیں بہر نہ بان کتری نہ ناخن کتری نہ چون ماری

ولا يغطي راسه ولا وجهه ولا باس بالاستئصال بالبيت والمحمل ولا يحك راسه الا برفق حتى  
اور نہ سر ڈھکی اور نہ مسہر ڈھکی اور نہ کتر نہیں کہ سایہ میں بیٹھی بیت کی یا کجاو کی اور نہ کوئی کجاو کی مگر نرمی سی یہاں تک

عن ابى حنيفة انه يحكه ببطن الاصابه كيلا يؤذي شيئا من هوام راسه ويكثر التلبية برفع  
ابو حنیفہ سی روایت ہے کہ اوٹھلکین کی بیٹھی کجاو کی تاکہ کوئی جانور سر میں کا جو خفیہ لہذا نہ پاوے اور تلبیہ بار بار واجب نماز بڑی

الصوت متى حلى او على اشرف او هبط واديا او لقي ركبا او اسحر واذا دخل مكة يبدأ بالمسعى حين  
یا بیچ کو او تو کاسی زمین یا سواری میں یا صبح ہو کجاو کر رہی اور جب مکہ میں داخل ہونے سے پہلے مسجد الحرام میں جا کر

راى البيت بکبر ويهلل ثم يستقبل الحجر مكبرا مھللا را فعايديه كما في الصلوة ويستقبله والاستسلا  
راہ بیت کو دیکھی تو ادا کر کے اور لا الہ الا اللہ پڑھی بہر حج اسو کی سامنی بکیر صلہ الہ الہ کہتا ہوا تہنات پڑھتی ہوئی جاوے جیسا نہیں اور لو کو جو علی اور

عند الفقهاء ان يضع كفيه على الحجر ويقبله بغمه ان قدر بلا ايداء اخذ الاستلام سنة وترك  
فقہاء کی نزدیکی سلام کی یہ وضع ہے کہ دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھ کر کہہ کر منہ ہی چوم لی اگر کسی کو کھچ دے یا کسی کو ہنس دے اس واسطے کہ اسلام نہ ٹوٹے سی اور

الايداء واجب فالواجب اولى وان لم يقدر على ذلك يمسه شيئا في يده ويقبله وان عجز  
ایدائی واجب ہے اور واجب کا لو کہ نہ پاوے ہی اور اگر اس پر قابو نہ ہو تو حجر اسود کو کسی چیز سی چھوے یا ہوا اسکو چوم لی اور اگر یہ دونوں

عنهما لم يستقبله رافعا يديه حذاء منكبيه جاء علا ظاهرها نحو وجهه وباطنهما نحو الحجر مشبرا  
انہوں میں سے نہ ہو تو حجر اسود کی سامنی ہاتھ کر دونوں ہاتھ برابر موند ہوں کی دوشائی ہوئی پشت ہاتھوں کی ایسی ہونے کی طرف اور دروا کی حج اسو کی خط کشا کرتا ہوا

بجہا الیہ مکبرا مہلا حامد لله تعالیٰ ومصلیٰ علی النبی علیہ السلام ویطوف بالمقدوم ودم ودم الطیم  
 طوف حجری ادا کر کہتا ہوا لا الہ الا اللہ پر ہوتا ہوا ادا کر کہتا ہوا علیہ السلام پر رزد و پر ہوتا ہوا یہ طواف تقدوم کری حطیم کو طواف کی سند لیکر  
 اخذ عن بیئہ ہما ایل الباب جاء لا رداءہ تحت ابطیہ الیمنی ملقیًا طرفہ علی کتفہ الیسری  
 داہنی طرف سے شروع کر کہ جعفر باب سے متصل چکا چاند کو دہنی بغل تلی لیکر اور ادا کر کوئی بائیں موند ہی پر ڈال کر  
 سبعة اشواط یرمل فی الثلثة الاول فقط من الحجری الحجر وکلما مر بالحجر یفعل بہ ما ذکر من الاستلام  
 سات گروشیہ ادا کر صرف پہلی تین گردشوں میں حجری حجرتک اور جب حجری پاس پہنچی وہ ہی استلام کری موافق مذکور بالا کی  
 ویستلم الرکن الیمانی وهو حسن ولا یستلم غیرہا ویختم الطواف بالاستلام الحجری یصلی رکعتین  
 اور استلام کری رکن یمنی کا یہ بہتر ہی اور سواران ردو کی اول کو استلام نہ کری اور طواف کو حجری استلام پر ختم کر دی یہ مقام کی پاس و رکعت نظر  
 عند المقام وغیرہ من المسجد ان منعه الزحام وهذه الصلوة واجبة بعد کل اسبوع ثم  
 ادا کری یا مسجد میں اور جگہ اگر انہو کی سبب مقام میں میسر نہ آوی اور یہ نماز واجب ہی بعد ہر ایک پوری طواف ہی ہفت گشتوں کی  
 یعود ویستلم الحجر ویخرج من المسجد ویبعد الصفا ویستقبل البیت ویکبر ویہل ویصلی  
 ہر گشت کر کہ استلام کری اور مسجد ہی باہر آکر صفا پر چڑھ جاوی اور بیت کا طرف منہ کر کہ ادا کر کہی اور لا الہ الا اللہ پڑھی اور نبی علیہ السلام پر  
 علی النبی علیہ السلام ویرفع یدیه ویدعو ما شاء ثم یمشی نحو المروة علی ہیئۃ حتی یصل لمن اللد  
 رزد و پڑھی اور اہتہ او ہٹا کر جرجا ہی دعا مانگی یہ رزد کی طرف چلی اپنی چال میں یعنی فی الخلف یہاں تک کہ نمن وادی پر پہنچی  
 ثم یسعی بین المیلین لا یخضرین فاذا جاء من اللد الودی یمشی علی ہیئۃ حتی یاتی المروة فاذا انتہا  
 پہر در میان میلین اختصر بہ کی در نہر چلی جب بطن وادی سے نکل جاوی نواہنی چال پر سستی لگی یہاں تک کہ رزد پر جا پہنچی وہاں جا کر  
 یصعد علیہا وینزل فاعمل علی الصفا ثم یزئل عنها وینویجہا الی الصفا یفعل ہکذا سبعاً یبلی  
 ادا کر چڑھی وہاں جا کر وہی طواری کو صفا پر کیا ہوتا پہر رزد سے اٹھ کر صفا کی طرف تباؤی اس طرح سات دفعہ کری صفا سے شروع کر  
 بالصفا ویختم بالمروة ثم یسکن بمکۃ ثم یصوم صوماً ویطوف بالبیت نفلاً ما شاء فاذا صلی بمکۃ فیرثا من  
 رزد پر ختم کر دی یہ کہ من احرام باندھی ہوئی ہوتی لگی اور بیت کا طواف نفل کیا کر کہ جعفر جاہا جب کو من یوم توبہ یعنی آٹھون تاریخ  
 الشہر یخرج الی منی یمکت بہا الی فجر عرفة ثم یروح الی عرفات وکلما موقف الا بطن عرفة فیبعد  
 ذابحہ کو صبح کو نماز پڑھ چکی منی کو جاوی وہاں جا کر نوین تاریخ کی فتنک ہزار ہی بہر عرفات میں جاوی وہ تمام ہر نیکی جگہ ہی سواء بطن عرفہ کی جب  
 ما صلی الظهر والعصر فی وقت الظہر ینزل الی الموقف یغسل سن وبعد الغروب یاتی الی المزدلفۃ  
 نماز ظہر اور عصر کی جمع کر کہ ظہر کی وقت میں پہنچ چکی تو غسل مسنون کر کہ موقف کو جاوی اور دن چھپی مزدلفہ کو چلا جاوی  
 وکلما موقف الا وادی محسور ینزل عند جبل قریح ویصلی العشاء ثلثین ہما باذان واقامة فاذا طلعت  
 وہ تمام بھرتی کی جگہ ہی سواء وادی محسور کی اور جبل قریح کی پاس اونری یہاں مغرب اور عشاء ملا کر ایک اذان اور تکبیر ہی ادا کری جب صبح صادق  
 الفجر صلی الفجر بغسل وہو ظلمۃ فی آخر اللیل ثم یقف ویکبر ویہل ویبلی ویصلی علی النبی علیہ السلام  
 کہل جاوی تو فجر کی نماز اذہیر ہی میں پہنچی غسل اذہیر ہوتا ہی آخر لیل میں ہم ہر ادا کر کہی اور لا الہ الا اللہ پڑھی اور تیسہ پڑھی اور نبی علیہ السلام پر رزد و پڑھی  
 ویعود الی سفرباتی منی ویرثی جمرۃ العقبة من بطن الودی من اسفلہ الی اعلاہ سبع حصی  
 اور دعا مانگی جب خوب روشنی ہو جائے منی میں اگر جمرۃ العقبہ کو دیکر ہی بطن وادی کی جانب اسفل ہی اعلیٰ کی طرف سات گشتوں کی اور دعا مانگی  
 خذ فادیکر بکل منہا فیقول بسم اللہ واللہ اکبر رجلاً للشیطان وحزبہ اللهم اجعل حجی مبروراً وسعی  
 اور ہر گشت پر ادا کر کہتا جا اسطور بسم اللہ واللہ اکبر واسطی خاک لودی شیطان اور ادا کر کہی گروہ کی آہنی تو حج میرا مبرور اور کوئی شہرت

مشکوکاً و ذنبی مغفوراً و یقطع التلبیة باولها ثم یبصر الحلق افضل و یحل له کل شیء مشکور اور گناہ میری معاف کردار اولیٰ سے پہ تلبیہ موقوف کری بہتر قربانی کری اگر چاہی بہر حال گناہی اور در سناہ افضل ہی اور جو کمینعات احرام من محظورات الاحرام لا النساء ثم یطوف للزيارة یوماً من ایام النحر سبعة اشواط بلا رمل ولا سعی سواي جامع کی سبب شئی حلال ہو جاتی ہیں بہر طواف زیارت کسی دن ایام نحر میں سی سات گردشیں بدولن اگر اور سعی کی کری ان فعل الرمی والسعی قبل والا فیهما ان اخره عن ایام النحر یکره و یجب الدم ثم یاتی منی و یرمی الجمار اگر رمل اور سعی پہلی کر چکا ہی اور نہیں تو اب کری اور اگر طواف زیارت کو ایام نحر ہی گناہی تو مکروہ ہی اور نہ کرنا واجب ہو جاتا ہی بہر منی میں آوی اور الثالث بعد زوال ثانی النحر یبدأ بایلی مسجد الخیف ثم بما یلیه ثم بالعقبة سبعة اسبعا و یکبر کل تینون جون کو بدولن و مبنی دوسری دن نحر کی کنواری شریعہ اول جہوی کری جو مسجد خیف سے نزدیک ہی بہر جہاں سی پاس ہی بہر جہاں العقبة کو سناہ شہر حصاة و یقف بعد رمی بعده رمی و یدعو ولا یقف بعد الثالثة ولا یعد رمی یوم النحر ثم غداً كذلك کی سناہ تلبیہ کہت جاوی اور پھر بعد اوس ہی کی کر چکی اوسکی رمی ہو اور دعا مانگی اور بعد تلبیہ کی نہ پھر ہی اور نہ بعد رمی یوم نحر کی بہر اگر رمل اسبیور و یعد غداً كذلك ان مکث و یدکره ان لا یدبیت بمنی لیاالی الرمی و اذا اراد الرجوع الی وطنه یطوف للصد اور بعد اوسکی اگر تلبیہ اگر پھر ہی اور اگر رمی کی شین مین منی میں شب کو نہ رمی تو مکروہ ہی اور اگر ارادہ مراجعت کا اپنی وطن کو کری تو طواف البصر سبعة اشواط بلا رمل ولا سعی ثم یصلی لکعتین ثم یشرب من زهر ثم یاتی البیت و یقبل العتبة سات گردشیں بدولن رمل اور سعی کی کری بہر دو رکعت نماز ادا کری بہر آب زہر من نوش کری بہر بیت کی پاس آوی اور آستانہ نبوی کری و یضع صدره و وجهه علی المیزان وهو ما بین الحجر والباب و یثبت بالاستئذان ساعة و یدعو یحسبها اور اپنا سینہ اور چہرہ مترجم پر رکھی اور مترجم حجر اور باب کی بیچ مین ہی اور ایک ساعت بہر پردہ کعبہ کا پکڑی رمی اور خوب نضر علی کمانگی و یسکی علی فراق الکعبة و یرجم قهقري حتی یمخر من المسجد المرأة کالرجل الا انها تلبس الخیط ولا اور کعبہ کی جرائی پر روئی اور پس پشت پہٹی یہاں تک کہ مسجد میں سی نکل آوی اور عورت کا حال ہی مرد کا سی اتنا فرق ہی کہ عورت سناہ پڑا بہنی نکشف لاسها بل تکشف وجهها و لو اسدلت علیه شاة و جافته عنه یصحر ولا یرغم صوتها بالتلبیة اور اپنا سر نہ کھولی بلکہ منہ کھولی کہی اور اگر کسی پڑ لیس کہو کہ پٹہ کہی اور منہ سی پکڑی کو الگ دیکھ تو ہی صحیح ہی اور تلبیہ مین بکار کراد و نہ کری ولا تقرب الحجر الا عند کونه خالیا ولا ترمل فی الطواف ولا تسعی بین المیلین بل یشی علی هیئتها ولا اور حجر کی پاس انہوہ مین نہ جاوی اگر چاہی خالی ہو جاوی اور طواف میں مل نہ کری اور میلین کی بیچ نہ دوڑی بلکہ اپنی طرح پر چلی جاوی اور سر فاق یحلق بل تقصر وان حاضرت عند الاحرام تغسل و یتکون هذا الغسل للاحرام لا للصلاة و یغسل النظار نہ مونڈاوی و کلاہ کر تو االی اور اگر احرام باندہ ہی وقت حاضر ہو جاوی تو نہادی اور بہر غسل احرام کی لئی ہی غازی و اسطی نہیں اس سعی سوا طواف کی طہارت لغیر الطواف وهو بعد الرکنین اللذین هما الوقوف بعرفة وطواف الزيارة یسقط طواف الصد ولا یجیب علیہا شاة کا فائدہ ہوگا اور حیض بعد دو نذر کن کی کردہ وقوف عرفات اور طواف الزیارة ہی طواف الصد کو ساقط کر دیتا ہی اور اوسکی ترک سی اور بہر کچھ لازم بترکہ ولا یأخیر طواف الزيارة عن ایام النحر بسبب الحيض ثم یدبغ ان یعلم ان المرأة مثابة كانت او عجزا نہیں آتا اور نہ طواف الزیارت کی تاخیر سی جو ایام نحر ہی بسبب حیض کی ہو چا کچھ لازم آوی بہر جائی بات ہی کہ عورت جوان ہو یا یوشری اذا کان بینہا و بین مکة مسیرة سفر لا یثبت لها الاستطاعة الا یحرم وهو الزوج و من لا یجوز نکاحها جب اوبہ مین اور کم مین مسافت سفر کی ہو تو اس عورت کو استطاعت حاصل نہیں جتنی حج فرض ہوتا ہی بدولن محرم کی اور وہ خاوند ہوتا ہی یاہو جس سی علی التابید بنسب و مرضاع و صہریة وان لم یکن لها حرم ولا یجب علیہا ان تزوج لیجربها و ذکر فی التفسیر کہ کسی حال مین نکاح جائز نہیں ہی اربیب کی یا دودہ کی یا صہرانی کی اور اگر اوس عورت کی سناہ محرم نہیں تو اوپر بہر واجب نہیں کہ حج کی واسطی خاوند کی اور نہ خاوند کی



ان محرماً ان كان فاسقاً او مجنوناً او صبيلاً لا يجب عليه الحج والحرم عليها السفر معه وبشدة طهرها  
 كركا او سكا عظم فاسق هو يا بچھ نا بالغ ہو تو اس پر حج واجب نہیں ہے اور اگر کسی محرم کی سائنتہ سفر حرام ہی اور عورت کی واسطی  
 ان تكون خالیا عن العدة عند خروجها الى الحج حتى لو كانت في العدة لا تحرم الى الحج وكذلك لو وجب  
 بہ یہ شرط ہے کہ حج کو چلی تو عدت سے پاک ہو یہاں تک کہ اگر عدت میں ہو تو حج کو نہ جادی اور ایسی ہی اگر او سپر  
 لها العدة في الطريق في مصر من الامصار وبينها وبين مكة مسيدة سفر لا يخرج ذلك المصرا من تنقض  
 عدت رستہ میں کسی شہر میں واجب ہو جاوی کہ اوس میں اور مکہ کی پہچین مسافت سفر کی ہو تو اس شہر میں سی عدت کی گذری بغیر بچاوی  
 عدها ليس الله تعالى اعمالا مطابقا لرضاها بئنا احسان اور فضل سی اکیسویں مجلس  
 في بيان فضائل الزكاة وغوائل تركها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من  
 زكاة ربني في فضائل اور غریبی کی سختیوں میں فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم فی نہیں کوئی  
 صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيمة صفحت له صفات من نار  
 سونی چاندی والا اگر او میں سی اوسکا حق یعنی زکوۃ نادر کرتا ہو مگر جب دن قیامت کا ہوگا تو اوسکی لٹی نچھی لگ کی بنا پر چاندی  
 فاحس عليها في نار جهنم فتكوى بها جنبية وجبينه وظهره وكلما ابردت اعيدت له في يوم  
 بہر او کو دوزخ کی آگ میں گرم گرم کر کے اور کو دلو کر وٹیں اور پیشانی اور پشت داغ دی جادی کی اور جب ٹھنڈی ہو گی پھر گرم کر دی جائیگی اوس روز  
 كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار  
 کہ برابر پچاس ہزار برس کی ہوگا یہاں تک کہ تمام خلق کا فیصلہ ہو چکی بہر دیکھی اوسکا راہ یا جنت کی طرف ہو اور یا دوزخ کی طرف  
 هذا الحديث من صحاح المصابيح رواه ابوهريرة فانه عليه السلام ذكر فيه جنسين من المال وهما  
 بہرہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اس میں نبی علیہ السلام کی مال کی دو جنس بیان فرماتین  
 للذهب والفضة ثم افرد الضمير الراجح اليهما فقال لا يؤدى منها حقها نظر الى المعنى دون اللفظ  
 سونا اور چاندی بہر ضمیمہ جو ادنیٰ کی طرف بہر ہی وہ مفرد بیان کی فرمایا کہ نہ ادا کری اوس میں سی حق اوسکا تو لحاظ معنی کی لفظ کا لحاظ نہیں کیا  
 لان المراد بهما دناير ودراهم وقيل يحتمل ان يراد بهما الاموال لان الحكم عام وتخصيصهما بالذکر لفضلهما  
 اس واسطی کہ مراد اون دونوں ہی دنایر اور دراہم ہیں اور کوئی کہتا ہے کہ شاید سونی چاندی سی مراد بہر قسم کی مال ہوں اس واسطی کہ حکم تو عام ہی اور خصوصیت چاندی سونی  
 على ما ذكره الاموال من حيث انها اصل المتول وعن الاشياء وبشله ورد قوله تعالى والذين يكنزون  
 ذکر میں واسطی فضیلت کی تمام لوگوں پہر اسلی اور اصل ولایت اور نعمت تمام اشیاء کی بہر ہی دونوں میں اور ایسی ہی قرآن میں وارد ہوئی اور جو لوگ کار کوئی ہیں  
 الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعتاب الله يوم يجني عذابها في نار جهنم  
 سونا اور روپا اور خرچ نہیں کرتی اللہ کی راہ میں سوا اونکو خوشخبری سنا دے والی مد کی جسد آگ دھکا دینگی اور بہر دوزخ کی  
 فتكوى بها جنباهم وحنونهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانيفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون  
 پس رافین کی اوس سی ادنیٰ انتہی اور کوٹین اور پشیم بہر ہی جو تم گاڑی تھی اپنی واسطی اب جگہ ہمزہ اپنی گاڑینیکا  
 والمراد بعدم اداع حقها وعدم انفاقها في سبيل الله عدم اداء زكوتها فان الذين يجمعون الاموال  
 اور حق نہ دیتی ہی اور راہ الہی میں خرچ نہ کرتی سی نہینا زکوۃ کا مرادی پس جو لوگ مال جمع کرتی ہیں  
 ولا يخرجونها ولا يعطون زكوتها يعدون يوم القيمة بانواع من العذاب ابفس حملتها ما ذكره هذه الآية  
 اور اوسکو دھوکہ دیتی ہیں اور اوسکی زکوۃ ادا نہیں کرتی قیامت کی دن طرح طرح کی عذاب دے جائیگی ایک تو یہ ہمزہ جواس آیت میں

وهذا الحديث روجه تخصيص هذه الاعضاء بذلك العذاب ان صاحب المال اذ لم يعط نفسه  
اوراس حديث من ذكره في اوجه خصوصية ان اعطى سائر اسعذاب کی یہ ہی کہ مال والی اور کسی کو جب رکوعہ دینی کی عادت نہیں ہوتی  
اعطاء الزکوۃ بعد وجوبہا یعنی وقتہا فهو اذا سأل الفقير الطالب للزکوۃ يعبس وجهه واذ اسأله فقير  
اگرچہ رکوعہ واجب ہو اور وقت ہی کہیں پس وہ شخص جب فقیر کو طلب کو دیکھتا ہی تو بیٹھتی چڑھتا ہی اور وہ اگر گشتا ہی تو اس ہی نہ  
عنه ويولي اليه جنبه واذ ابلغ في السؤال يقوم من مقامه ويولي اليه ظهرة ويذهب ياعطيه  
پہر کرکوش موڑتا ہی بہر اگر فقیر فی سوال میں زیادتی کی تو اپنی جگہ سی اور دیگر اس کی طرف پشت کر کے چلا جاتا ہی اور رکوعہ میں ہی جو  
شيئاً من حقہ الذي هو الزکوۃ فتأذي الفقير بكل واحد من هذه الافعال فيعذب به الله تعالى  
اوسکا حق ہی کہہ نہیں دیتا پس فقیر کو اس کی اس ہر حرکت سی ایذا ہوتی ہی سو ہی اللہ تعالیٰ اوسکو

بجعل امواله التي هي الدنيا والدرهم الواحد من نازتکوی بها تلك الاعضاء التي اذى بها الفقير  
یہ عذاب دیتا ہی کہ اوسکی تمام مال کو جو دنیا و درہم میں آگ کی تھمتی بنا کر ان اعضا کو داغ و لگایا جس ہی آہی فقیر کو ایذا دیتی ہی  
وروی عن ابن مسعود انه قال لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع جلدہ حتى  
اور ابن مسعود ہی روایت ہی کہ وہ کہتے ہیں کہ دینار پر دینار اور درہم پر درہم نہیں رکھا جائیگا و لیکن اوسکی کھال کو فراخ کر کے  
يوضع كل دينار ودرهم موضعاً على حدة كلماته ووصل اليها من اولها الى اخرها معيد ذلك الكلى  
ہر دینار اور درہم الگ الگ جگہ رکھی جائیگی جب پوری ہو کر داغ اول کا آخری مل جائیگا پھر وہی داغ اول سے آخر تک دوہرا کر دینگی  
اولها حتى يصل الى اخرها هكذا يستمر هذا النوع من العذاب يوم القيمة حتى يحكم بين العباد  
اسی طرح اس قسم کا عذاب قیامت کی روز ہو ہی چلا جاگا جہاں تک کہ تمام خلق کا فیصلہ ہو چکی

فیری سبیل انا الى الجنة ان لم يكن له ذنب سواء او كان لكن الله تعالى عفى عنه واما الى النار كان  
پہر دیکھا جائیگی کہ اوسکا راہ جنت کی طرف ہی اگر اوسکا کوئی اذگنا نہیں ہی یا گناہ تو ہی پر اللہ تعالیٰ فی معاف کر دیتا یا دوزخ کی طرف ہی اگر اعمال  
على خلاف ذلك وفي حديث اخر انه عليه السلام قال من اتاه الله مالاً فلم يؤد زكوة مثله ماله  
کی خلاف ہو اور ایک اور حدیث میں ہی کہ پیغمبر علیہ السلام فی فرمایا جسکو اللہ تعالیٰ فی مال دیا اور اس نے زکوۃ نہ ادا کی تو قیامت کی دن  
يوم القيمة شعاعاً اقرعه له زيتان بطوقه ثم ياخذ بلهزمته فيقول انا مالک انا مالک انا مالک انما مالک انما مالک انما مالک  
اوسکا مال گناہا سانپ جسکی دوداغ ہوں دن کر اوسکی گھٹن پر لٹکا دوںو جیڑی پر کر کہیں گاہ میں تیرا مال میں تیرا خزانہ ہوں یہاں ہی تیرا  
وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ بِمَالِهِمْ آلِهَةً مِّن دُونِ اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ مِّنْ حَرْشِ مَلَائِكَةٍ لَا يُؤْخَذُونَ بِشَيْءٍ  
پڑ ہی اور نہ سمجھیں جو لوگ کجی کر کے ایک چیز پر کہ اللہ ہی اپنی فضل ہی کہ سب سے بہتری اور نئی حق میں بلکہ سب سے برا ہی اور نئی واسطی کی طوق پڑا کر دیکھ جائیگا  
به يوم القيمة فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان من اعطاه الله تعالى مالا ولم يؤد زكوة ماله  
دن قیامت کی سو پیغمبر علیہ السلام فی اس حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ فی مال عنایت کیا اور اس نے اپنی مال کی کوئی نہ کی تو

يجعل ماله يوم القيمة في صورة الحية التي اخسر شعر اسها من كثرة سمها وطول عمرها ولها فوق  
قیامت کی دن ایسی سانپ کی صورت بنا دے گی جسکی سر کی بال ماری زہری کی سبب درازی عمر کی جڑ گئی ہوں اور اوسکی  
عينها نكتان سوداوان وهي وحش ما يكون من الحيات وتجعل في عنقه كالطوق ثم ياخذ بشدقيه  
دون آنکھوں کا اوپر دوداغ سیاہ ہوں یہ قسم تمام سانپوں میں بدست ہوتی ہی اور اوسکی گردن میں طوق کی مثال ڈالاجا ویکجا پھر وہ اوسکی دونوں کی پکر کر  
وتذرع وتقول له انا مالک الذي جمعت له ولم تؤد زكوة فلما كان في منع الزکوۃ مثل هذا التشديد بل  
کا چنگ اور کہیں گاہ میں تیرا وہی مال ہوں کہ جمع کر کے رکوعہ نہیں دی ہی جو کہ زکوۃ کی ندرت میں اپنی بڑی سختی ہی

الشدید لزم بیان وجه الحكمة فی ايجابها وهو الامتنان لان التلفظ بكلمة الشهادة التزام للتوبة  
 وذلک لزم هو بیان کرنا کہ اسکی فرض کرنی میں کیا حکمت ہے اور وہ امتنان ہی اس واسطے کہ کلمہ شہادت کا زیادتی سے پہنچنا توجہ کا ذمہ پر لینا ہی  
 وشهادة بانقراد المعبود وادعاء المحبة فان من يقول اشهد ان لا اله الا الله يصير كأنه قال انی  
 اور گواہی ہی معبود کی یگانہ ہونی کی اور محبت کا دعویٰ ہی اسلی کہ جو شخص کہتا ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ سوائے اللہ کی کوئی معبود نہیں ہے گویا یہ کہتا ہے  
 رأیت بقلبی وعلمت بعقلی ان لا معبود الا الله فالترتیب عبادته ومحبتہ ولا اعبد الا  
 میں نے دل سے دریافت کیا اور عقل سے جان لیا کہ نہ کوئی معبود نہ کوئی محبوب سوا اللہ کی سوائے اسکی عبادت اور اسکی محبت اپنی ذمہ لی نہیں پرستش کرنا  
 احب الاياه فيلزم الوفاء بما ادعاه من التوحيد في المحبة وتتمام الوفاء ان لا يبقى للموحد محبوب  
 اور نہ دوست رکھوں سوا اللہ کی اب اس دعویٰ توحید کا پورا کرنا چاہی یعنی محبت ایک کی اور انجام وفا کا یہ کہ سوائے اللہ کی واسطے کوئی محبوب  
 سوا الفرح الواحد لان المحبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل النفع ولما يظهر درجة  
 سوا ایک ڈاکی یا باقی اس واسطے کہ محبت میں شرکت نہیں ہوتی اور زانی توحید کی فائدہ ہوتی ہی اور درجہ محبت کا جب ہی کہتا ہے  
 المحبة بمفارقة المحبوبات ولا أموال محبوبة لئلا يلقى لكونها آلهة تمنعهم وقضاء حاجاتهم في الدنيا  
 تب تمام محبوبات چھوڑ جاوے اور اموال محبوبات کو اسلی محبوب کی کائنات میں اور دنیا میں اور کسی عیش عشرت اور کارروائی ہوتی ہی  
 وبسببها يأسون بهذا العالم وينفرون من الملوث مع ان فيه لقاء المحبوب فامتحنوا في صدق  
 اور اوسے کتاب سے اس عالم کی الفت بڑھ کر موت سے نفرت کرتی ہیں باوجودیکہ موت سے محبوب کی ملاقات ہوگی سو اس مال کی خرچ کرتی کہ  
 دعواهم في المحبة ببذل المال الذي هو معشوقهم وهم في بدن له ثلاثة اقسام الفقير الذي  
 اور انکا معشوق ہی یہ امتحان لیا گیا کہ محبت کا دعویٰ راست ہی یا نہیں اور وہ لوگ مال خرچ کر کے تین قسم ہیں پہلی قسم وہ توبہ ہیں  
 صدقوا في التوحيد وادعاء المحبة ويدلوا بحميمهم واولادهم ولا انفسهم مثلاً  
 جو توحید میں اور محبت کی دعویٰ میں خوب سچ ہیں اور اپنا تمام مال خرچ کر دیا اور اپنی واسطے کچھ نہ بچا یا چنانچہ ابو بکر صدیقؓ نے اپنے آپ کو بکھریا  
 حيث جاءه لعله الى رسول الله عليه السلام لينفق في سبيل الله تعالى وقال له رسول الله صلى  
 اسلی کہ اپنا تمام مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس ہی آئی تاکہ خدا کی رستہ میں خرچ کر دین اور جب اوشی رسول اللہ صلی  
 الله عليه وسلم فماذا بقيت لنفسك فقال الله ورسوله فانه وفي تمام الصدق فلم يبق عنده شيء  
 اللہ علیہ وسلم ہی پوچھا اپنی واسطے کتنا رکھا تو یہ عرض کیا اور اور اسکا رسول سوا ابو بکرؓ فی اپنا صدق پورا کیا سوا انکی پاس سوا  
 محبوبه الذي هو الله تعالى ورسوله وهذا جائز لمن كان توكله على الله تعالى تاماً كاملاً ولهذا لما  
 محبوب کی جو اللہ ہی اور اسکا رسول کچھ نہیں تھا یہ بدل اوکل ہی جائز ہی جسکو توکل اللہ تعالیٰ پر پورا اور کامل ہو اور اسے ہی جب  
 سئل رسول الله عليه السلام عن افضل الصدقة قال جهد المقل فانه عليه السلام بين في هذا  
 کسی فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا کہ بہتر صدقہ کونسا ہے تو آپ فی فرمایا جو کوشش مفلس کی بیگنی کی جتنی اللہ علیہ وسلم کی تسخیریت  
 الحديث ان افضل الصدقة ما يتصدق به الفقير مع احتياجه اليه واما من لو يكن توكله تاماً كاملاً  
 میں بیان فرمایا کہ بہتر صدقہ وہی جو فقیر اپنی حاجت روک کر دیتا ہی اور البتہ جسکا توکل پورا اور کامل نہ ہو  
 فلا بد له ان يتصدق بنفسه وعياله ثم يتصدق ما فضل من ذلك لما روى عن ابی هريرة قال قال رسول الله  
 تو ضرور ہی کہ اپنا اور اپنی عیال کا کھانا کھ لیا کری پھر جو اس سے بچتا رہی وہ خیرات کر دی کیونکہ روایت ہی ابو ہریرہؓ سے کہ نبی علیہ السلام فی  
 قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ولا مخالفة بين هذا الحديث والحديث السابق لان الغنى قسم  
 فرمایا اچھا صدقہ وہی جو تو انکی سائتہ ہو دی اور اس حدیث میں اور اوپر کی حدیث میں کچھ مخالفت نہیں ہی اسلی کہ تو انکی دھڑلج کی جو فی



علی من لا یقدر علی المرتبة الاولى والثانية ان لا یزول من المرتبة الثالثة بل ینبغی له ان یشع فی اداء  
تجود وعلی ثانی مرتبة ہر قدر تین مرتبہ ہوتی تو تیسری مرتبہ ہی توڑ کر جاوین  
بکہ اوکو ای کو شش کر

خارج علیہ علی الفور اظہار الرغبة فی امتثال الامر وایصال المسروقات لقلوب الفقراء واحقرار  
واجب کو تہہ دیا کریں تاکہ رغبتہ میں نہ رہے بل کہ ظاہر ہو  
اور فقروں کی دلان کو خوش پہنچی اور غنائم کی

عن شبهة الخلاف اذ عند بعض العلماء وجوبها فوری حتی یاتم بالتاخير وبرد شہادۃ وہی اندا واجب اذا  
شعبہ ہی بیجاوین اسو علی کہ بعضی علماء کی نزدیک وجوب نہ کہ فوری ہی یعنی ترست چاہی نہ کہ یک روز کی کہ ہر دو تہی اور ای کو شش کر

تم الحول علی النصاب فلکل احد حول یخصه بحسب وقت کونہ فالکمال للنصاب فاذا تم حوله یجب علیہ اخراج  
واجب ہوئی کی کہ نہ کہ برسر نہ ہو کہ جہاد ہی ہر ایک سال جہاد ہر تہی جہاد ہی وہ نصاب کمال کی تہی جہاد ہی تو اس پر نہ کہ کمالی واجب ہر تہی کی

زکوٰۃ فی ای شہر کان وان عجل زکوٰۃ قبل حوال الحول مجوز عند جمہور العلماء سواء کان تعجیلہ لدخول  
کوئی سامین ہو اور اگر جلدی کر کر اپنی زکوٰۃ برسر نہ کہ نہ کہ ہی یا یا اور اگر تو سب علماء کی نزدیک جائز ہی ہر تہی کی کہ جلدی واسطی آجانی

الاشراف من الاوقات التي لا یوجد مثلها عندنا لم الحول کشر رمضان وما قبلہ من شہر رجب شعبان  
اچھی وقت کی ہو اور وقتوں کی کہ ایسا وقت برسر کی نامی پر نہ کہ جیسا رمضان کا مہینہ ورس ہی پہلا مریم روزہ کا اور شہر بڑا کا مہینہ

او لو جرد افضل من المصارف بان یکون من الاتقیاء المتبحرین لتجارة الاخرة فانہم یمسکون بآعطی  
یا او کی جلدی واسطی موجود ہوئی اچھی مصرف کی ہو کہ کوئی متقی پر ہیز کار دنیا ہی الگ تاجر آخرت کا موجود ہو کہ کوئی کسی مروج او کو شش کر یا او کی

علی الطاعة فیکون المعطى شریکاً لہم فی ضاعتہ باعانتہ ایاہم فیہا اور ان یکون من العلماء اوزن لا عطاء  
طاعت کی حاصل کر ہی برسر یعنی والا ہی او کی عبادت میں شریک ہو جائے کی کوئی عبادت میں او کی مدد کر ہی یا کوئی عالم موجود ہو کہ کوئی علماء کی خدمت

معدونة لہم علی العلم والعلم الاشرع العبادات حتی کان بعض السلف لا یصرف زکوٰۃ الا لاهل العلم ویقتلوا لاف  
کری علم کی سوا ہوئی ہی اور علم سب عبادت میں اشرف ہی ہیں انک بعضی اچھی بزرگ اپنی زکوٰۃ صرف علماء کی کو دیتی تھی اور کوئی تہی کہ

بدعہ قتالہم بائض من قتلہ العلم والمولد من اهل العلم ہم الذین یطیبون العلم لاجل الاخرة لا لاجل الدنیا فان الذ  
میں بعد مہر ہوت کی کوئی مرتبہ علماء کی مرتبہ ہی نہیں جانتا اور علماء ہی راودہ عالم ہیں کہ علم آخرت کی واسطی پڑتی ہیں دنیا کی واسطی نہیں پڑتی اور جو لوگ

یطلبون العلم لاجل الدنیا لا ینبغی للمتصدق ان یعاونہم بصدقہ علی عصیانہم حتی لا یکون شریکاً  
علم کو دنیا کی واسطی پڑتی ہیں تو زکوٰۃ دینی والی کو نہیں چاہی کہ اپنی زکوٰۃ کسی دیگر لکھ کا مدد کار ہی تاکہ استحقاق عذاب میں

ہم فی استحقاق العباد من افضل المصارف ان یکون ذاعیال او ملبون او مریضاً او قریباً فان لا یخطئ  
او شریک نہ ہو جاوے اور بہترین مصارف وہی جو کہ نہ والا ہو یا قرض دار ہو یا بیمار ہو یا بالی دار ہو کی کوئی باقی دار کو

الی القرب یمکن صدقة وصلة ولا یخفی علی احد ما فی صلة الرحم من الثواب لاصدقاء ولاخون  
دینا صدقہ اور صلہ دونو ہوتی ہیں اور سب کو معلوم ہی کہ صلہ رحمہ کا کتنا بڑا ثواب ہی اور دوست اور بی بیائی

فی الدین یقدمون علی المصارف كما یقدم الاقارب علی الاجانب لکن ینبغی ان یعم ان المتصدق  
اور مصارف پر مقدم ہوتی ہیں جیسا نانی دار غیروں پر مقدم ہوتی ہیں لیکن یہ بھی سمجھنا چاہی کہ زکوٰۃ دینی والی کو

لا بد ان یحترز عن ابطال صدقہ بالہن والادی اذ قال اللہ تعالی لا یطولو صدقہ کفر  
انہم ہی کہ اپنی صدقہ کو احسان جتا کر اور تخفیف دے کر باطل نہ کر دی اسو علی کہ صدقہ قال فرمایا امت ضائع کر دیتی خیرات احسان کر

والادی وحقیقة المان ان یری نفسه محسناً الی الفقیر فہم راى نفسه محسناً لہم یفرح عند  
اور ستا کر اور حقیقت میں احسان کرنا ہوتا کی کوئی نہیں مہر کا محسن سمجھی ہر جہاں وہی اپنی نیل محسن جانا تو ہم اس ہی نظر ہر وہی حرکات

الى ظاهرة افعال صاحبها للشباب مثل التحدث به واظهاره وطلب المكافاة منه بالدرع والثناء  
 صادره عن جسي لوب جاتاري جسي كتي بهرنا اور ظاهر كرنا اور فقير عرض كا طالب بهرنا دعاسي اور تقريب سي  
 والخدمة والتوقير والتعظيم وكان من حقه ان يرى الفقير محسنا اليه اذ جعل كفه نائبا عن  
 اور خدمت سي اور توقير اور تعظيم سي اور حق بهر تها كه فقير كو اپنا محسن جانتا اسواسي كه اوسني اپنا واسطي قبض حق اسكي  
 الله في قبضه حقه الذي به نجاته من النار اذ روى عن ابن عباس انه عليه السلام قال الصدقة  
 الله كا نائب بنانا جمين اسكي ودرغ سي نجات هوتي هي اسواسي كه ابن عباس سي روايت هي كه بتغير صلي الله عليه وسلم في فرمايا كه نيلت  
 تقع بيد الله تعالى قبل ان تقع بيد السائل فليتحقق انه مسلم الى الله تعالى حقه والفقير اخذ من  
 اسكي انهم يناس سي بيل بيهي كي كاسل كي انهم من بيهي سو حقيقت من غرات الله كا حق هي اوسكي حواله بهر هي اور فقير في الله تعالى سي امانت في لياي  
 لله تعالى رزقه واما الاذي فظهره التوبيخ والتعير والتخشين في الكلام ونقطيب الوجه وهتك الستر  
 اور سنانا سوطا هر من بدر حاجي اور سنانا اور ديزيا في كفتو من اور تيوري چراني اوچتا كرني آبروي كرني  
 بالظهار وفنون الاستغفاف وباطنه الذي هو منبعه امر ان احدهم اكرهية اخراج المال عن يده و  
 اور طرح طرح كي استغفاف اور باطن من جسي سي بهر حالت پيد هوتي هي دو باتين بين ايك تو اني قبضه من سي مال كا لني كا مال اور دل پر  
 شدة ذلك على نفسه والثاني رويته انه خير من الفقير وان الفقير يسبب حاجته اخش منه مرتبة  
 اسكي دشواري دوسري بهر سمجها كر مين فقير سي بهر بهون اور فقير اذ يسبب حاجته دي سمجھ رتب من بهت كتر هي  
 ومنشأ كل منها الجهل اما كون كراهية تسليم المال جهلا فلان من كره بدل درهم في مقابلة ما يساوي  
 اور اصل منشأ دون كا جهالت هي بهر حالت بل دي كي اسني جهالت كي بات هي كه حق شخصك ويك روپه خرچ كرنا هر رويدي كي واسطي دشوار لگوي  
 الفاقه وشديدا الحاقة لانه يبذل المال بطلب رضا الله تعالى والثواب في الدار الآخرة وهو خير من الدنيا  
 اس سي زاده او حق جا بل كون هي اسواسي كه ذكره واسطي رضامندي الله تعالى كي دي جاتي هي اور آخرت من جوا كا ثواب حاصل بهو كا وه تمام دنيا سي  
 وافيها واما كون روية نفسه خيرا منه جهلا فلانه لو عرف فضل الفقر على الغني وعرف خطر الاغنياء  
 اور جو دنيا مين سي سمج سي بهر تي اور ايني تين فقير سي بهر سمجها اسواسي جهالت كي بات هي كه اگر به شخص جانتا كه فقير كو غني پر كتنسي نصيبت هي جانتا كرني لوكر كو  
 في الآخرة لما استحققه بل يتدبرك به وتمني درجته لان صلي الله الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء محسنا  
 آخرت من كي كيا كا خوف وصرر نو فقير كو كه حق پر جانتا ملكه اوس سي ركت ليتا اور اوسكي درجتي آرد وكرنا اسني كو نوكر صلي الله فقير ونسي بالورس سمج جنت مين  
 عام وكيف يستحقه وقد جعل الله تعالى خادما له اذ يكسب المال بجهد ويستكثره منه ويجهد في حفظه  
 داخل بهو كي اور كي نو فقير كي حقارت كرتا هي لولا حال بهر هي كه الله تعالى في اسكو فقير كا خادم بنايا هي اسواسي كه تحت اور كشش كر كرتا هي اور اسكو كرتا هي اور اسكي تحت  
 وقد كلف ان يسلم الى الفقير قدر حاجته وكيف عنه الفاضل التي يرضه لو سلم اليه فالغني مستخدم  
 بهر اسكو بزرگم هي كه فقير كو اوسكي حاجت كي موافق حواله كرتا هي اور باقي بچي كو جسكي بچي سي فقير كا ضرر بهو لپي پاس محفوظ كر هي پس غني خدمت كرتا هي  
 للسعي في رزق الفقير ومتميز عنه بالترام مشاق لا سفار في البراري والجماد وحراسة الفضلات من الدرهم  
 كيو كه فقير كي رزق كي واسطي سمج كرتا هي اور فقير سي متميز اسمين كه محكول اور درواژن مين مشقت اوچا نا هي اور بچي درهم  
 والدينا الى ان يموت وبكلها الاغنياء مع بقاء ما اكتسبه في تخصصها عليه من لا وزار يسرنا الله تعالى  
 اور دنيا كي عمر بهر نيكو بهاني كا تها نا هي بهر اسكو بار لوگ كرتا هي اور اسكي حاصل كر مين جو رونا كني وه اوي سريرا في لجا نا هي انهي كو اسان كر  
 اعملا موافقا لرضائه بلطفه وكرمه ومثله المجلس الثاني والعشرون في بيان فضائل الصوم  
 وه اعمال جو تيري مري كي موافق چوي لطيف اور كرم اور احسان سي انيسوي مجلس مطهر روره كي فصلت من

مجلس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان هذا الحديث من حسان الحديث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرايا گشتی بهو شعبان کی مہینہ کو رمضان کی واسطی ہم صحبت مصابیح کی جس حدیث میں ہے  
 رواہ ابوہریرۃ فان صوم رمضان لما کان ذکنا من اركان الدين وقربا لراعی المستلین ولم یعلم بحیث  
 ابوہریرۃ کی روایت سے کیونکہ روزہ رمضان کا جو کہ دین کی کنون میں سے ایک رکن اور سلاکوں پر فرض نام ہے اور لو سکا آنا بغیر ضبط کرنی  
 الا بضبط هلال شعبان امر النبی علیہ السلام بضبطه فصار كانه قال اطلبوا هلال شعبان وعذر الیامہ  
 مہینہ شعبان کی معلوم نہیں ہوتا نبی علیہ السلام کی واسطی ضبط شعبان کی امر فرمایا انجام یہ ہوا کہ فرمایا تھا جس کو شعبان کی جائد کو اور کسی دن گنتی رہو  
 لتعلموا دخول رمضان ثم ان شعبان لما کان كالمقدمة لرمضان استحب التأهب له فيه بالصوم وقوة  
 تاکہ رمضان کا آنا معلوم ہو پہرہ شعبان جب رمضان کا مقدمہ ہوا تو شعبان میں رمضان کی تہاری سخت ہی روزی رکھنی اور قرآن پڑھنی  
 القرآن حتی تر تاض النفس بذلك على طاعة الله تعالى قبل دخول رمضان فانه عليه السلام كان يصوم  
 تاکہ نفس کو طاعت الہی کی عادت رمضان کی آئی سے پہلے ہو جادی کیونکہ فی حدیث میں شعبان میں اپنی روزی رکھتی تھی  
 في شعبان ملا يصومه في غيره من الشهور على ما روى عن عائشة انها قالت ما رأيت رسول الله عليه  
 کہ وہ کہتی ہیں مہینہ شعبان میں نہیں رکھتی تھی موافق روایت عائشہ کی کہ وہ کہتی ہیں مہینہ شعبان میں نہیں رکھتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 السلام استكمل صيام شهر رمضان ورايته في شهر اكثر منه صياما اي شعبان وفي رواية  
 وسلم کو کہیں پوری کئی ہون روزہ کسی مہینہ کی سوا رمضان کی اور نہیں دیکھا میں اور کسی مہینہ میں زیادہ روزی رکھتی ہوں سوا شعبان کو اور روزہ  
 كان يصوم شعبان كله وهذه الرواية موافقة لما روى عن ام سلمة انها قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 میں سے ہی کہ روزی رکھتی تھی تمام شعبان کی اور یہ روایت ام سلمہ کی عادت سے موافق ہے کہ وہ کہتی ہیں نہیں دیکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 يصوم شهرين متتابعين في شعبان وهذه الرواية اخذ الفقهاء حتى قل قاضيان في  
 کہ روزہ رکھتی ہوں دو مہینے کی طرح دو روزہ میں اور رمضان کی اور فقہاء نے اسے روایت کو اخذ کیا ہے یہاں تک کہ قاضیان نے  
 فتاواه من صام شعبان ووصله رمضان فهو حسن وذلك لان الصوم قد يتكاد استقبابه  
 اپنی فتاوی میں کہا ہے جو شخص شعبان کی روزی تکبیر کرے اور رمضان کی ملاوی تو یہ بہتر ہے اور یہ سنی کہ روزہ بھی استقباب میں  
 في بعض الاوقات الفاضلة من الشهر واولاها ويكون بابا للعبادة كما روى عن ابي الدرداء انهم  
 بعض نیک اوقات میں باعتبار مہینوں اور دنوں کی زیادہ تر فائز اور روزہ عبادت کا ہوجاتا ہے چنانچہ ابوہریرۃ سے روایت ہے کہ پھر علیہ السلام  
 قال لكل شيء باب وباب العبادة الصوم ثم انه ربع الايام بمقتضى جامع في الحديثين اللذين روى  
 فرمایا ہر شے کا دروازہ ہوتا ہے اور روزہ عبادت کا روزہ ہی ہر روزہ ایلان کی چوتھا ہے ہوتا ہے موافق مغیر ان دون حدیثوں کی جو ایک  
 عن ابي هريرة وهو قوله عليه السلام الصوم نصف الصبر وروى الاخر عن ابن مسعود وهو قوله عليه  
 ابوہریرہ سے روایت ہے یعنی قول علیہ السلام کا روزہ نصف صبر ہے اور دوسری ابن مسعود سے روایت ہے یعنی قول علیہ السلام کا  
 الصبر نصف الايمان فلما كان الصوم نصف الصبر كان ثوابه مني وازعنا عن قانون التقدير والحساب  
 صبر آدھ ایمان ہے پہرہ روزہ آدھ صبر ہوا تو اسکا ثواب بھی اندازہ اور حساب کی قاعدہ ہی زیادہ ہوگا  
 لقوله تعالى انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب ثم انه متميز من سائر العبادات بخا صية نسبتية  
 واسطی سادہ الہی کی ہر تینوں کی کو ملتا ہے یکساں ان کے ثواب پہرہ روزہ کو تمام عبادات پر بسبب خصوصیت نسبت کی  
 الى الله تعالى اذ قال تعالى في اخبرته نبيه بقوله كل حسنة بعشر امثالها الى سبعة اضعاف خصالها  
 ہوں اللہ تعالیٰ کی ایک طرح کی شرافت ہے اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جو کسی کو ایک خیر و نیکی اس قول میں ہر نیکی دس گونہ ملے گی جسے سات گونہ تک روزہ





فیما یجده مڈخرا عند الله تعالى من ثواب صومه فان من ترك طعامه وشرابه وشهوته یعوضه  
 بہیہ کی کہ اس کی یہاں اپنی روزہ کا ثواب جمع کیا ہو ایک بار یا دو بھی کیونکہ جس فی واسطی خدا کی اپنا کہاں اور بینا اور شہوت موتوں کو تو اسے دوسرا  
 الله تعالى خیرا من ذلك كما قال الله تعالى وما تَقْدِرُوا لَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ لِحَدِّ رُؤْيَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ  
 عرض دوسکا اوس بہت اچھا عنایت کر لیکھا چنانچہ اسد تعالیٰ فرماتا ہی اور جو اگلی بہیہ کی اپنی واسطی کوئی نیکی اوسکو پاؤ گی اس کی پارس بہتر  
 وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَجَاءَ فِي الْخَبْرَانِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِرَجُلٍ أَنْ لَنْ تَدَعَ شَيْئًا اتَّقِ اللَّهَ تَعَالَى إِلَّا أَثَاكَ اللَّهُ  
 اور لو کہ میں زیادہ اور حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا بیشک تو کبھی نہیں ترک کر لیکھا کوئی چیز اسد تعالیٰ کا خوف ہی اگر کچھ اسد تعالیٰ  
 خیرا ضنه وروی ان الصائين يوضع لهم يوم القيامة صائدة تحت العرش یا يكون عليها والناس في الحساب  
 بہتر اوس ہی دیکھا اور حدیث ہی کہ روزہ داروں کی واسطی قیامت کی دن عرش کی نیکی دسترخوان چنا جائیگا اور سترتوں کی نیکی اور اور خلعت ای صائین  
 فيقول الناس ما هؤلاء یا کون ونحن في الحساب فيقال لهم انما كانوا يصومون وانتم تغفرون وفي الصحيحين  
 بہر کبھی بہر کبھی کہ میں کہ بیشک کہانی ہیں اور ہم حساب میں مبتلا ہیں کوئی دیکھا جواب دیکھا یہ لوگ روزہ رکھتی تھی اور تم روزہ خور تھی اور صحیحین کا بیان  
 انه عليه السلام قال ان في الجنة بابا يقال له ربان لا يدخل منه الا الصائمون والمراد بالصائمون  
 ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کی ایک دروازہ کا نام ربان ہی اوس دروازہ میں ہی صرف روزہ دار داخل ہوگی اور روزہ داروں ہی مردوں ہی  
 هم الذين يكثر من الصوم فانهم لما تحملوا تعب العطش خصوصا باب فيه الري والا مان من العطش قبل تمكثهم  
 کہ جو لوگ اکثر روزہ رکھتی تھی کیونکہ ان لوگوں کی جو بہوک اور پیاس کی برداشت کی تو ایسی دروازہ ہی مخصوص ہوئی جس میں تازگی اور پیاس کا بچاؤ  
 من الجنة هذا كله اذا كان صومهم مع الاحتراز عن كل ما يحرم عليهم ولا فهم يكونون من الذين  
 جنت کی اندر جاتی ہی جو کچھ تمام باتیں جب میں کہ لوگ روزہ تمام ایسی اعمال ہی جو اونہ پر حرام ہیں محفوظ رہو اور نہیں تو وہ روزہ دار ایسی ہی جنتی حق میں  
 قال فيهم رسول الله عليه السلام في حديث رواه ابو هريرة كم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک حدیث میں جو ابو ہریرہ سے روایت ہی فرماتی ہیں بہت روزہ دار ایسی ہیں کہ کوئی نیکی روزہ میں ہی سوائی بہوک  
 والعطش في حديث اخر رواه ابو هريرة كم من صائم ليس له من صيامه الا الظما وكم من قائم ليس  
 اور پیاس کی کچھ نہیں ہی اور کھانے کی کچھ نہیں ہی ابو ہریرہ کی حدیث میں بہت روزہ دار ایسی ہیں کہ کوئی نیکی روزہ میں نہ ہو سوا پیاس کی کچھ نہیں بہت رات کی عبادتیں ہیں  
 من قيامه الا السهر فان التقرب الى الله تعالى بترك المباح لا يتم الا بعد التقرب اليه بترك المحرم  
 کہ کوئی نیکی رات کی عبادت میں ہی سوا سہارے کی کچھ نہیں کیونکہ قرب الہی مباح چیزوں کی چھوٹی ہی پورا نہیں ہوتا جب تک محرمات کو چھوڑ کر قرب الہی نہیں ہر کاری  
 كما روى عن ابي هريرة انما قال من لم يترك الكذب والعمل بمقتضاها فليس لله حاجة في ان يدع طعامه  
 چنانچہ ابو ہریرہ سے روایت ہوتا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ جو بہوک اور جو بہوک کی مناسب کار بار کو نہیں ترک کرنا تو اسے کہ کوئی کچھ پرواہ نہیں ہی کہ اپنا کہاں  
 وشرابه فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان من لا يترك الكذب والعمل بمقتضاها لا يقبل الله صلاته  
 بیان ہنڈری بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں یہہ بیان فرمایا کہ جو شخص جو بہوک اور جو بہوک کی لاپی اعمال کو نہیں چھوڑتا تو اسد تعالیٰ اور سکا روزہ  
 ولا ينظر اليه لانه امسك عما ايمح له ولم يمسك عما حرم عليه والمقصود من الصوم ليس بنفس الجوع  
 قبول نہیں لیکھا اور نہ اسے شغفت لیکھا واسطی کہ شخص مباحات ہی تو بچا اور محرمات ہی نہ بچا اور روزہ ہی غرض صرف بہوک اور پیاس کا مارنا نہیں ہی  
 العطش فقط بل المقصود منه كسرة الشهوة وقهر النفس لا مارة بالسوء فاذا لم يحصل شيء من ذلك  
 بلکہ روزہ ہی عرض شہوت کا توڑنا اور نفس امارہ کا جو برائی کی طرف لچھاتا ہی مغلوب کرنا ہی جب یہ عرض کچھ نہ حاصل ہوئی  
 فإني فائدة في ترك الطعام والشراب فعلى هذا المراد العبد ان ينال الثواب والفضائل التي ذكرها  
 تو بہر کہاں پایا بندہ کر ہی کیا فائدہ اسکی موافق جب کوئی شخص بہہ چاہی کہ مجھ کو وہ ثواب اور فضیلت حاصل ہو جسکا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

النبي عليه السلام ينبغي له ان يعرض حرمه الوقت وشرفه ويحفظ فيه بطنه عن الحرام ولسانه عن  
ذكر فرجها في نوازسكوا لازم هي كد وقت كحرمت كو چچان اور دقت كي غو كورديافت كرنا اور دو ميمن اپني ريك كو حرام كهاني اور ايجي زبان كو  
الكذب والغيبه وقبح الكلام وجوارحه عن الخطايا ولا تاتم وقلبه عن العجب والكبر ومن لا  
جهول اور غيبت اور بيوده كلام سي اور بائي باغي اعصاكو خطا اور گناهوني اور پني دل كو خود ميمني اور كنسي اور خلعت كي دشمني  
الا نام ثم انه اذا فعل ذلك ينبغي له ان يكون خائفا من الله تعالى هل يقبل منه ام لا يقبل ويدعو  
بجاهل يهرده شخص جب بهر بهر كجا ثواب او كولن جي كاسد تعالي سي به خوف كرتا بهر كرا ميل بهر درزه قبول كرتا بهر ياهنهم قبول كرتا اور دعا كرا  
ان يقبل المجلس الثالث والعشرون في بيان فضيلة صوم شعبان كان رسول الله  
كقبول كري نيسون مجلس ضيفت روزة ماه شعبان كي بيان مين تي رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم یصوم شعبان کلہ الا قلیلا و فی روایۃ تل کان یصوم شعبان کلہ ہذا الحدیث  
صلی اللہ علیہ وسلم کہ تمام شعبان کی روز ہی کرکہ مگر کچھ تہوار اس افطار کرتا اور ایک روایت میں ہی بتا کہ تمام شعبان کی روز ہی کہتی تھی  
من صحابہ المصابیہ روزہ ام المؤمنین عائشہ و ہذہ الروایۃ الاخریۃ موافقۃ لما روی عن ام سلمۃ  
بہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی حضرت عائشہ ام المؤمنین کی روایت کا یہ پہلی روایت اور روایت کی موافق ہی جو ام سلمہ ہی روایت ہی  
انہا قالت ما رايت النبی علیہ السلام یصوم شہرین متتابعین الا شعبان ورمضان فان فیہ یلزم  
کہ وہ کہتی تھیں نہیں دیکھا میں نبی علیہ السلام کو کہ دو مہینے ہی کی روزی رکھی ہوں سوائے شعبان اور رمضان کی  
اگر کوئی کہی

علیٰ ہذا الرایۃ ان یکون افضل الصیام بعد صوم رمضان صوم شعبان مع انہ علیہ السلام  
 کراس روایت سے لازم آتا ہے کہ ہر روزہ رمضان کی شعبان کی روزی افضل ہوں اور حال یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے  
 قال افضل الصیام بعد شہر رمضان شہر اللہ المحرم والجب ان جماعۃ من الناس ان اعتقدوا ان  
 فرما ہے اچھی روزی کے بعد ماہ رمضان کی ماہِ نبویؐ شہرِ محرم کی روزی بہت اچھی ہے۔

صیام الحرم والا شہر الحرم افضل من صیام شعبان لیکن الا ظہر خلاف ذلک فان صیام شعبان  
کرم اور شہر الحرم کی روزہ کی بہتر ہیں لیکن اسکی خلاف ظاہری بیشک شعبان کی روزہ

افضل من صيام الا شهر الحرم يدل على ذلك ما روى عن انس انه عليه السلام سئل اي الصيام افضل  
اشهر الحرم ام روزه نسي بهترين دليل اسكوهي جو انس جي روايت هي كه بغير صيامي اند عيود و سبلي كسي في اوجهار رضا في احد كوسي

بعد از رمضان فقال شعبان تطهیر الرضوان در وی بمن اسماة انه كان يصوم شهر الحرم فقال  
روى الفضل بن ابی بن فریاس شعبان رمضان ك تطهیر ك ای اورا اسماة سی و پانصد ای که اسماة شهر الحرم کی روزی در مبارک آن تنی سو

نکوه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرايتن من روزي کاکار هر اسامه في اشهر: که روزي چو روزي در شوال من روزي کاکار که اگر روزي سوبه روزانيه

و فی فضیل صیام شوال علی صیام اشهر الحرم فاذا کان صوم شوال افضل من صوم الاشهر الحرم  
شوال کی روز کی فضیلت پر رضی اشهر الحرم کی روزوں سے ہر جب شوال

فعلون صوم شعبان افضل من صيام الايام النحرية

وَأَمَّا كَذَلِكَ لَا تَهْمَا لِبَيَّانٍ مِنْ بَعْدِهِ وَمَنْ قَبِيلِهِ : هَذَا أَنْ أَفْضَلَ الطَّوْعِ مِنَ الصَّامِ

قریبا من رمضان قبله وبعده فیکون منزلته من الصیام بمنزلة السنن الرواتب مع الفرائض  
 رمضان سی قریب ہون پہلی اور پچھی پہر ایسی روزوں کا درجہ ایسا ہی جیسی تہ سنتوں رواتب یعنی ہوگروہ کا فیضہ غازی  
 قبلہا وبعدها فان السنن الرواتب کما یلحق بالفرائض فی الفضل وتكون تکملة لتقص الفرائض فکذا  
 فیضہ سی پہلی اور پچھی بیشک سنن رواتب یعنی ہوگروہ جیسی فضیلت بین الفرائض کی ساتھ ہیں اور الفرائض کی نقصان کو پورا کرتی ہیں ایسی ہی  
 صیام ما قبل رمضان وما بعده فانه ملحق فی الفضل بصیام رمضان لقربه منه ویکن قوله عم  
 نقل روزی رضائی پہلی اور پچھی یہ بھی فضیلت بین رمضان کی روزوں کی ساتھ شامل ہیں کیونکہ رمضان سی متصل ہیں اس معنی سے کہ  
 افضل الصیام بعد رمضان شهر الله المحرم محمولا علی التطوع المطلق ولما کان قبل رمضان وبعده  
 کہ پچھی روزی بعد رمضان کی ماہ الہی محرم کی ہیں مطلق نوافل پر محمول ہوگی اور جو روزی رمضان سی پہلی اور پچھی ہیں  
 فانه ملحق به فی الفضل کما ان قوله علیه السلام فی تمام الحديث وافضل الصلوة بعد المكتوبة  
 وہ تو فضیلت بین رمضان کی متماثل ہیں جیسی یہ قول علیہ السلام کا تہ حدیث میں اور بہتر نماز بعد فرض کی  
 قیام اللیل انما یراد به تفضیل قیام اللیل علی التطوع المطلق دون السنن الرواتب عند جمہور العلماء  
 رات کی نماز ہی اس سے یہ تمام علماء کی نزدیک فضیلت قیام اللیل کی مطلق نوافل پر مراد ہی سنن ہوگروہات پر نہیں ہی  
 وقد ذکر فی صیام النبی علیه السلام لشعبان دون غیره من الشهر یعنی حسنا وهو ما روی عن اسامة  
 اور در باب روزہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شعبان میں سوار اور مہینوں کی خوب معنی ذکر کرتی ہیں اور وہ یہ ہیں کہ اسامہ سی رواتب ہی  
 انه علیه السلام قال ذلك شهر یغفر الناس عنه بین رجب ورمضان فانه علیه السلام اشار الی  
 کہ نبی علیہ السلام فی فرما یا یہ ایسا مہینہ ہی کہ لوگ اس کی غافل ہیں رجب اور رمضان کی نجین پس نبی علیہ السلام فی یہ اشارہ کیا  
 انه لما کشفه شهر ان عظیم الشہر الحرام وشہر الصیام اعرض الناس عنه بالاشتغال بما فضا  
 کہ شعبان کو دوری عظمت کی مہینوں کی کہیں رکھا ہی ماہ محرم اور ماہ صیام فی تو شعبان سی تو کہ ہر اکاون و فوفین مشغول ہوگئے ہیں سو یہ مہینہ  
 مغفول عنه حتی ظن كثير من الناس ان صیام رجب افضل من صیام شعبان لانه شهر حرام وليس  
 ہو لا بسہر ہو گیا جان تک کہ اکثر لوگ یہ گمان کرتی ہیں کہ رجب کی روزی شعبان کی روزوں سی افضل ہیں اسلی کہ رجب ماہ حرام ہی اور  
 كذلك لما روی عن عائشة انها قالت ذکر رسول الله علیه السلام قوم یصومون رجبا فقال وایرهم  
 یہ بات نہیں ہی اس واسطی کہ عائشہ سی رواتب ہی کہ وہ کہتی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سامعی ایک قوم کا ذکر کیا کہ وہ رجب میں روزی رکھتی تھی آپ فی فرما  
 عن شعبان وفيه اشارة الى ان بعضهم اشتہر فضله من الا زمان ولا ما کن ولا اشخاص قد یکن غیره  
 وہ اکثر شعبان کہ چو کہ کہیں اور اشعار ہی کہ بعضی دفعہ جو کوئی وقت یا بعضا مکان یا بعضا شخص فضیلت میں مشہور ہوجاتا ہی کہیں وہاں غیرہ  
 افضل منه اما مطلقا والخصوصية فيه لا یقفن بها كثير من الناس فیشتغلون عنه بالمشہور  
 افضل ہوتا ہی با تو مطلقا یا کسی خصوصیت ہی جو اوچن ہوتی ہی کہ اکثر لوگوں کی خیال میں نہیں آتی تو وہ اسکو چو کہ مشہور کہ طرف مشغول ہوجاتی ہیں  
 ویفوتون تحصيل فضیلة ما لیس بہم ویرعندہم وفيه دلیل علی استحباب عمارة ا زمان غفلة الناس  
 اور اسکی فضیلت سی جو کوئی نزدیک مشہور نہیں ہوا جو ہم رجا ہی ہیں اور اس میں دلیل اس مطلب کی کہ عبادت سی ہو کر ایسی وقت کا جو ہم پر مشہور ہو  
 بالذات اذ ان ذلك مشہور بانه لہ تعالی ولدک کان طائفة من السلف یستحبون احتیاء ما بین  
 رجب یا شعبان اس سے ہی اللہ تعالی تو بہت مستحب ہی اسکی واسطی کہ جماعت متقدمین سی نماز رجب ہی میں آمین  
 العتباتین بالصلوة ویقولون فی سائر العتقة فانه علیه السلام لما خرج علی صحابہ وہم یفتخرون  
 مغرور و عشاکی بہت پسند کرتی تھی اور کہتے تھے کہ یہ عتقت کا وقت ہی نہیں ہی علیہ السلام کہ جب صحابہ کی پاس آئی اور صحابہ عشاکی انکی انتظاریت ہی

صلوة العشاء قال ما ينتظرها احد من اهل الارض غيركم وفي هذا اشارة الى فضيلة التقدم بذكر الله  
تقريباً الى الله تعالى روي زين بن كوي منتقياً من ابن اسحاق اشارة الى كنهه من شغل ربنا

فی وقت میں لاوقات لا یوجد فیہا ذکر ولدنک فضل القیام فی وسط اللیل اشمل الغفلة عن الذکر فیہ تمام وقتون میں کسی ایسی وقت کو کہی اہو وقت ذکر نہ کرتا ہو بہت افضل ہی اسمیٰ اُردی رات کی وقت چاہتا بہت افضل ہی اسمیٰ اُردی رات کی وقت اکثر لوگ اہو وقت اکثر لوگ اہو وقت اکثر الناس فی احواء الوقت المغفول عنہ بالطاعة فائدہ منها اُنہ یکون اخفی وأخفاء النازل و غافل ہو تو بہت اور غفلت کی وقت عبارت کرتی من بہت فائدہ میں ایک یہ کہ یہ وقت بچہ بہت ہی

اسرارها افضل لاسیما الصیام فانہ سر بن العبد و رہ لا یطعم علیہ غیرہ تعالیٰ و لهذا فیل لایکون  
پوشیدہ کہنا افضل ہوتا ہے خاص نفل روزی کیونکہ روزہ در میان بندہ اور پروردگار کی راز ہوتا ہے اس پر سوائی اللہ تعالیٰ کی کسی کو اطلاع نہیں ہوتی اسی واسطی  
فیہ ریاہ و منها ہوتی لیکون اشق علی النفوس و افضل الاعمال اشقاع علی النفوس و سبب ذلك ان النفوس  
کمی ہیں کہ روزہ میں رہا نہیں ہوتی اور ایک ہر کہ روزہ طبیعتوں پر مشروط ہوتا ہے اور اعمال میں افضل وہ ہے ہوتا ہے طبیعتوں پر مشروط ہوا و سبب لیکار یہ کہ طبیعتیں

[illegible]

ففس المتقيضين طاعتهم فله من يقتدر ان فيها وهذا قال النبي عليه السلام للعامل منهم اجر  
عبادت كرفي وشوار بولگ اسوا سطل کاسوقت مين ہزای کتر ہین  
اسی فی بی علیہ السلام فی ذوالاکا وین سسی ایک عمل کرنا لکوا اجر  
تحسين منكم انکم بخردون علی الخیر اعوانا ولا یخردون وقال علیہ السلام العبادۃ فی الہم کالحرۃ  
چاس آدمیوں کا تم میں سے کسی کو کہو کہ تمکو خیر بہت دہکار میسر آتی ہین اور اوکو بہت غنی اور فاما علیہ السلام فی فسادا دی وقت عبادت کرنی چاہیگی

۱۰ فانہ علیہ السلام بین فی هذا الحديث ان ثواب العبادة في وقت الفتنة واختلاف اهل الناس  
 يرى طرف بجزء من ثواب العبادة في اسر حشر من يبريان فليأكل ثواب عبادت كما بروقت اشوب اور اميرتي جمل اور ميول ك انتاي  
 ثواب الهجرة من مكة الى المدينة في زمانه عليه السلام قبل فتح مكة وسبب ذلك ان الناس في وقت الفتنة  
 اور اس كا سبب يهرى ك ادمي فتنة اور اشوب ك وقت

تبعون اهلواهم ولا يفتقدون بدینہم فیکون حالہم شیبہ بالجال اهل الجاہلیۃ فاذا انفرد من بینہم من  
 ہوا ہوس کی تابع ہو جائی بین اور اپنی دین کی قید میں نہیں رہی بہرہو کا حال اہل جاہلیت کا سا ہو جائی بہرہر اگر آؤن سہ ایک شخص الگ ہو جائی  
 نفسک بدینہ و بعد ربہ ویتبع امرہ و یجتنب نہیہ یکون کمن ہاجر من بین اهل الجاہلیۃ الی رسول اللہ  
 پیڑوں کو اتارے تھی اور اپنی رب کی عبادت کری اور اس کی امر کا حال اور اس کی نہی کی پیروی نہی تو وہ ایسا ہی کہ اہل جاہلیت میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طرف

وَمِنْ أَمْتَعِ الْأَوَامِرِ مَحْتَجَاتُ الزَّوَاهِدِ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَلَاءُ الْإِسْلَامِ غَرْبِيَّ وَسَيَعِدُّ غَرْبِيَّ كَمَا بَدَأَ  
 مِنْ أَوَّلِهِ وَأَوَّلُ مَا تَأْتِيهِ مِنْ أَوْمَنِاتٍ سَيِّئٌ مَحْتَجِبٌ بِهَوَاكَ بِحُرَّتِ الْكِبَا أَوْ دَفْعًا لِعَالِي السَّلَامِ فِي شَرْعِ هَوَايَ إِسْلَامٍ غَرْبِيٍّ بِهَوَاكَ بِحُرَّتِ الْكِبَا  
 لَطَوِيٍّ لِلْغَرْبِ بِأَعْيُنِ الْإِسْلَامِ فِي بَدْءِ ظُهُورِهِ كَانَ غَرْبِيَّ لَمْ يَوْجِدْ لَافِي أَحَادٍ مِنَ النَّاسِ وَقَوْلُهُ مِنْهُمْ  
 بَشَرٌ فِي غَرْبِيٍّ كَمَا دُخِلَ فِي الْإِسْلَامِ أَيْ بَدْءُ ظُهُورِهِ مِنْ غَرْبِهِ تَبَا نَبِيْنِ يَا جَانَانُهَا مَرْكَسِي كَسِي

الغریاء فطربی لهم وقد جاء تفسیرهم فی حدیث اخر انهم للزعر من القبائل یعنی انهم لثین كانوا قبل اسلام  
 غریابین سواد کو خوشی ہی اور غریبا کی تفسیر ایک اور حدیث میں آئی کہ وہ قبائل میں کوئی کوئی ہیں یعنی غریبا وہ ہیں جو تپڑی ہوں  
 فلا یوجد فی کل قبيلة منهم الا الواحد والاشان بل لا یوجد احد منهم فی القبائل والبلدان کما کان کذاک  
 ہر قبیلہ میں ایک ایک دو دو چار نہ ہونگی بلکہ قبیلوں اور شہروں میں کوئی نہ ملے گی جیسے کہ ابتداء سے اسلام میں  
 ابتداء ظهور الاسلام و فی حدیث اخر انهم الذین یصلون اذا فسد الناس یعنی انہم قوم صالحون عاملون  
 بہم بہ حال تھا اور ایک اور حدیث میں ہے کہ اگر باور میں ہو تو اصل یہ ہے کہ اگر آپ کو یہ نہیں پتا تو اس پر ہر آدمی کے بغیر ہر آدمی کے  
 بالسنۃ فی زمان من سنتہ بر علی کمالی اور ایک حدیث میں ہے کہ جو تنہا عبادت کرتا ہے وہ لای غفلت اور معاصی واللہ میں اس کی سبب ہی لوگوں کی بلا دفع ہوتی ہے  
 عن الناس فکان یحبہم ویؤلفہم عنہم ولا تار فی ہذا المعنی کثیرہ جدا وقد ذکر لوصوہ علیہ السلام شعبان  
 کو یاد ہوا کہ شخص اور کما حاجتی ہی ہوگی جو کوئی کہتا ہے اس باب میں آئمہ بیت آسی ہیں اور واسطی مدنی کہ بتیغیر علیہ السلام کی ماہ شعبان میں  
 معنی اخر وہ ان علیہ السلام کان یصوم من کل شہر ثلثۃ ايام وربما اخر ذلک لیقضیہ بصوم شعبان  
 ایک اور وجہ یہی بیان کرتی ہیں وہ یہ ہے کہ بتغیر علیہ السلام ہر مہینے میں تین تین روزی رکعتی تھی اور بعضی وقت تاخیر فرما دیتی تاکہ اسکا عوض شعبان کی روزی  
 لیعنی ان صوم علیہ السلام بیکان لا یشہر ثلثۃ ايام فی بعض الشہور فیکمل ما فاتہ من ذلک فی شعبان اذا  
 کوڑی ہر مہینہ ہی کہ روزی بتغیر علیہ السلام کی بعض دفعہ بعض مہینوں میں تین تین روزی نہیں ہوتی تھی سوجہ یہ روزی فوت ہو جاتی تھی وہ سبب شعبان میں پوری کر دیتے  
 کان عامہ علیہ السلام دائمۃ فکان اذا دخل علیہ شعبان وکان علیہ بقیۃ من صیام تطوع علم صیام  
 تھی جن روزوں کا رکھنا واجب ہوتا تھا سو انکا طر بقیہ بول تھا جب انکو ماہ شعبان شروع ہوتا اور وہ پچھلے نوافل روزی کی ہوتی کہ نہ رکھتی ہوں  
 یقضیہ فی شعبان حتی یکمل نوافلہ بالصوم قبل دخول رمضان کما کان یقضی ما فاتہ من سنن الصلوۃ  
 تو وہ روزی شعبان میں قضا کرتی تھی تاکہ تمام نوافل روزی رمضان کی آئی کسی پہلی پوری ہو جائیں جیسا کہ نماز منکول کو جو رہ جاتی تھی قضا کر دیتی تھی  
 وکما کان یقضی بالنہار ما فاتہ من قیام اللیل وقالت عائشۃ ربا اردت ان اصوم فلم اطیق حتی  
 اور جیسا کہ قیام لیل میں میں جو رہ جاتا تھا وہ وہیں پورا کر دیتی تھی اور عائشہ کہتی ہیں بعضی وقت میں روزہ رکھتی کا ارادہ کرتی سو نہ ہو سکتا  
 اذا صام النبی علیہ السلام فی شعبان صمت معہ فانہا کانت تحثنم فتقضی ما علیہا من  
 یہاں تک جب نبی علیہ السلام ماہ شعبان میں روزی رکھتی تو میں بھی ادنی سا تہ روزی رکھتی ہر عارفت اسوقت کو غنیمت جان کر جو جو ادنی ذمہ پر  
 صوم رمضان لفطرہا فیہ بالحبیض وکان فی غیرہ من الشہور مشغولۃ بالنبی علیہ السلام  
 رمضان کی روزی ہوتی تھی بسبب عارضہ حبیض کی سبب اور اگر بتی تھیں اور اور باقی کی مہینوں میں نبی علیہ السلام کی خدمت میں مشغول رہتی تھیں  
 فان المرأة لا تصوم وعلیہا شہادۃ باذنه فمیں دخل علیہا شعبان وقد بقی علیہ شئ من  
 کیونکہ عورت اپنی خاوند کی سامنے بی اجازت روزہ نہیں رکھ سکتی پس جس شخص کو ماہ شعبان آجادی اور وہ پچھلے نوافل روزی کی ہوں  
 نوافل صیامہ لیستحب لہ قضاء فیہ حتی یکمل نوافل صیامہ بین رمضان ومن کان علیہ شئ  
 تو اسکو مستحب ہی کہ شعبان میں اور اگر وہی تاکہ اسکی نوافل روزی دو روز رمضان کی تک پہنچ میں ادا ہو جائیں اور جیسے کہ  
 من قضاہ رمضان یحب علیہ قضاء قبل رمضان اخر مرم القدرة علیہ ولا یجوز لہ تاخیر  
 قضا رمضان کی باقی ہو تو اسپر واجب ہی کہ دوسری رمضان سے پہلے اگر قدرت کہتا ہو تو قضا کر دی اور کوئی کہتا ہے جہیز نہیں ہی  
 الی ما بعد رمضان اخر لغیر ضرورۃ وان کان تاخیرۃ لحدیث مستمر بین الرماض ایں کان علیہ قضا  
 کہ یہ ضرورت دوسری رمضان کی بتک تاخیر کری اور اگر یہ تاخیر بسبب ایسی عذر کی ہے وہ روزہ رمضان میں برابر چلے آئی ہی ہوتی تو اسپر







الكثيرة مدعة قيمة يجب الاحتساب عنها لأن الفقهاء قد اتفقوا على كراهة الجماعة في النوافل مع أن التراخي  
 في بعضها معتبر كما أسلفنا من غير أن يبرر سبب منقح من كقولنا في جماعت سوى تراخي

اور صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ تکفیر کی اگر سوا نام کی چار آدمی جمع ہوں تو کوہی اور وہ نماز جو سات کوڑی جماعت سے کم ہو یعنی سب ملکر

تسمى صلاة البراءة أيضا لعدم وقوعها في عصر الصحابة والتابعين بل لما ظهرت بعد المائة  
عصوة البراءة وانما نام رحمه الله تعالى ودفن بمدينته في سنة ١٠٠٠ هـ

الرابعة من الهجرة النبوية فانها حدثت في المسجد الاقصا سنة ثمان واربعين واربع مائة واصلاها اعلیٰ و  
 پیدا اعلیٰ ی

ذَكَرَهُ الْأَمَامُ الطَّرِطُوسِيُّ أَنَّ رَجُلًا تَابَ لِبَسِيَا قَدِّمَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَقَامَ يَصِلُ لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فِي السُّجُودِ

انام طرہ کی یہ ہی کا ایک حصہ تالیف کیا بیت المقدس میں اسی اور مسجد فصا کی اندر شب برات کو ملائے فرمایا پھر شیخ شروع کی

فاحرم خلفہ واحد ثم ثان ثم ثالث ثم رابع فما حقها الا وجمہ کثیر ثم جاء فی العالم الثانی فصلی مع خلیف

کثیر ثم شاعت في المساجد وانتشرت في البلاد واستقرت سنة بين العباد وقد ذمها العلماء من

بہت خلق نے غارتگری بہادر مسلمانوں میں مشہور ہو گئی اور ملکوں میں پھیل گئی اور خلقت نے طریق مسنون طہر لایا اور اس کی برای عمرہ و حج و متاعین فی عیان المتخوین و صرحوا بانہا بدعة فبیعة مشتملة علی منکرات فعلیہا یدینغی للواخرج عن تغیر تزلو

اور صحت کا یہی نامہ ناز بڑی برکت ہے اس میں بہت منکرات ہیں اس بیان کی موافق لائق ہے کہ جو شخص ان منکرات کو دور  
منکرات ان لا یحضر الحاحۃ فی تبارک اللہ تا بصلاً فی بیتہ ان لم یحضر مسجداً اسلاماً مہذہ البدع

اور بر عتقین کا انبوه ہونا منع ہی اور امر منعی کا ترک واجب ہی اور واجب بر عمل کا امتناع ہی

و سبب این که مشهور این الناس بالعلم و الزهد فان الواجب علیه ان لا یختر فی مسجد استادیه  
اصل ای شخص که علم او در دنیا من شهرت ہو ایسی شخص پر یہی واجب ہے کہ جس مسجد میں یہ بدعات مکرر کی توان بخوابی

هذه المنكرات لان حضوره مع عدم الانكار يومه العامة ان هذه الافعال مباحة او مندوب  
الوسطى كراة كاجا نا بخوشي خاط عام لوگون كواس دم بين مبتدا كركا كه بهر افعال مباح بين يستحب بين

بها فيكون حضوره شبهة عظيمة في ظن العوام ان تلك الافعال مستحسنة شرعا فاذا ترك  
 وسكاجا ناي السبق مقام بين عام لوكون في كان بين براسيه وديكا كيه افعال ازوي شرع مستحسن بين جب وده شخص

آدمه ولم يجمع في المسجد تلك الليلة وانكر قبله لغيره عن تغييره بیده ولسانه یسلم من لایتم  
 به معارف و لک اراوس شب کو مسجد میں نہیں آئیگا اور اپنی دلی انگاری کرکے اگر آتے اور زبانی نہیں روک سکتا تو آپ کی گائی بیچیکا

لا يفتقر به غيره بل يشترع بعض الناس من عدم حضوره ان هذه الافعال غير مضمية عند

دوسری کو ہم کہیں ہوگا بلکہ وہی اہل حق ہی ہے جس کو یہ جہنم کی نذر ہے۔ اہل حق کو چاہئے کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے جو احکام دیے ہیں ان سے اپنے آپ کو محفوظ رکھے۔

بفعل ما يقدر عليه من الإنكار بالقلب لا امتناع عن الحضور والحاصل أن تلك الدليّة وإن وردت في  
كبره أو في سؤاستها تباعى الفكر قلبى أو شاملاً أو ناسطاً كجاء خلاصته هي كاس ردت كي فضيلت مين اگر چه كى حدشين  
وضام

فضلها احاديث متعده لكن ليس لحدان يعظها بما دمه الشرع وهي عنه مع ان بعض العلماء  
آي بين بركه اختيارهم كراوى نظير الامور كما يحاكيه في كتابه

قالوا لم يثبت في قيامها شيء عن النبي عليه السلام ولا عن أصحابه فعلموا هذا الجمل كما قيل في هذا

یہ کہیں کہیں کاس رات کی غارتگی باب میں کیجئے ثابت نہیں ہے نہ تو یہ غیر عبد اللہ سے ہی آؤں گا انکا صاحب اس بیان کی موافق اس زمانہ میں ہر رسم پر رواج ہے الزام ان یکحد من الاعتزاز والمیل الی شیء من البدع والمشاہات واجبہ انما فی ذلک الزمان

که بدعات کی ریچھبھی اور محدثات کی توجہی پر ہیتر کریم اور پانی میں کو اہل اشتغال سی جسمیں انس پور کبابی

دو پرورش های بی ستم بجای میشکند شغال زهر قاتل بی ستم کفایت سوار می گنجائی او را و کسانند که در راه بی ستمی می گنجائی او را و کسانند که در راه بی ستمی می گنجائی او را

قلوبها يستحسنها أطبا عموماً فلا يقر كونهما و قد روى عن عكرمة وغيره من الفضلاء ان الليلة

المبركة الواقعة في سورة الدخان قد فسرت بلبلة نصف شعبان كما ذهب إليه الأكرهون فإزالة

جسکا ذکر سورہ دخان میں ہی وہ شب براءت کی چاندی کے مفسرین بہر ہی کہتی ہیں  
 قد فیہا کل امر یکون فی تلك السنة لقوله تعالى فتوافق في كل عام حکمتا قابلہ

جائے گا۔ اس کے بعد وہ دعا پڑھا کہ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر ان کو عطا فرما دے۔

فذلك ان ليلا نصف من شعبان يدفع الى ملك صحيفة فيقال له اقض روح من في هذه الصحيفة  
 حسب براءات هو في فرشته كوامه ويكلمه حتى يبين له من كان اس كاذب من اني اروح قبض كرينا

کم من شخص بی‌الدور و بشده قصود دیگران لا شجار و جفر الانهار و بتزوج النسمان و بتوغل فی  
دینیهی شخص که ثانی بن ادرعوان که گری می‌نمودند و در این کتبه هم او را ذکر کرده اند

بنیادین وفد کتب علیہ الموت ودفعت نسختہ الی ملک الموت وھو فی ہرہ ولا یعلم مستنہاہ فیما بعد

اور وہ انکی موت کبھی ہوئی سو فی ہا، اور وہ کاغذ ملک الموت کو مل چکا ہے اور وہ ایسی ہو جس میں ہول رہی اور انجام کار خیر نہیں سو فی ہا

طول الامل ویاہر بسر العزم کن مر الذبت علی الحیا فانما ریتہ علی عیال الامم

میتوں کی دیونا درای اعمال کی متوال موت سی ڈرتارہ تو کیا جانی کہ موت تنجو کہ سوقت ا گیری گی

من محقق یوما کایس محلہ دہ من موطن غدا لیدر کہ یسرا اللہ تعالیٰ التدارک المرت قبل هجومه  
 فی صبحی فی البکر ان اوسکو چو نہیں کرنی اور بہت امیدوار تھی کہ اگر اوسکو نہیں پاتی  
 التہ حکومت کا تدارک اوسکو آتی سی یہاں آسان کہ

مجلس الخامس والعشرون في لزوم طلب دية هلال رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تأخر عن رمضان كان كمن تأخر عن الصلاة

عليه يسلم لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تقصروا حتى تروا الهلال فان غم عليكم فاقدروا له

عليه وسلم في قوله عز وجل: "مَنْ يُؤْتِكُمْ مِنْهُ فُلًا يَمْشِي عَلَى الْمَوَاقِيزِ" أي: يمشي على السفن التي تسمى موقيز. وهذا الحديث يدل على أن السفن كانت تسمى موقيز في زمن النبي صلى الله عليه وسلم. وهذا الحديث يدل على أن السفن كانت تسمى موقيز في زمن النبي صلى الله عليه وسلم.

پوری کرو یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہے ابن عمر کی روایت سے اسکی معنی یہ ہیں

اذا كانت مصحبة ولم يكن فيها علة فلا تصوم او صوم رمضان حتى تروا هلال رمضان ولا تفتروا  
 كذا كان ان اكره ان يكون يوم الاثنين من شهر رمضان كما بدون كيهي هلال رمضان في مكة كرهوا اورنه عيدا الفطر في دن  
 يوم الفطر حتى تروا هلال الفطر فان غم عليكم هلال ولم تروه فقد راعى الشهر الذي كنتم فيه  
 بدون كيهي هلال شوال في افطار كرهوا پس اگر هلال ابرين آجاي اور تهرار کا نظر نہ آوی تو مہینہ حال کی گنتی جسین تم موجود ہو  
 ثلثین یوما تم صوموا ان کان الشهر المقدس شعبان وافطروا ان کان الشهر المقدس رمضان وذلك  
 تیس دن کرو بہر روزہ مکہ اگر وہ حال جسکا اندازہ کیا ہی شعبان ہو اور افطار کرو اگر وہ حال جسکو اندازہ کیا ہی ماہ رمضان ہو اور بہ  
 لان الاصل في كل ثابت بقاءه الى ان يوجد دليل على عدم بقاءه والشهر كان ثابتا بيقين فوقع الشك  
 اسلی کہ قاعدہ یوں ہی کہ ہر شئی ثابت باقی ہی رہتی ہی جبکہ کوئی دلیل اوسکی عدم کی نہ ملے اور ماہ حال تو یقین ثابت ہی پس شک اسپین ہی  
 في خروجه فلا يخرج الا بروية لالهلال او اكمال العدة ولم يوجد واحد منهما فيكون باقيا نظرا  
 كتمام ہر چكا يا انہین تو اوسكا تمام ہونا بدون كيهي چاند یا پوری كری گنتی کی نہیں ہو سکتا اور دونوں میں سے كيهي نہ ہو تو وہ ہی مہینا باقی رہی گا موافق  
 الى ما روى انه عليه السلام اشار باصابع يديه مكشوفة وقال الشهر هكذا وهكذا او عقدا  
 اس روایت کی کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنی دونوں ہاتھ کی انگلیاں کھول کر اشارہ کیا فرمایا کہ مہینا اتنا اور اتنا اور اتنا تین بار اور تیس بار ارفہ  
 في الثالث ثم قال الشهر هكذا وهكذا من غير عقد ابهامه فعلم منه ان الشهر قد يكون  
 انگوشتوں سے طے کیا یعنی تیس دن بہر فرما مہینا اتنا اور اتنا ایک بار انگوشتوں سے طے کیا یعنی تیس دن اس سے معلوم ہوا کہ مہینا كيهي  
 تسعة وعشرين يوما وقد يكون ثلثين فيقع الشك في دخول رمضان وخروجه وعلى تقدير عدم  
 اتیس دن کا ہونا ہی اور كيهي تیس دن کا ایشیہ مہینا ہی رمضان کی آئی میں اور تمام ہونی میں اور جس صورت میں کہ رمضان  
 خروجه يحرم الفطر وعلى تقدير عدم دخوله يكره الصوم على قصد انه صوم رمضان اذ يلزم  
 تمام نہوا ہوتا فطر لازم ہا حرام ہی اور جس صورت میں کہ رمضان نہ آیا ہو تو روزہ رمضان کی نیت ہی مکروہ ہی کیونکہ لازم آتا ہی  
 ان يؤذى قبل اوانه فحرام ولهذا قال عمار بن ياسر من صام يوم الشك فقد عصى بالقاسم و  
 کہ وقت پہلی ادا ہو جا سو بہر حرام ہی اسے واسطی عمار بن یاسر کہتے ہیں جو شخص شک کی دن روزہ کھے وہ ابوالقاسم صلی علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہی  
 الشك فيه ان ليسوى طرفا العلم والحج هل بان يقع الغيم في التاسع والعشرين من شعبان ولا بد  
 شک اسپین یہ ہوتا ہی کہ دونوں جانب علم اور حیل کی برابر ہوں اسطور کہ شعبان کی انیسویں تاریخ میں ابر ہو جاوی اور بہ نہ معلوم ہو  
 ان الغد من شعبان او من رمضان فعلى هذا ينبغي للناس ان يطلبوا هلال رمضان في التاسع  
 کہ کل کا دن شعبان ہی کا ہی یا رمضان کا ہی اس صورت میں لائق بہ ہی کہ لوگ رمضان کا ہلال انیسویں شعبان کو تلاش کریں  
 والعشرين من شعبان فان راوه صاموا وان لم يروه اكملوا عدد شعبان ثلثين يوما ثم صاموا  
 بہر اگر دیکھیں تو صبح کو روزہ کریں اور نہ دیکھیں تو گنتی میں شعبان کی تیس دن پوچھا کریں بہر روزہ کریں  
 لقوله عليه السلام صوموا الرويته وافطروا الرويته فان غم عليكم الهلال فاكملا وعدة شعبان ثلثين  
 سوا قول علیہ السلام کی روزہ کہو چاند دیکھ کر اور افطار کرو چاند نہ دیکھ کر پس اگر تہماری نظری ہال ابرین ہو تو گنتی میں شعبان کی تیس دن پوری کرو  
 واما اليوم الذي يشك فيه انه من شعبان او من رمضان فالصحيح ان الصوم فيه غير مكروه  
 اور وہ دن جسین بہر شک ہی کہ شعبان کا ہی یا رمضان کا ہی صحیح روایت یہ ہی کہ اوس دن کا روزہ مکروہ نہیں  
 اذا كان تطورا لكونه مستثنى من النهي بقوله عليه السلام لا يصام اليوم الذي يشك فيه انه  
 اگر فصل ہو اسلی کہ نہی میں ہی اسکو جدا کر دیا ہی اس حدیث میں کہ شک کی دن میں جسین بہر شک ہو

من رمضان لا تطوعا والمزاد بالنهي عن الصوم فيه الصوم بنيه صوم رمضان لانه يلزم ان يؤدى  
كرمضان كما هي باليهن ليعني ان يتسوى شئنا في كونه حرمي كغفل اوراد وروضة في كونه من ربهين السوطي كيه لازم آتاي  
قبل مجي وقتة وقد مر انه حرام لحديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبه باهل الكتاب في زيادتهم  
كالبقي وقتي بهي اولها ورجا اوراد كجاء في كونه حرمي كغفل اوراد وروضة في كونه من ربهين السوطي كيه لازم آتاي  
في مدة صومهم فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان يصوم في ذلك اليوم منتظرا غير مفطرو ولا عازم على  
اسكي موافق مؤمن كون چاهي كدوسدن كي صبح كو منتظر هي  
فان ثبت قبل الضحوة الكبرى انه من رمضان يعزم على الصوم لان النية الى الضحوة الكبرى جائزة  
پهر اگر پهر بهر دن چتر هي پهل ثابت هو كيه دن رمضان كاي تواب نيت روزه كي كرفي اسكي ك نيت پهر بهر دن چتر هي رمضان كي روزهين  
في صيام رمضان وفي صيام النفل ايضا وان لم يثبت ان شاء صام تطوعا وان شاء افطر ولكن ان  
اور نوافل روزون مين هي چايز هي  
وافق يوما كان يصومه بان كان يوما الاثنين والخميس والجمعة توافق يوم الشك فالصوم افضل  
وه دن شك كا وه هي دن هو جمين پير شخص روزه كه كرتا اسطو كه حيث پير كا اور جمين اور جيو كا ركه كرتا هتا سونيك كيون كه وه شك كا پرا تواس  
لقوله عليه السلام لا يتقدم احدكم رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين الا ان يوافق صوما كان  
اس حديث كي موافق رمضان پهل كوي هرگز روزه نكر هي  
يصومه وكذا ان كان يصوم شعبان كله او نصفه الا خيرا وثلثة ايام من اخر كل شهر وان لم يوافق  
دن هي ك روزه كه كرتا هتا اولها هي چايز هي كيه شخص شعبان كي روزه كه كرتا هي يا اخر كي او پي شعبان كي يا هر مين كي آخر مين تين دن كي اور اگر موافق هي  
يوم كان يصومه فنقد قبل الفطر افضل احترازا عن ظاهر النهي وقبل الصوم افضل اقتداء لعائشة  
اوسني جو بهر روزه كه كرتا هتا بعضي كهي مين افطار افضل هي واسطلي احترازا كي ظاهر هي اور بعضي كهي مين روزه افضل هي واسطلي متابعت عائشة  
وعلى فانهما كانا يصومانه ويقولان لان نضوم يوما من شعبان احب اليانا من ان يفطر يوما من رمضان  
اور على كي بهر دونو اوسدن روزه كه كرتا هي پهل اور بهر كهي تهي شعبان كي ايكدن كا روزه هكويست محبوب هي رمضان مين ايكدن افطار كرتي هي  
والمختار ان يصوم النواص كالمفتي والقاضي تطوعا لانهم يعرفون كيفية النية ولا يخاطبون الكواهي فكان  
اور بات لهنديه بهر هي كه خاص لوگ جسي مفتي اور قاضي نفل روزه كه كرتا مين كيكدن ان لوگون كو نيت كي كيفية معلوم هي بهر لوگ كرايت كو دمن رينكي  
اللايق بهم ان يصوموا بانفسهم ويأمر العامة بالانتظار الى وقت الزوال ثم بالافطار ان لم يثبت لهلال  
ان لوگون كو لايق هي كاپ تو روزه كه كرتا مين اور عوام كو حكم زوال نيك انتظار كا ديا كرين پهر زوال كي بعد اگر ازل ثابت هتو افطار كا حكم ديا كرين  
وكل من يعرف كيفية النية فهو من النواص فكيفيتها ان ينوي التطوع ولا يخطر بباله صوم رمضان او  
اور جو شخص نيت كي كيفية دى واقف هون وه خواص مين اور نيت كي كيفية بهر هي ك نفل كي نيت كرى اور لو كي دليل رمضان كي روزه كا يا  
صوم واجب اخر ولا يتردد فيها فان النية معرفة بقلبه انه يصوم وهي في ذلك اليوم على وجه آخرها  
كسي اور واجب كا خطر نه دوى اور او مين كچه تردد نه واقع هوكيونك نيت بهر هي ك دل سي چا في ك مين روزه كه كرتا هتا اور نيت اس دن كي اندك طرچ بهر هي ايكدن بهر  
ان ينوي صوم رمضان وهو مكره لما مر من حديث عمار بن ياسر مع ما فيه من التشبه باهل الكتاب ثم  
كرمضان كي روزه كي نيت كرى بهر تو مكره هي چنانچي عمار بن ياسر كي حديث مين كذرا هي باوجود كيه اسمين اهل كتاب كي تشبيه بهر  
ان ظهر انه من رمضان يجوز له لانه لو ان يكون صومه عن رمضان وكان ذلك اليوم من رمضان  
اگر معلوم هوجاوى كه وه دن رمضان هي كاي تريب هي روز كا هي يا سوطي ك نيت كچه كرتا هتا كيه روزه رمضان كاي اور وه دن بهر رمضان هي كرتا

صحيح ان روزه كرتا افضل هي

سویق داهی کا پیرنگ اور اصل کی کرہیت جواز کو نہیں منع کرتی بلکہ استیجاب کو منع کرتی ہی  
بدون عکس کس اسواسطے کہ مباحات

لا يتصف بها أدن ظن من شعبان يكون تطوعاً ولو أطر لا قضاء عليه لأنه في معنى المظنون حيث  
ان دون سوا ما هو في عينه وان كان غير ظاهر فهو كدفع شعبان كما في نفل يوم الجمعة اذا كان فطر لا رد في ثوابه فمقتضى  
ظن ان عليه صوماً وتبين ان ليس عليه صوم والمظنون لا يقتضي ان القضاء منوط بالالتزام او بالانكاز  
من فحشيه كان كذا في غيره فمقتضى الظن ان قضاءه في غير يوم الجمعة لا يقتضي ان عليه صوماً في غيره  
والثاني ان يبنى عن وجوبه وهو مذكور ايضا للحديث السابق الا انه ادون في الكراهة لعدم التشبيه  
دوسرى يسلكه او واجب كذا في غير يوم الجمعة او في حديث سابق في المظنون في كراهة كذا في غير يوم الجمعة

باهر الکتاب ان التشبه بهم انما يكون اذا صام فيه بنية صوم رمضان شأن ظهرا نه من رمضان  
او الکتاب ان تشبهين بي السلي كما ان الکتاب في تنبيه توجب بركة او صوم ان نيت سي روزه کي  
يقعنه کان صوم رمضان يصح من الصبح المقيم بطلق النية وبنية الفل وبنية واجب اخر کون الوقت  
هي كما هو السلي که رمضان کا روزہ صحیح اور فضیلتی مطلق روزہ کی نیت سی درست ہوتا ہی اور فیل کی نیت سی ہی اور او واجب کی نیت سی ہی درست ہوتا  
متعینا هذا الصوم فينتفي شرعية غيره فيه والاطلاق في المتعين تعيين ونية الفل واجب اخر فلو كان

هذه الرواية مقرر في سائر النسخ من مطلق نية في استيناف في حقها في اوردوا و اجلي نام في الموضع  
الوقت لا يحتملها لعدم مشروعية ما فيه فاذا بطل الوصف بقية اصل الصوم فيكون في حكم المطلق  
في بعض النسخ من وقت اول روزگار هين في كبر كذا و في اسر من جابر هين من بسب وصف ما ملو نو اوصل روزه كذا في ابي اب و ه نيت مطلق كذا  
في بعض النسخ الى الشرع في الوقت و نظيره من كان متوجدا في الدار فان اذ انوردى بيا اجل او باسب غير الله يرد به  
هذه الرواية من مطلق هو كذا و من جابر هين في نظيره من جابر هين في جوب و كوكوي بون بكار كذا في شخص كذا و كذا في كذا  
فانك وان ظهران من شعبان يكون تطوعا ولا يكون عمن انوى لان الصوم فيه منهي كيوم العيد و تار

یومہ ماویج کا ملاو الصبح نہ ہو کہ نماز کی پوری نیت کی تہیہ نہ ہو گا سوا سوا کی کہ اس دن روزہ شروع ہو چکی ہے کی ان پس کیونکر  
لا یسقط الواجب عن ذمتہ لاحتمال کونہ من رمضان والثالث ان یزدد فی وصف النیۃ بان ینوی  
تذکار صبح و کسی راستی ساقط نہیں ہوگا کیونکہ احتمال کی کہ رمضان کی

ان كان الغد من رمضان فانما صائم عنه وان كان من شعبان فمن واجب اخراوغ النفل وهو  
اگر گدازن رمضان کا ہی تو سیر روز ہی رمضان کا ہی اور اگر گدازن شعبان کا ہی تو روزہ فنی واجب ہی یا نفلی یہ مبت  
حکمره ايضا اما الاول فالتزوده بين الاخرين المذكورين نية صوم رمضان ونية صوم واجب اخر واما  
پہل صوم کا ہی یا سنی کا سکو تو وہی در میان دو مہوں کے کہ نیت رمضان ہی روزہ کی اور نیت دوسری واجب روزہ کی اور  
الثانی فلزکونه ناوی للفرض من وجه ثلثان ظہرانہ من رمضان یقع عنه لعدم التزود فی اصل النیة  
پہر ۱۰۰۰ ان رمضان کا طراز روزہ رمضان کا طراز کا اگر اصل نیت من ہر دو میں تھا  
دوسری صورت اسلئے اگر ایک دوسری قصد کا نیت ہی

ہوگا کہ ان ظہرانہ میں شعبان لایکون عن وجب خبر بل یکن انطوعانی کلا الوجهین ولو افاض قضیا









[illegible]

علی الوجودی قد ظن بعض الناس ان الذی عن الصوم قبل رمضان یوم او یومین بمراد به اغتنام  
 یومیه کما یفید واجب او بعضی لو ان کو یہ گمان کی کہ روزی کی کماغت رمضان سے ایک یا دو دن پہلے اس لمبی کہ

اصل ذلك متلقى من النصارى فانهم عند قرب صومهم يفعلون كذلك فيلزم التشبيه بهم وقد كان

اصل ذلك مستلق من النصارى فانهم عند قرب صومهم يفعلون كذلك فيلزم التشبيه بهم وقد كان  
كفرهم كبرياء اصل من نصارى السامى كوكيل نصارى كى جب روزى نرنگ آفنى سچى نوازياسى ككار كى تقي بهر نصارى شى سبب لازم آفنى اور

النهى عن الصوم في ذلك الوقت لمنع التشبه بالكافرين والمنه بد وهو يوم موم شرعا لقوله علي السلام  
نهي روزه كما هو صحت من حرف كذا كما مشاهرت كسبي حتى تم جركه عمن مشاهرت رفع سبوتك في اوقته شرعا انه يوم موم واسطر زياره من اهل السلام

من تشبه قوماً فهو منهم وربما لا يقتصر بعضهم على الشهوات المباحة بل يتعدى إلى المحرمات فمن  
 مخصوص شاب هو اسقوتم سیر برده ایچین کی بعضا شخصه شهوات مسباح بر حصه نهین کنکره کما محرمات مین داخل غوغای جسکا

ایسا حال ہو تو اس سے ڈر کر ہوشیار رہیں اور اس آزمائش میں بڑا حصہ لیں اور جی میں ہلکا سا دھن دور خج و واسطہ بہت

اَلْحٰجُّ وَالْاِسْتِغْفَارُ لَمْ يَفْقَهُوْنَ بِهَا كَلِمَةً لَا يَصْبِرُوْنَ بِهَا وَلَوْ اَنَّكَ

کَالْأَعَامِلِ ثُمَّ أَصْلُ وَبَعْضُهُ لَا يَجْتَنِبُ كِبَارُ الدُّنْيَا فِي رَمَضَانَ فَيُطْلِقُ عَلَيْهِ وَيَكْرِهُ صِيَامَهُ فَيُشَوِّتُوهُ جَسَدًا يَكُونُ رَافِدُهُ سَبَابَةً مِنْ رَمَضَانَ كَمَا يَكُونُ رَمَضَانُ دَوْبَرًا مِنْ حَوَائِجِ أَوَّلِ رَمَضَانَ وَكَذَلِكَ

على نفسه مفارقتها كما لو انها فاعلا لا يامر والليالي ليعود الى المعاصي وبعضهم لا يصلي الا في رمضان فيشتغل  
 واما كل من مفارقت كسار في رمضان هو في حقيقته موت كوني فكل من رات رات كشتي تاك المعاصي هو حاصل كرا (او بعض) هو او رمضان كي نماز من شوق بهر

رمضان کا استیقلال العبادات المشروعتہ من الصلوٰۃ والصیام وبعضہم لا یصدرون علی المعاصی فوافقہا رمضان اولہ پر پہلے ہی سب گرامی عبادت کی جو رمضان میں ہوتی ہے کرمزوری اور یضول کرگاہ ہوسی صبرنہں متواہدہ رمضان میں

فی رمضان وھذا هو المحرم المبین المجلس السادس والعشرون فی بیان فضیلة رمضان

ورعاية حقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وفي

روایت میں جنت کی دروازی اور دوزخ کی دروازی بند کی جاتی ہیں اور سب شیاطین قید ہو جاتی ہیں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں سے ہے

وهو ريرة وهو ان حمل على معناه الظاهر لا يفيد زيادة فائدة لان الانسان مادام في الدنيا لا يتيسر له الصواب  
الوجه بركة في رواية كما احدثت لي الاظفار معنى مراد لكونه لو لم يجد خيرا فافترس بهن ي اس لى ك انسان جنتك دنيا عين ي لو انكوا استلج حرم شرايين

السماء ولا الدخول في إحدى الدارين فأتى فائدة في فتح الأيواب وأغلقها إلا أن يقال من مات من  
 جوكتا اور نہ بہشت اور دوزخ میں داخل ہو سکتا ہے ہر دو چیزوں کی کلمہ اور نمبر جو کچھ کیا فائدہ ہوا  
 مگر وہ کہیں کہ جو شخص صحابہ ایمان والوں میں سے

صلحاء اهل الايمان اذا فتحت ابواب الجنة ياتيهم من روحها ونسيمها فوق ما كان ياتيهم قبل الفتح و  
مرجاتها هي توجب دروازي جنت کی کلمتی ہیں تو انکو جنت کی ہوا اور خوش بو زیادہ تر آتی ہے بر نسبت اوکی کہ دروازی کہلنی ہی پہلی آتی ہے اور  
من مات من عصاةم اذا خلقت ابواب جهنم لا يصيبهم من حرها وسمومها كما كان يصيبهم من حرها  
جو کنگہا مر جاتاہی تو اگر دروازی دوزخ کی بند ہوئی ہیں تو انکو اوکی گری اور لپٹ اوتنی نہیں آتی جتنی گری  
وسمومها قبل التعلیق وهو بعيد لانهم انما اذکر لترغيب الناس فيما امر وابه من صوم شهر رمضان فخصهم  
اور لپٹ بند ہوئی ہی پہلی آتی ہے اور یہ معنی بعد ہیں اسلوسی کہ یہ مضمون صرف واسطی آدمیوں کی ترغیب کی ہی ہوا وکو حکم ہوا ہی ماہ رمضان کی روزوں کا  
علیه حتی يستعدله وتصدر ابواب الجنان كانها فتحت لهم وابواب النيران كانها اغلقت عليهم فيلزم  
تاکہ دوزخ کی واسطی تیار ہو جاوین اور گویا جنت کی دروازی اوکی ہی کھل گئی اور دوزخ کی دروازی گویا اوکی اوپر بند ہو گئی اب کوئی تاویل  
الرجوع الى التاويل بان يقال فتم ابواب السماء كنایة عن ثواب نزول الرحمة وتوالي صعود الطاعات لان الباء في  
کرنی لازم ہی کہلن کہلن آسمان کی دروازوں کا اشارہ ہی ہے در پی رحمت کی آئینکا اور پی در پی عبادت کی چڑھتی کا اسلوسی کہ جب دروازہ  
فتح يخرج ما في داخله متتابعاً ويدخل ما في خارجه متتابعاً اي يؤيد هذا التاويل ما جاء في رواية اخرى فتمت  
کہلنی تاجی جو اوکا اندر ہی فوراً نکل آتی اور جو باہر ہوتا ہی وہ فوراً داخل ہو جاتاہی اور اس تاویل کی تائید وہی جویک اور روایت میں آیا ہی ہے لہذا ہیں  
ابواب الرحمة وفتح ابواب الجنة كنایة عن حصول ما يؤدي الى دخولها من انواع العبادات وتقليل  
دروازی رحمت کی اور جنت کی دروازوں کا کہلنا اشارہ ہی اذن امور کا حاصل ہو سیکہ جنت کی اندر پہنچاویں یعنی ہر قسم کی عبادتیں اور بند ہونا  
ابواب جهنم كنایة عن انتفاء ما يؤدي الى دخولها من انواع السيئات لان الصائتة يتنزه عن الكبائر  
دوزخ کی دروازوں کا اشارہ ہی دور ہوئی اذن امور کا جو دوزخ میں داخل کر دیتی ہیں یعنی ہر قسم کی گناہ اسلوسی کہ روزہ دار ایسی کبار گناہوں ہی بچتا ہی  
التي من جللتها الا صارا على الصغائر فيغفر له ببركة الصوم سائر الذنوب كما جاء في الحديث الصلوة الخمس  
جنکی اندر اگر فی صغیر گناہوں کی بھی داخل ہی سوروزہ کی برکت ہی اوکی تمام گناہ معاف ہوا ہی ہیں چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ پانچوں نمازیں  
والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ان اجتنبت الكبائر وتصفيد الشياطين  
اور جمعہ الکی جمعہ اور رمضان الکی رمضان تک سچ کی گن ہوں کو مٹا دیتی ہیں اگر کبیرہ گناہوں ہی بریز کر لی جا اور قید ہونا شیاطین کا  
يحتفل ان يكون المراد بهما هو الظاهر من كون الشياطين عقيدة تعظيم للشهر علامة ذلك ان كل من لم يكن  
احتمال یہی کہ اس سچ اور وہ ہی معنی ظاہر ہی ہوں کہ شیاطین واسطی تعظیم اس مہینہ کی قید ہو جاتی ہیں اسکی نشانی یہی ہے کہ اکثر لوگ گناہوں میں کہی ہی  
في الطغيان يحتنبون المعاصي ولا يزال بعد حرصهم عليها وبشرعوا في فامة الصلوة بعد ذلك انوا  
گناہوں اور بدی سہی سچی لگتی ہیں باوجودیکہ گناہوں کی بری چیزیں ہوتی ہیں اور نماز پڑھتی شعوہ کر دیتی ہیں باوجودیکہ نمازیں  
يتهاونون بها ويقبلون على استماع النصيحة وتلاوة القرآن واما ما رى من بعض الفسقة انهم لا يستغفرون  
کال مستغفرتی ہی اور دھڑلے سے سنی پیر اور قرآن کی تلاوت پر متوجہ ہو جاتی ہیں اور یہ جو فاسق معلوم ہوتی ہیں کہ پنی فسق ہی ذرہ باز  
عن فسقهم بل ان تركوا عندهم ما ترون نوعا اخر قدك من انما بقي في نفوسهم الخبيثة من تسويلات  
نہیں آتی بلکہ اگر ایک فسق کر ہی ہیں تو دوسرے قسم کر ہی شروع کر دیتی ہیں سو یہ اثر اوس خبیثت کا ہی جو ادنی دلوغین ووسوسہ شیطانی باقی ہیں  
الشياطين وقال بعض العلماء لفظ الشياطين وان كان عاماً الا ان المراد به رؤسائهم بزيادة ما جاء في بعض  
اور بعضی علماء کہتے ہیں لفظ شیاطین کا اگر جامع ہی ہر مداخل شیطانون کی گروہ کشاں ہیں اسکی تائید ہی جو اس حدیث کی بعضی  
طرق هذا الحديث وسيلست مرحلة الشياطين فيقع الفساد بتسويلات غيرهم من شياطين الاشرار والجن  
روایت میں واقع ہو ہی کہ اور قید ہو جاتی ہیں سرکش شیطان پیر فساد اور لون کی وسوسہ جو شیاطین جن اور انسان کی ہیں واقع ہوتے ہی

وقبل هذا نزع اجتناع نفوس الصالحين عن قبول وساوسهم وذلك لان رمضان اذا دخل يشتغل الناس بالصوم  
 او كنهى عنهم كسبه مجازي اصل روزه دارون کی دل مشیطانی وسوسہ قبول کرنی سے باز رہتی ہیں اور سلسلہ کرب رمضان آتا ہی تو کوی روزه میں مشغول ہوتا ہیں  
 فتكسر قوتهم الحيلولة التي هي مبدأ الشهوة والغضب المتداعيين الى انواع الفسق والفجور وتنبعث قوتهم  
 سوا تلك قوت حيلولة ضعيف هو جاتي اي جوارحت شهوت اور غصہ کی ہو کر ہر قسم کی فسق اور فجور کی طرف لپکتی تھی اور اوتی قوت عقلی  
 العقلية داعية الى الطاعة ناهية عن المنكرات فتحملهم مقبلين على وظائف العبادات معرضين عن  
 پیچا ہو کر طاعت کی طرف بلاتی ہی اور منکرات سے منع کرتی ہی بہر او کو روزمرہ کی مقہری عبادات پر متوجہ اور ہر قسم کی منکرات سے  
 اصناف المنكرات فيصرون كأنهم فتح لهم ابواب الجنان وغلقت عليهم ابواب النيران ولم يبق  
 بيننا وبينهم بھرہ الیسی ہو جاتی ہیں کوہ او کی ہی بہشت کی دروازی کھل گئی اور دوزخ کی دروازی اول پر بند ہو گئی اور  
 عليهم للشيطان سلطان وروى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال اذا كان اول ليلة من شهر رمضان  
 ان يرسلها نون کا اصلا تسلط غلبہ باقی نرا اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا جہ رمضان کی پہلی رات ہو تی ہی  
 صفدت الشياطين ومردة الجن وغلقت ابواب جهنم فلم يفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة فلم  
 توشياطين اور سرکش جن قید ہو جاتی ہیں اور دوزخ کی دروازی بند ہو کر کوئی دروازہ کھل نہیں رہتا اور دوزخ کی بہشت کی کھل جاتی ہیں سو  
 يغلق منها باب فينادي مناد يا باغي الخير اقبل ويا باغي الشر افر و الله فيه عتقاء من النار وذلك  
 او نہیں ہی کوئی دروازہ بند نہیں رہتا ہر مناد ہی پکارتا ہی ای طالب خیر کی ادھر آؤ اور ای حدیثی برہمن وانی شر کی پس کر اور رمضان میں لے کر ازاؤ گئی آگ سے بہت ہیں  
 في كل ليلة ومعنى هذا الحديث علم من تاويل الحديث السابق لكن هذا زيادة لا بد من بيان معنى تلك  
 ہر شب میں ہوتی ہی اول اس حدیث کی معنی پہلی حدیث کی تاویل ہی معلوم ہو گئی لیکن اس میں کچھ لفظ زیادہ ہیں او کی معنوں کا بیان کرنا ہی ضرور چاہی  
 الزيادة وهو ان مناد ينادي في ليالي رمضان ويقول يا طالب الخير اقبل ويا طالب الشر افر فانك تعطى  
 وہ یہ ہیں کہ منادی رمضان کی راتوں میں پکارتا ہی ای پھر کی طالب بہان آؤ ثواب ہی یہاں ایسا وقت شریف ہی  
 ثوابا كثيرا بعل قليل لشر الوقت ويا طالب الشر اترك الشر فان عذاب المعصية فيه اكثر وثب الى الله تعالى  
 کہ تو بڑی سی کار بہت ہی بڑا ثواب عطا ہوگا اور ای شر کی طالب بدھ سی باز آ کیونکہ رمضان میں معصیت کا عذاب بڑا سخت ہی اور اللہ تعالیٰ کی طرف  
 فانه تعالى يعشق كثيرا من عبادة الصائمين من النار ويعفرونهم الماضية لحمة الشهرة كما جاء في  
 رجوع کر کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی بہت بندی روزه دار آگ سے ازاؤ کرتا ہی اور او کی بچل گناہ اس مہینہ کی برکت سے صاف کرتا ہی چنانچہ ایک اور حدیث میں آیا ہی  
 حديث اخر من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه يعني ان من صامه مصدقا  
 جسے رمضان کی روزہ واسطی ایمان اور ثواب حاصل کر نیو کہ کسی شخص کی خوف سی اور نہ کسی حیال لا ج سی تو اس کی تمام بچل گناہ  
 بحقيقته وفرضيته وطالب الرضاء الله تعالى وثوابه لاخرا من الناس المستحياء منهم يغفر له ذنوبه  
 اور فرضیت تصدیق کر کر اس کی مرضی اور ثواب حاصل کر نیو کہ کسی شخص کی خوف سی اور نہ کسی حیال لا ج سی تو اس کی تمام بچل گناہ  
 المتقدمة وذلك ان الله يكون في كل ليلة من ليالي رمضان وروى عن ابي امامة الباهلي انه صلى الله عليه وسلم  
 صاف ہو گئی اور یہ نذر رمضان کی راتوں میں ہی ہر ہر رات کہ ہوتی ہی اور ابو امامہ باہلی سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا  
 قال من صام يوما في سبيل الله جعل الله بینه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض وفي حديث اخر  
 جسے ایک روز واسطی خدا کی روزہ کہا تو اللہ تعالیٰ دوزخ اور اس شخص کے بیچ میں ایسی چوڑی خندق کر دیگا جسے بیچ آسمان اور زمین کا اور ایک حدیث میں  
 رواه ابو سعيد الخدري انه عليه السلام قال من صام يوما في سبيل الله بعد الله تعالى وجهه من النار  
 ابو سعید خدری سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا جسے روزہ ایک طے کر واسطی اللہ کی کہا تو اللہ او کی چھو کر آگ سے ستر برس کی کہ پر نور کر دیگا

سبعین خریفا یعنی ان من صام لہما فی سبیل اللہ ورضائہ بنجیہ اللہ تعالیٰ من النار عن النبیۃ  
 مارویہ ہی کہ جسنی ایک دن کا روزہ واسطی اللہ کی اوسکی صائمہ کی لکھی رکھا اور کوا اللہ تعالیٰ آگس نجات بخش گیا دوری کو بطور تفسیر کی

بطریق التمثیل لیکون البلاء لان من کان بعد اعن شئ بهذا المقدار لا یصل الیہ البتۃ والمرد بالخریف  
 بیان فرمایا تاکہ اگر بلاء ہو سکے تو شخص ایک چیز سی اسقدر دور مسافت پر ہو تو وہ چیز اس تک ہرگز نہیں پہنچے اور خریف سی مار

السنة ذکر الجزاء وارید الکمل وانما عبر عنہا بہ دون غیرہ من الفصول لکونہ وقت بلوغ الثمار حصو  
 سال ہی جزو کو ذکر کیا اور کمل مراد لیا اور فصول وغیرہ کو جزو کر خریف کی سانبہ اسطوی بیان کیا کہ اس وقت میں رسول بقی ہیں اور عیش

للسعة العیش روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال کل ابن آدم یضاعف الحسنۃ بعشر مائتھا لوال  
 فراخ ہوتا ہی اور ابو ہریرہ سی روایت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تمام بچا آدم کی حسنت دس گونہ بڑھتی ہیں اور دس سی

سبع مائۃ ضعف قال اللہ تعالیٰ الا الصوم فانہ لى وانا اجزی بہ یدع شہوتہ وطعامہ وشرابہ من اجل  
 سات ہو گونہ تک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی روزہ کی سوار کہہ کر روزہ میری واسطی ہی میں ہی اور کوا لہ ہو لیکو کما فی شہت کما تا چہنا میری لکھی ترک کرنا ہی

یعنی کل طاعة وخیرا ذلک یکن مریاء ونفاقا قل ما یعطى لصاحبه من الاجر عشرة لقوله تعالیٰ من  
 مراد ہو کہ ہر ایک عبادت اور خیر اگر بدول ربط اور نفاق کی ہو تو کم سی کہ اسکا اجر عابد کو دس گونہ عطا ہوگا اس آیت کی سند سی جو

جاء بالحسنة فکأن عشر مائتھا وقد زاد الی سبع مائۃ واكثر لقوله تعالیٰ مثل الذین یتفقدون اموالہم  
 لکھی ہوا ہے اوسکی واسطی ہی اس ہی دس گونہ اسکی سات سو تک یا زیادہ تک نوبت بڑھ جاتی ہی اس سند سی مثال لکھی جو خرچ کرتی ہیں یا ہی مال

فی سبیل اللہ کمثل حبۃ اکتبت سبع سنائیل فی کل سئلۃ مائۃ حبۃ واللہ یضعف لمن یشاء  
 اس کی راہ میں جیسی ایک دانہ اس کی آگاہی سات خوشہ ہر خوشہ میں سو سو دانہ اور اس بڑھاتا ہی جسکی واسطی چاہی

واما الصوم فتواہ بغير حساب لانہ لا یتاری الا بالصبر وقد قال اللہ تعالیٰ انما یؤتی الصابرون اجرہم  
 اور روزہ کی ثواب کا تو کچھ حساب ہی نہیں کیونکہ روزہ بدول صبر کی پورا نہیں ہوتا اور اسد تعالیٰ فرماتا ہی صبر کہ نہوا لون کو ملتا ہی اور کوا اجر

یغیر حساب ثم الصبر وان کان یوجد فی غیر الصوم من العبادات لکن وجودہ فیہ لیس کوجودہ فی غیرہ  
 کی گنت پھر صبر اگرچہ سوار روزہ کی اور عبادات میں ہی ہوتا ہی لیکن صبر روزہ کا ایسا نہیں ہی جو اور عبادات میں ہوتا ہی

لانہ ثلاث انواع صبر علی طاعة اللہ تعالیٰ وصبر علی محارم اللہ تعالیٰ وصبر علی الالام والشدائد کلما  
 کیونکہ صبر تین طرح کا ایک تو صبر اللہ تعالیٰ کی طاعت پر دوسرا صبر اللہ تعالیٰ کی محارم پر تیسرا صبر تکالیف اور سختیوں پر اور روزہ میں

یوجد فی الصوم اذ فیہ صبر علی ما وجب علی الصائم من الطاعات وصبر عما حرم علیہ من الشہوت  
 سینون فتم کا صبر موجود ہی اسطوی کہ دوری میں صبر ہی اوس طاعت پر جو روزہ دار پر واجب ہیں اور اوس شہوت پر صبر ہی جو اس پر حرام ہیں

وصبر علی ما یریدہ من المأجور وحرارة العطش وضعف البدن لان الصائم تعرض بذنہ النحر للنقص  
 اور دوس الم پر صبر ہی جو ہر ہو کہ ملتی ہی اور پیاس کی گرمی ہوتی ہی اور بدن نا توان ہوتا ہی کیونکہ روزہ دار کا بدن دہلا اور کم زور ہو جاتا ہی

والمفصی الی الهلاک طلبا لرضاء اللہ تعالیٰ اشیر الیہ حیث یتلذذ شہوتہ وطعامہ وشرابہ من اجل  
 اور واسطی طلب گاری مرضی الہی کی ہلاکت میں پڑتا ہی اسکی طرف اشارہ ہی جو مذکور ہی کہ اپنی شہوت اور کما تا چہنا میری خاطر چھوڑ دیتا ہی

وايضان الصائم بسبب منع نفسه عن الاکل والشرب والجماع یصیر متخلقا باخلاق اللہ تعالیٰ لکنہ تعالیٰ  
 اور یہ بھی ہی کہ روزہ دار اپنی جان کو کما تا ہی اور عینی اور جماع سی روک کر خود گیر صفات الہی کا ہر جاتا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ

منزہا عن ہذہ الاشیاء فلما کان فی الصوم ہذہ المعانی خصہ اللہ تعالیٰ بذاتہ وتولی جزاؤہ بنفسہ  
 ان سب امور سی پاک و صاف ہی اور جو کہ روزہ میں یہہ خوب بیان ہوتی ہیں تو اسد تعالیٰ فی روزہ کو اپنی ذات پاک میں خاص کیا اور روزہ کی ثواب کا پانچ





لها في وقت آخر يخرج بذلك طبعاً خصوصاً عند اشتداد الحاجة اليه لتأثير الجوع والعطش فيها وتقام  
تعبه عند مجيء خوش به تابی خاص كرجب او سكو اور بهت حاجت هودی کیونکہ بہو کی ہوتی ہی پیاس کا زور ہوتا ہی ملکہ کو  
بالحد حاجتہا ایشعر یہذا ماروی عن ابن عمر انه عليه السلام كان اذا افطر يقول ذهب الظما وابتلت  
ابن حاجتہ کا تقاضا ہوتا ہی ابن عمر کی روایت سی یہ معلوم ہوتا ہی کہ نبی علیہ السلام افطار کی وقت فرمایا کرتی تھی پیاس بجھتی اور گین تازہ ہوتی  
العروق وثبت لاجران شاء الله تعالى فان الله تعالى وان حرم على الصائم في نهاري صيامه ان يتناول هذه  
اور ثواب ثابت ہو گیا ان شاء اللہ تعالیٰ کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اگرچہ روزہ دار پر روزہ کی دن میں بہرہ حرام کر دیا ہی کہ ان شہوت کو عمل میں لاوی  
الشہوات لکن اذن له ان يتناولها في الليل بل احسنه تعجيل الفطر في اول الليل وتأخير الصبح الى اخر الليل  
لیکن او سکو اجازت ہی کہ رات کی وقت عمل میں لاوی بلکہ رات کی آتی ہی جلد ہی افطار کرنا اور صبح تا کر آخر شہین کہنی مستحب ہی  
لما روى عن أبي ذر انه عليه السلام قال لا تزال حتى يجيخ ما اخروا الصبح وعجلوا الفطر وروى ان الله تعالى  
ابور کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا میری امت ہمیشہ صبح ہی پر ہی کی جب تک سحر کہا ہی میں تاخیر اور افطار کر ہی میں جلد کر ہی اور روایت ہی کہ اللہ تعالیٰ  
وملائكته يصلون على المسبحين وان احب عباده اليه اعجلهم فطرا والحاصل ان الصائم يتروك شهواته  
اور او کی فرشتی سحر کہا ہی والوں پر رحمت بھیجتی ہیں اور پڑی محبوب بند ہی اللہ کے وہ ہیں جو جلد ہی افطار کر ہی میں حاصل ہوسکی کہ روزہ دار ہی شہوت  
بالله ان تقربا الى الله تعالى وطاعة له ويتناولها في الليل تقربا الى الله تعالى وطاعة له فلا يتروكها الا بامره لا يعين  
ان کی وقت اللہ تعالیٰ کی طاعت اور قربت کی ہی ترک کرنا ہی اور رات کی وقت اپنی شہوت کو واسطی قربت اور طاعت الہی کی عمل میں لا تا ہی سوائے اللہ تعالیٰ کی  
الا بامره فهو مطيع في الحالين فان المؤمن الصائم لما علم ان رضی مولاه في ترك شهواته قادم رضی مولاه على هذه الفضائل تمتع وشكر الله  
ترک کرنا ہی اور پڑی کی کم ہی اختیار کرتا ہی پس وہ دونوں حال میں اللہ تعالیٰ کا فرمان برداری کیونکہ مؤمن روزہ دار ہی جب دلکیا کہ خوشنودی میری حب کی شہوت  
اعظم من لذته في تناولها بل يكون كراهته تناولها عنده في خلوته اشد من كراهته لالم الضرب لعلمه  
تکلیف ہی جو خوشنودی اپنی صاحب کی بیش ہوا پس پر مقدم رہی اور او کو واسطی خلوی شہوت تنگ کر ہی میں زیادہ لذت ہی نسبت لذت شہوت ہستی کی بلکہ او کو شہوت  
بکراهته لفظه فيكون لذته فيما رضی مولاه وان كان مخالفا لها فهو وبكراهته لاه فيها بکراهه مولاه وان كان  
کہ روزہ دار ہی صاحب کو ناپسند ہی ہوا اور لذت اس بات میں ہوگی جس میں او کا صاحب خوش ہو اگرچہ وہ بات او کی خواہش کی برخلاف ہو اور او کو تنگ و تکلیف ہی  
موافقا لها فاذا كان هذا حرم لعامة الصوم من الطعام والشراب واجماع ينبغي ان يتأكد ذلك فيما  
بات میں ہوگی جسکو او کا مولیٰ ناپسند نہ کر ہی اگرچہ وہ بات او کی مطلب کی ہو جب مؤمن کا بہر حال ان محرمات میں ہی جو روزہ کی سبب ہی ممنوع ہیں ہی کہا نہیں اور طاعت  
حرم على الاطلاق كالزنا وشرب الخمر واخذ اموال الناس بغير حق وكسر اعراضهم فان كل ذلك مما يستخط  
تو لائق ہی کہ یہ حالت زیادہ تر ہودی اور ان امور میں جو طاعت حرام ہیں جیسے نا اور شراب خوری اور کسے کمال نافرمانی اور کس کی کیوری کر ہی کیونکہ کہ یہ تمام اعمال ہی میں کہ  
الله تعالى في كل حين ومكان فاذا كان ليمان المرء كاملا بکراهته في ذلك كله اشد من كراهته لالم الضرب فان  
اللہ تعالیٰ انسی ہر وقت اور ہر جگہ سزاوار ہوتا ہی جیسے ہی کا ایمان کامل ہوتا ہی تو ان سبکو چوٹ کہا ہی کی تکلیف سی بدتر جاتا ہی بہر  
المؤمن في حال صومه لما علم ان له ربا يطعم عليه في خلوته وقد حرم عليه ان يتناول شهواته التي جيل  
مؤمن روزہ دار میں روزہ میں چونکہ بہر حال جانتا ہی کہ میرا رب میری حال ہی خلوت میں ہی خبر داری اور میری او پر تمام شہوت کا عمل کرنا جسکی عرف دل کو رحمت ہی  
على الميل اليها اطاع ربه وامتنل امره واجتنب نفية خوفا من عقابه ومبلا الى ثوابه ولهذا كان من  
حرام کر دیا ہی تو یہ سبب ہی رب کی فرمان برداری کرتا ہی اور او کی عذاب کی خوف سی اور ثواب کی رعیت سی کہ عمل کرنا ہی اور وہ سبب ہی اس میں ہی روزہ دار کا سزاوار ہی  
عبادة كما جاء في الحديث نوم الصائم عبادة قال ابو الغالبية الضامة في العبادة ما لم يغتبط وان كان قائما  
عبادت ہو ہی ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ روزہ دار کا سزاوار ہی عبارت سی ابو الغالبیہ کہتا ہی روزہ دار جب تک کسی غیبت نہ کر ہی عبادت میں ہی اگر چاہی ہی جو ہی

ان کی روایت سی کہ نبی علیہ السلام فرمایا میری امت ہمیشہ صبح ہی پر ہی کی جب تک سحر کہا ہی میں تاخیر اور افطار کر ہی میں جلد کر ہی اور روایت ہی کہ اللہ تعالیٰ

على فراشه فعلم هذا ليكون في ليلة وفناره على عبادة وروى عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال لخولف  
سواء هو اس قول في موافق بقدره دارن دن عبادت ہی میں ہوتا ہی اور کچھ ہر روز ہی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ

فہم الصائم اطیب عند اللہ تعالیٰ من ریح المسک یعنی ان الخولف وهو بصم الخاء من رائحة حاصلہ فی  
مروزہ وار کی منہ کی رائحة اللہ تعالیٰ کی نزدیکی مشک کی خوشبو سے پسندیدہ تر ہی اور وہ یہ ہی کہ خولف خالی پیش ہی اوی بو کو کہتی ہیں جو

فہم الصائم من تصاعده لا یختر الخلو المعدة من الطعام والشراب وان كانت عند الناس مستكرهة  
روزہ دار کی منہ میں معدہ میں ہی بخارات چڑھ کر پیدا ہو جاتی ہی جب معدہ کھائی پی پی خالی ہوتا ہی اگر چہ وہ بو آدمیوں کو ناپسند ہو

لکنہا عند اللہ احب من ریح المسک حیث كانت ناشئة عن طاعة اللہ تعالیٰ فلذلك ذہب الشافعی الى  
پر اللہ تعالیٰ کی مشک کی خوشبو سے زیادہ تر پسند ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہی پیدا ہوتی ہی اسہیلو سفی امام شافعی کی مذہب میں

استحب الی استدانتها وكرهة ازلتها بالسواک بخلاف الخولف الذی یحدث من غیر الصوم حیث یلزم  
اوی بو کا باقی کرنا مستحب ہی اور مسک ہی اور مسکوار کرنا مکروہ ہی بخلاف اس بو کی جو فائدہ میں بدوں روزہ کی پیدا ہو جادی اس واسطے کہ اس کا

انزلتہ بالسواک فان من عبد للہ تعالیٰ وطاعہ وطلب ضاہ فنتأ من ذلك العار انما ر مستكرهة للنفوس  
دور کرنا مسک ہی لازم ہوتا ہی بیشک جو شخص اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اور اطاعت بجالاوی اور اس کی رضا مندی طلب کرے اس میں اگرچہ کچھ عار اور مذہب کی خلاف ملیع

فتلك الاثار غیر مستكرهة عند اللہ تعالیٰ بل ہی محبوبة طيبة عنده ويجعلها فی الاخرة اطیب من  
نا پسند پیدا ہو جادی اور وہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند نہیں ہیں بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی ان محبوب اور پاکیزہ ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کو انکار و آخرت میں مشک کی زیادہ تر

ریح المسک فان الصوم لکونه سکرابین العبد وربہ فی الدنیا یشہر اللہ تعالیٰ فی الاخرة ویكون علانية  
پاکیزہ کر دیکھا کیونکہ روزہ جو درمیان بندہ اور پروردگار کے درمیان ہے پسند ہوتا تو اللہ تعالیٰ آخرت میں ظاہر کر دیکھا پر سب پر ظاہر ہو جائیگا اور

ولیشہر اهل الصیام بذلك بین الناس لما روى عن عمر بن الخطاب ان الصائمين یخرجون من قلوبہم یعرفون بریح  
روزہ دار اس ہی تمام خلقت میں مشہور ہو جائیگی چنانچہ انس ہی مرفوعہ روایت ہی کہ روزہ دار جب اپنی قبروں میں ہی آویں گی تو منہ کی خوشبو ہی جان و دلی

افواہم فان ریح افواہم اطیب من ریح المسک والحاصل انہ علیہ السلام لما اراد ان یبین فضائل  
کیونکہ ان کی منہ کی بو مسک ہی زیادہ تر خوشبو ہوگی خلاصہ یہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ارادہ کیا کہ روزہ کی فضیلت

ودرجة الصائم شہ ما یستكره منہ فی الطباع البشریة من الرائحة بالاطیب ما یرام ویطلب لیستشقی من  
اور روزہ دار کا مرتبہ بیان فرمادین تو جو چیز آدمیوں کی طبیعت کو ناپسند ہی یعنی منہ کی بد بو اور مسکوارس پاکیزہ تر خوشبو کی جو مقصود اور مطلوب ہوتی ہی اور

الروائح والمقصود من هذا التشبیہ الثناء علی الصائم ونظیب قلبہ لئلا یستمنع عن المراقبة علی الصوم  
سو کی جاتی ہی اور عرض اس تشبیہ کا روزہ دار کی ثنا اور اس کا دل خوش کرنا ہی تاکہ روزہ کی مدامت ہی جس ہی منہ میں بو پیدا ہوتی ہی منہ تر ہی

الجالب للخولف و حیث فضل ما یستكره منہ علی اطیب ما یستل من جنس الطیب لیماس علیہ ما فوقہ من الاثار  
اور جب ایک ناپسند چیز کو پاکیزہ تر خوشبو پر فضیلت ہوگی جس ہی ثناء حاصل ہوتی ہی تو اب عمدہ انا کو اس پر قیاس کر لیں باوجودیکہ افطار کی وقت

مع ان لہ عند الافطار دعوة مستجابة كما جاء فی الحديث ان للصائم عند افطارہ دعوة مستجابة  
روزہ دار کی دعا قبول ہوتی ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ افطار کی وقت روزہ دار کی دعا مقبول ہی

لکن بشرط ان یکون افطارہ علی حلال فان من صام عما حله اللہ تعالیٰ و افطر علی ما حرّمہ اللہ تعالیٰ لا  
پر اس شرط ہی کہ افطار حلال چیز ہی ہو کیونکہ جو شخص حلال چیز دانی بندہ کو روزہ کی اور حرام چیز ہی افطار کرے تو ان کی دعا قبول نہیں ہوتی

دعائہ ولا یقبل صومہ لما روی عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال من لم یلع قول الزور والعربہ فقلین للہ  
اور نہ روزہ قبول ہوتا ہی اس واسطے کہ ابورہرہ ہی روایت ہی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص چہرہ بولن اور اس پر عمل کرنا نہ کرے تو اللہ تعالیٰ



ذلك بقلبه بان يتفكر في كونه صائما ليرتدع نفسه عن سبي القول ويفتقر على كظم الغيظ ولا يكافيه  
كربني (يعني) اسطر كخيال كركي كمين روزه دار سوان تاكر اوسكا نفس سخن بهوده سي باز ري اورخصكو بي جاوي اور كالي كي بيلي كالي ندي

على شتمه لعل لا يحبط ثواب صومه ويكون من الذين قال النبي عليه السلام فيهم كم من صائم ليس من صيامه  
تلك ذرة كالذباب سوخت نه جاوي بهر اوكون كمين بهر اوكون چكي حق مين نبي عليه السلام في فرماي بي بهت لوگ الهي روزه دار مين كذا كونه مين بي

الا الظاهر انكم من قائم ليس من قيامه الا السهر فان التقرب الى الله تعالى بترك المباح لا يتم الا بعد التقرب  
حرف بياس بي بهت رات كي ابي غاري مين كذا كونه رات كي نماز مي كحرف بيداري بي كي كونه خدا كي قربت مباحات كي ميكي سي پوري نهين هو

اليه بترك المحرمات فان من امتثل امره تعالى في ترك الطعام والشراب في نهار صيامه فليمتثل امره فيما  
جيتك محرمات كو چوكر كزيت نه حاصل كركي كونه چو شخص روزه كي دن كها ناپينا چو چوكر حرام كها لا يا تو اسكو چا هي كي محرمات مين بهي

يحرم عليه في كل وقت ولا يحل له بحال من الاحوال فمن فعل فيما حرم عليه قبل وفاته يعاقب في الآخرة  
چو او بهر حاجي حرام مين اوسي حالت مين حلال نهين مين اوسكو حكم بي سوچو كي حلال كركي محرمات كونه گين برتي كا تو آخرت مين به عقاب بهر كا كاس شي بي

مجرمانه وفاته وشاهد هذا قوله عليه السلام من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة ومن لبس  
محرم بهي گ اسو كي كاشا به به حديث بي جس في دنيا مين تراب بي آخرت مين نهين بهو بيگ اور جس في دنيا مين

الخمر في الدنيا لم يلبسها في الآخرة فاتقوا الله يا عباد الله في قامة حدود الله اذ كثير من الناس في هذا  
حريم بهينا آخرت مين نهين بهيگ سواجي بهر كا كان الهي اسدي ديو اوسكي حدود كو قايه كيو كي كركي شي آدم اس زمانه مين

الزمان يمشي على العوائل الشائعة بين الامم لا على ما يقتضيه الايمان المجلس السابع والعشرون  
اوس راه وسم چي مين جو خلقت مين مشهور اور ستمل مين اوسبر نهين حقيقي جوابان كي لايق بي سنا نهين مين مجلس مين

في بيان كيفية النية يستدعيه الاسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
بيان نيت كي كينشت كا مطابق اسلام كي رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرماي جسي

صام رمضان ايمانا واحتسابا يغفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام رمضان ايمانا واحتسابا يغفر له ما  
رمضان كي روزي واسطلي ايمان اور ثواب كي كهي اوسكي خطا مين معاف بهو كي كزي هو مين اور جسي رمضان مين واسطلي ايمان اور ثواب كي شنب بيداري كي اوسكي خطا

تقدم من ذنبه هذا الحديث من صحيح المصاير رواه ابوهريرة وقد ذكر فيه نوعان من العبادة اختصر  
كزي هو مين معاف بهو كي بهر حديث مصابيح كي صحيح حديثون مين بي ابوهريرة كي روايت سي اس حديث مين كونه عبادت كا ذكر كهي ك

كل منهما يشترط رمضان احدهما صيام النهار والاخر قيام الليل في فريضة من معرفتهما اما الصوم فهو في  
دو نوكاه رمضان سي خصوصيت بي ايكي دن كي روزي اور دوسري راتون كا جاگن اب ان دو نوكي معرفت ضروري بهي صوم لغت مين

اللغة الامساك مطلقا وفي الشرع الامساك عن المفطرات المعهودة التي هي لاكل والشرب والجماع من  
مطلق امساك يعني روك كو بهي مين اور شرع مين بهي مين امساك كو مفطرات مقرري سي يعني كباي اور بهي اور جماع سي

الصوم الى غير ذلك تنقسم مع النية وهو ثلاثة قسماء فرض واجب ونقل اما الفرض فصوص رمضان اداء وقضاء  
غير كالي كي اوقاب كي كونه نيك نيت كي ساهبه اور روزي كي تيز قسم مين فرض ورواجب اور نقل صمين فرض نور رمضان كي روزي مين ادا بهي يا نصا

وصوم الكفارة واما الوجوب فالنداء بمعيا كان او مطلقا واما النقل فباعداها ومن شرع فيه قصدا  
اور روزي كفارة كي اور واجب نذر كي بهي مين نذر معين جو يا مطلق نذر هو اور نقل ان دونو كي سواء اور جسي قصدا روزه كر باي

يلزمه التمام وان افسده فعليه قضاءه ولا يجوز اطراره بلا عذر لانه ابطال العمل وقد قال الله تعالى  
تو اسكو پورا كرنا لازم بهر جاتا بي اگر روزي كا نوا ستر قصدا لازم اوكي اور اسكا افطار كرنا بلا عذر جائز نهين چي اسواسطي كي بهي عمل كا باطل كرنا چي اور الله تعالى فرماتا بي



حظية ولو نوى بعد طلوع الفجر عن القضاء لا يقع عن القضاء بل يكون نظراً حتى لو اضر بغيره القضاء

وَإِذَا جَبَّ عَلَى أَحَدٍ قَضَاءُ يَوْمَيْنِ مِنْ رَمَضَانَ وَاحِدًا لِرَأْدِ أَنْ يَقْضِيَهُمَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنْوِيَ أَوَّلَ يَوْمٍ

اور اگر کسی شخص پر ایک رمضان کی دو روزہ زکوٰۃ دے دی جائے تو اس شخص کو چاہیے کہ یہی نیت پہلے دن کی کری جو اس پر اس رمضان میں ہے

موجب عليه من هذا الرضبان وان لم يعين الاول يجوز وكذا لو كانا من رمضانين ينبغي له ان ينزلي

واجب ہو ہی اور اگر اول روز کو نہیں معین کر لگا تو یہی جائز ہے اور اگر روزی دوم رمضان کی ہوں تو اس کو چاہی ہی کہ اول نیت

قضاء يوم رمضان الأول وإن لم يعين اختلافوا فيه، والمختار أنه يجوز ومن أفرط عدا في يوم من رمضان

قصہ پہلی رمضان کی روزہ کی کری اور اگر یوں معین نکرے تو اس میں اختلاف ہی اس اختلاف میں ہی مختار ہے کہ جائز ہی اور حبشی عہد رمضان کا ایک روزہ

حتى يجب عليه الكفارة وهو فقير وصام احدى وستين يوماً عن القضاء والكفارة ولم يعين

کہا لیا یہاں تک کہ اس پر کفارہ واجب ہو گیا اور نفس تھا اور اس کی کسب و روزی بابت قصا اور کفارہ کی رکبی اور قصا کا روزہ کوئی سامعین نکلیا

يوم القضاء يجوز ويصير كأنه نوى القضاء في اليوم الأول وستين يوماً بعدة عن الكفارة وتقديم

نوحائیز ہوجاتی ہیں اور یوں ہوجاتا ہی گویا اسوئی پہلی دن قضا کا روزہ رکھا اور پھر بعد اسکی ساتھ روزہ کفارہ کی سبکی اور کفارہ کا مقدم کرنا

الكفارة على القضاء هل يجوز أم لا قال القاضي الامام يجوز والكفارة انما يجب بافساد دارمضان

پانہیں قاضی امام کہتی ہیں جائز ہی اور کفارہ اور رمضان کی فاسد کرنی سی واجب ہونہی

لَا يَفْسُدُ قَضَائُهُ وَلَا يَفْسَدُ أَدَاءُ غَيْرِهِ أَوْ قَضَائِهِ وَهِيَ عَتَاقُ مَرْقِبَةٍ وَأَنْ عَجْرُ عَنَةِ فَصِيَامِ شَهْرَيْنِ

قصائی فاسد کرئی سبھی اور اسی فاسد کرئی بلکہ قصائی فاسد کرئی اور کھارہ بیہ ہر اول غلام ازاد کرنا اگر بیہ نہ ہو سکی تو روزی دوم سہی کی

مَتَابِعِينَ وَأَنْ عَجَزَ عَنْهُ فَاطْعَامِ سِتِّينَ مَسْكِينًا إِنْ يُعْطَى لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ

بی در پی بی تحمل اور اگر یہ بھی نہ ہو سکی سوساٹھ مسکینوں کو کھانا دینا اسطور کہ ہر کو انیسویں آدمی آدھا صاع

برأوصلا من شعير هذا القرر هذا فلا بد من معرفة ما يفسد الصوم وما لا يفسده وما يوجب الكفارة

گھیل کا پاپورا پراصاع جوکا دیوی جب یہ بیان ہو چکا تو جان لینا چاہی کہ روزہ کیونکر فاسد ہو جاتا ہی اور کیونکر فاسد نہیں ہوتا اور کس صورت میں غادر و جب

ولا يلوجها فاعلم ان من جامع وجمع في احد السبيلين في لها رمضان عمرا يزنوه القضاء والكفا

وہو جانا ہی اور اس صورت میں واجب نہیں ہوتا واضح ہے کہ جنسی جماع کیا یا جماع کیا گیا دونوں ہی کا کسی رستہ میں رمضان میں دن کو قصد انوار اور سہر قضا اور کفارہ دونوں نام میں

لا يشترط الا نوال في الجائنين اذا توارت الحشفة ولذا لو اكل وشرب بعداء او دواء عمدا يلزمه القضاء

اور ایسی ہی اگر کھادی یا پیوی غذا یا دوا قسمہ توقصہ اور کفارہ و دلو لازم ہیں

والفاسد اما لو شرب او جمع ناسيالا يفسد صومه سواء كان فرضا او نفلا ولو ظن ان صومه

ان الکہدای بی پیوری یا جع لری بہول کر تودرہ فاسد بہین ہوتا بڑبڑی کہ سورہ قرص ہویا نقل اور اگر کسی کہان کیا کہ سورہ

سَمِعُوا كُلَّ عَمَلٍ فِي مَصْنَعِ الْقَضَاءِ دُونَ الْقَضَاءِ وَلَكِنْ لَوْ قَطَرَ حَبْطَةً بَانَ كَانَ دَارُ الصُّوْقِ

فصل اول در بیان احوال و حال و احوال و حال

مَنْ تَوَصَّلَ الْمَاءَ فِي جُودِهِ يَفْسِدَ صَوْمُهُ وَيُزِيلُ مَهْلَهُ الْقَضَاءُ دُونَ الْقَبْرِ وَلَوْ اسْلَمَ الْبِزَاقُ إِلَى

جنتہ فی فیہ لا نفسہ صومہ کا بکھڑکار: الدائمۃ الخ لا یزیدنا: من راسہ الی الف لا یف: رصوم

پایبستد صوبہ۔ بل پیرا ولدا تو اہلکم بحاطہ لاری یکران رستہ انی تلمہ ۸ پستہ رستہ

بزرگوار ہی اور کسی ہی اگر بقیم کو جو بزرگی صرف سی سہ میں انا ہی علی دوی خود را این جا

وَلَا

وكان الواجب في فيه بعد المضمضة بلل بالزوايا فيفسد صومه لتعد لا حارة زاعنه وكذا اذا خرج  
 اورايسى ي اگر نهى که اندر کلي بعد تراوت پانی باقی رہی اور کوکل ہرہ نہ ہو کہ کلي نگل کیا تو روزہ فاسد نہیں ہوتا کیونکہ اس سے بچا نہیں جاتا اور ایسی ہی اگر  
 الدم من بين اسنانه ودخل في حلقه وابتلعه ان كانت الغلبة للزاق ولم يجد طعمه لا يفسد صومه  
 اسکی دانتوں میں سے خون نکل کر حلق میں چلا گیا اور وہ شخص اسکو نگل گیا اگر نہ ہو کہ زیادہ تھا کہ مرہ خون کا نہ معلوم ہوا تو روزہ فاسد نہیں ہی  
 وان كانت الغلبة للدم يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وكذا لو استويا يفسد صومه  
 اور اگر خون زیادہ ہی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر نہ ہو کہ اور خون دونوں برابر ہوں تو  
 احتياطاً ولو كان بين اسنانه شيء فابتلعه لا يفسد صومه ان كان قليلاً لا نه تبع للريق وان كان  
 احتياطاً كفى بمرور جاتارہتا ہی اور اگر کسی دانتوں میں کچھ چیز رہ گئی تھی اسکو نگل گیا تو روزہ نہیں جاتا اگر وہ چیز تھوڑی ہی اسکی نہ ہو کہ کلي میں شامل ہی اور اگر کچھ  
 كثير لا يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وقدر المحصة فما فوقها كثير وما دونها قليل و  
 زیادہ ہی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور چنی یا بیلر اور سی سے زیادہ بہت میں داخل ہی اور سی کچھ بڑا کھاتا ہی ہی نہیں  
 الدم وعرق السوجة اذا دخل فيه وابتلعه ان كان قليلاً كالقطرة والقطرتين لا يفسد صومه وان كان  
 اور آنسو اور چہرہ کا پسینہ اگر منہ میں چلا جاوی اور یہ نگل جاوی اگر وہ تھوڑی ہی ایک یا دو قطرہ تو روزہ نہیں جاتا اور اگر بہت ہو  
 كثير احتی وجعل ملحوظ في جميع فیه يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة وكذا لو ادخل الا بيمين  
 یہاں تک کہ اسکو کھینچنی تمام منہ میں ہو گئی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم ہوتی ہی کفارہ نہیں آتا اور ایسی ہی اگر بایم نہ لگین منہ میں چلا گیا  
 المصبوغ في فيه فخرج لون الصبغ واختلط بالريق وابتلعه يفسد صومه ويلزمه القضاء دون الكفارة  
 اور اسکا رنگ اور شکر نہ ہو کہ منہ میں چلا گیا اور اسکو نگل گیا تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم آتی ہی کفارہ نہیں آتا  
 وكذا لو ابتلع شيئاً لم لا يتغذى به ولا يتداوى به عادة كالتراب والحجر ونحوها يفسد صومه ويلزمه  
 اور ایسی ہی اگر ایسی چیز نگل گیا جو عادت کی موافق نہ غذا ہو تھی اور نہ دوا جیسی مٹی اور کھنکر اور مانند انکی تو روزہ جاتا رہتا ہی اور قضا لازم  
 القضاء دون الكفارة وذكر في القنية نقلاً عن الفقيه ابی جعفر ان من افطر في رمضان مرة بعد  
 آتی ہی کفارہ نہیں آتا اور قنیزہ میں فقہیہ ابو جعفر سی نقل کر ذکر کرتا ہی کہ جو شخص رمضان میں بار بار  
 اخرى بتراب او مد لا لاجل المعصية فعليه الكفارة زجر له وكتب غيرة نعم والفتوى على ذلك وبه أخذ  
 مٹی یا کھنکر سی روزہ توڑنے کی گناہ کی راہ سی قواعد سپرد ہوگی کی راہ سی کفارہ ہی اور اوروں کی کھپا ہی کہ ان اور ایسی ہی پر فتویٰ ہی اور تمام ملک کی  
 ائمة الامصار وذكر فيها ايضا ان المحترف المحتلج اذا علم انه لو اشتغل بحرفته يلحقه ضرر مبيع للفطر  
 علماء کا یہ یہی مذہب ہی اور ایسی ہیں یہ یہی مذکور ہی کہ کار کو محتاج اگر یہہہ جانی کا پنا پیشہ عمل کی سی ایسی مانگی ہو جاوی گی جس سے افطار کرنا مباح ہی  
 يجره عليه الفطر قبل ان يبرض وذكر فيها ايضا ان الحمار لا يجزئ له ان يجزئ خبز ايوصله الى ضعف  
 تو اسپر مانگی ہی پہنی افطار کرنا حرام ہی اور یہہہ ہی مذکور ہی کہ پیشہ کو جائز نہیں کہ اتنی روٹیاں بکاوی جس سے ضعف ہو کر  
 مبيع للفطر بل يجزئ نصف النهار ويستزجر في النصف وذكر فيها ايضا ان من اتعب نفسه في عمل حتى  
 افطار مباح ہو جاوی بلکہ اگر کسی دن روٹی بکاوی اور کسی دن کراہم کری اور اس میں یہہہ ہی مذکور ہی جس سے اپنی جان پر کام کرنی میں اتنی محنت لی  
 اجتهد العطش والفطر يلزمه الكفارة لانه ليس بمسافر ولا مريض بخلاف الامة فانها اذا اصابتها ضيف  
 کہ اسکو شربت کی پیاس لگ آئی اور افطار کر ڈالا تو اسپر کفارہ لازم ہی کیونکہ یہہہ شخص نہ مسافر ہی اور نہ بیمار ہی بخلاف لوٹی کی کیونکہ لوٹی اگر کوئی کا  
 من عمل السيد من الطبخ والخبز وغسل الثياب وغيرها واخافت على نفسها او فطر كان عليه القضاء دون  
 کار بار کر کے کرتی تھک جاوی سائن روٹی بکا کر اور کچھ ہی دھو کر اور اور کا بار میں اور اپنی جان پر خوف کی کہ روزہ افطار کر دی تو اسپر قضا واجبگی

شامل ہی





الماء الى الجاهل فيفسد صومه فان من بالغ في الاستنجاء حتى يبلغ موضع الحقنة فيفسد صومه  
 من جلا جاري بهرزه جاري كما كبرك جواستنجاء من مبالغه كرى بيان تك حقتك كجك بهنج جاري تروزه جاتاري كما

لكن لا يلزم الكفارة هذا حكم الصوم المجلس الثامن والعشرون في بيان كيفية التزاور  
 بركفاره نيسر كئا بهر بن روزه كي احكام اثنا عشر من مجلس تراويح كي كيفيت

وفضيلتها واما القيام في ليالي رمضان فالمراد به احياء ليلاته واحياء بعض من كل ليلة  
 او فضيلت كي بيان من اورقاهم بهرنا رمضان كي راتون من اس سي تمام تمام راتون كو جاكنا يا برك رات بين سي شوطا تهورا جاكنا

بداء التزاور فانه عليه السلام كان يرغب الناس في قيام رمضان من غير ان يامرهم فيه بغز  
 واسطى ادار تراويح كي كبري صلى الله عليه وسلم صحابكو واسطى قيام رمضان كي رغبت ولا تي نبي كين حكم رغبت كا نهن فراتي نبي

فيقول من قام رمضان ايماننا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه يعني ان من قام الى الصلوة في  
 يون ارشاد كرى جو شخص رمضان بين واسطى ايمان اور ثواب كي جاكنا ربي قولي كي تمام كناه كذري هوئي متا هو كي مدار بهر سي جو شخص رمضان كي راتون بين

ليالي رمضان تصديقا بحقيقته وسنيته وطلب الرضاء الله تعالى وثوابه لا خوفا من مدته النا  
 او كوحق اور مسنون سمجرك واسطى رضا مندى الله تعالى كي اور ثواب كي نماز بهر تباري كچه خوف كون كي بركا نبي كا

واستحياء منه يغفر له ذنوبه المتقدمة وهذا الشرطان لا يفك عنهما عمل سواء كان فرضا او  
 او كون كي شرم نهور تراويح كي تمام بهر كناه معاف هو كي دور بهر دونو شرطين تمام اعمال من معتبر بين كوي عمل خالي نهن بركا نبي كد فرض هو كي

نفلا اذها شرطان لقبول كل عمل والله تعالى لا يقبل جملا الا بهما وبعدهما شرط اخر لا بد منه وهوان  
 نفل هو واسطى كي عمل كي مقبول هو كي كي بهر سي شرط هو اور الله تعالى كوي عمل بدون ان شرطون كي قبول نهن كرا اور بعدا كي ايكي اور بهر شرط ضروري سي يعني

يكون العمل موافقا للسنة لان العمل متى كان على خلاف السنة لا يقبله الله تعالى والسنة فيها الجماع  
 عمل سنت كي مطابق بر واسطى كي عمل اگر سنت كي بخلاف هو كا تراويح موافق قبول نهن فراتا اور تراويح مسجد من جماعت سي

في المسجد لكن على طريق الكفاية حتى لو تركها اهل مسجد اساءوا وكانوا تاركين السنة ولو اقامها  
 ادا كرى سنون سي كين بطور فرض كفاية كي ربي بيان تك كد كسي مسجد والي تمام جماعت ترك كرن توسب كنگيار اور تارك سنت هو كي اور اگر بعضون كي

البعض في المسجد بالجماعة وتختلف البعض وصلاتها في بيته فالتخلف يكون تاسرا للفضيلة ولا يكون  
 مسجد من جماعت سي ادا كي اور بعض جوند شامل هوئي ايكي كبر من شرطين سوجو جماعت بين شامل نهوره فضيلت سي محرم راء كنگيار

مسيئا ولا تارك السنة لان بعض الصحابة قد روى عنهم التخلف وعن ابي يوسف ان من قدس  
 اور سنت كا تارك نهن بركا اسلي كي بعض اصحاب سي رعيت كي جماعت بين شريك نهن هو تي اور ابو يوسف مروي بت سي كد جو شخص

على اذاتها بالجماعة في بيته مع مراعاة السنة فالصلوة في بيته افضل والصحيح ان الجماعة  
 تراويح جو جماعت سي ايكي كبر من ادا كرى سنت سي سنت كي رعيت كد كرتوا وكونو كبر من برهننا افضل هي اور صحيح بهر سي كبر كي الله

في بيته فضيلة والجماعة في المسجد فضيلة اخرى فهو حاز احري الفضيلتين وترك الفضيلة  
 جماعت كرى بين ايكي فضيلت سي اور مسجد من جماعت كرى بين اور سي فضيلت سي سوا سي دونو فضيلت بين سي ايكي حاصل كي اور فضيلت زائد

الرائدة لترك الجماعة في المسجد وقال صاحب الخلاصة وهكذا الجواب في المكتوبات واما نفس التزاور  
 اسلي كي ترك مسجد كي جماعت ترك كي اور خلاصه والا كبتا سي بهر سي جواب فرايض بين سي اور كين صرف تراويح علم

فهو سنة مؤكدة على الاعيان للرجال والنساء نوارثها الخلف عن السلف من لدن تاريخ رسول الله  
 هر هر دور عورت بر سنت موكد هين رسول الله صلى الله عليه وسلم كي عدي آج تك بچلي بهر سي سنتي چلي كي هين



بین کل الترویجین قلہ ترویج واحدہ وکذا بین الخامسة والواحدة المتراکب من زمن الصلوة  
بمجموع بقدر ایک ترویج کی پیش رو کرین اور ایسی ہی پانچویں ترویج اور نوں کی بھیجیں کیونکہ صحابہ کی وقت سی آج تک یہی ہوا ہے  
الی یومنا هذا وھم فی الانتظار یخبرون ان شاء واسبحوا ان شاء واهلوا وان شاء واسکتوا ای  
اور صلویوں کو استراحت کی وقت میں اختیار ہی چاہیں سبحان اللہ پڑھیں اور جہاں لا الہ الا اللہ پڑھیں اور جہاں صلی ہی پڑھیں

ذلك فعولوا حسن نقولہ علیہ السلام المنتظر للصلوة كانہ فی الصلوة واهل مكة كانوا يطوفون  
جو کرین سو ہی بہتر ہی واسطی قول علیہ السلام کی نماز کا منتظر گویا نمازیں ہی اور مکہ والی ہر دور ترویج کی

بالبيت بین کل ترویجین اسبوعاً ویصلون رکعتین اللطوف واهل المدينة كانوا یصلون  
بہیچین بیت اللہ کا طواف سات سات بار کرتی تھی اور دو رکعت طواف کی پڑھتی تھی اور مدینہ والی اسوقت میں

فی ذلك اسربع رکعات ثم لا فضل فیها استیعاب اکثر اللیل بالصلوة والاستراحة ويستحب  
چار رکعت پڑھا کرتی تھی پھر افضل تراویح میں یہ ہی کہ آوی سی زیادہ رات استراحت اور نمازیں صرف کری اور نماز کی تاخیر

تاخیرھا الی انتهاء ثلث اللیل ثم الاصح ان وقفھا بعد العشاء الی اخر اللیل قبل التزوید بعدہ لانھا  
تہائی رات کی تھی تک مستحب ہی ہر صحیح یہ ہی کہ وقت تراویح کا عشاء کی بعد ہی آخر رات تک وتر ہی پڑھی اور پچھی کیونکہ تراویح

نوافل سنة بعد العشاء وھل یختلف فی کل شفع ان ینوی التراویح قال بعضهم یحتاج لان کل شفع  
نوافل بعد عشاء کی سنت ہیں اور آیا یہ حاجت کی تراویح کی ہر ہر شفع میں جدا جدا نہایت کری بعضی کہتے ہیں ہاں حاجت ہی کیونکہ ہر ہر شفع

صلوة علیہ ولا یحتاج لان کل بمنزلة صلوة واحدة فان فاتت لا تقضى اصلا  
جدا گنا نمازی اور صحیح یہ ہی کہ حاجت نہیں ہی اس واسطی کہ سب کی سب گویا ایک نماز ہی اگر فوت ہو جائیں تو اصل قضائہ نہیں ہی

لا بالجماعة ولا بدوھا لان القضاء من خصاص الفرض ومن صلی العشاء وحده فله ان یصلی  
نہ جماعت سی اور نہ بدو نماز جماعت کی اس واسطی قصداً کہ خاصہ فرض ہی کا ہی اور جس ہی عشاء کی نماز علیہ پڑھی تو اسکو جائز ہی کہ تراویح

التراویح بالامام ولوزکوا الجماعة فی الفرض لم یصلوا التراویح بالجماعة ومن لم یصل التراویح بالامام  
جماعت سی پڑھی اور اگر سب کی فرض کی جماعت ترک کی تو ہر تراویح کی لمی جماعت کریں اور جس کی تراویح جماعت سی نہیں پڑھیں

یحوز لہ ان یصلی التزید ولو اقاموا التراویح بالامامین فصلی کل امام تسلیمة قال بعضهم یحوز  
تو اسکو جائز ہی کہ وتر جماعت سی پڑھی اور اگر تراویح میں باری باری دو امام کئی پھر ہر امام کی ایک ایک شفع پڑھا یا تو بعضی کہتے ہیں کہ جائز ہی

والصیحح انہ لا یستحب المستحب ان یصلی کل امام ترویجاً فاذا حاز اقامة التراویح بالامامین  
اور صحیح یہ ہی کہ مستحب نہیں مستحب یہ ہی کہ ہر ہر امام ایک ایک ترویج پڑھی اور جب کہ تراویح کا پڑھنا دو اماموں کی ساتھ

علی هذا الوجه یحوز ان یصلی احدهما الفرض والاخر التراویح ویکوہ الامام فی هذا الزمان التطویل  
اسطورہر جائز ہو تو جائز ہی کہ امام فرض پڑھو اور دوسرا امام تراویح اور امام کو اس زمانہ میں قراوت کو

الرائد عن حدائق السنة فی القراءة والاذا کرا علی وجه یحصل للجماعة ملل لان ذلك سبب للتغیر  
ادنی حد سنت سی زیادہ دہا کرنا اور ذکر اس طور پر کرنا جس سی جماعت کو ملل پیدا ہو کر پڑھی کیونکہ اس میں لوگ جماعت سی ہنگام کی

عن الجماعة والتغیر عن الجماعة مکروہ ولكن لا ینبغي لہ ان ینقص عن حد اقل السنة فی القراءة و  
اور جماعت سی ہنگام مکروہ ہی لیکن یہ ہی نہ چاہی کہ سنت کا ادنی مقدار سی قراوت اور

التسبیح تملک لہم لکن غیر معدودین فیہ وادنی ما یحصل بہ السنة فی تسبیحات الکریم السجود  
تسبیحات میں ادنی مالیت کی خوف سی کوتاہی کری کیونکہ انکو اس میں کچھ عذر نہیں ہی اور کسی کم جیسے سنت تسبیحات رکوع اور سجود کی حاصل ہو جائی

ثالث لقوله عليه السلام اذا ركع احدكم فليقل ثلث مرات سبحان ربي العظيم وذلك ادناه و  
 تين باربعين واسطى ارشاد عليه السلام الركوع ركعا كوني فيها ركعتين باربعين <sup>اور يربعه اولى عدد ربي اور</sup>  
 اذا سجد فليقل سبحان ربي الاعلى ثلث مرات وذلك ادناه والمراد به ادنى ما يحصل به السنة  
 حسب سجدة ركعتين <sup>تین باربعی اور یربعه اونی خدیجی اور مرداس سی اونی مرتبہ سی جس میں سنت حاصل ہو جاوے</sup>  
 ولذلك يكره النقص عن الثلث وكذا يكره الامام التعجيل على وجه يعجز  
 اسه لئلا يبين بركته كونه <sup>اور ایسی ہی امام کو اتنی جلدی کر دے ہی کہ جماعت کی لوگ کم ہی کہ عدد سنون کی پورا کرانی سی سکوع</sup>  
 السنة في تسبيحات الركوع والسجود وعن كمال قراءة التشهد بل يزيد الامام على التشهد وياتي  
 اور سجود کی تسبیحات میں <sup>اور قرات تشہد کی پورا کرانی سی عاجز ہو جاوین بلکہ امام تشہد پر کچھ زیادہ کرے اور</sup>  
 بالصلوة على النبي عليه السلام ان علم انها لا تنقل على الجماعة وان علم انها تنقل عليهم لا ياتي بها  
 بنی علیہ السلام پر درود پڑھے <sup>اگرچہ فی کہ جماعت کی لوگ پورا اتنی دیر دشوار نہیں ہی اور اگر بہر حال کی کہ یہ اور نہر دشوار ہی تو نہ پڑھے</sup>  
 بل يتركها لكن لا جميعها بل يقتصر فيها على قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد لانها وان كانت  
 ترک کر دی لیکن تمامہ ترک نہ کرے بلکہ اس میں اختصار کر کے اتنا پڑھے اللهم صل على محمد <sup>وعلى آل محمد اس واسطی کہ درود اگرچہ</sup>  
 سنة عندنا الا انها فرض عند الشافعي وبهذا القدر يتاقي القولان ويكره للمقتدي ان يقعد  
 ہماری مذہب میں سنت ہی پر شافعی کی نزدیک فرض ہی <sup>اور اتنی کلمات میں دو نو قول او ہو جائے ہیں اور مقتدی کو مکروہ ہی کہ تزویج کی وقت پہنچا کر</sup>  
 في التزويج حتى اذا اراد الامام ان يركع يقوم ويقعد لان فيه اظهار التكاليف في الصلوة والتشبه  
 یہاں تک کہ جب امام رکوع میں جاوی تو کھڑا ہو کر نیت کرے <sup>کیونکہ اس میں مانگی سستی ظاہر ہوتی ہی اور منافقین سی</sup>  
 بالما ففين الذين قال الله تعالى فيهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراءون الناس ولكن اذا  
 مشاہد آئی ہی جسکی حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی <sup>اور جب کھڑے ہوں نماز کو تو کھڑے ہوں جی اسی دکھائی کو لوگوں کی ایسی ہی اگر</sup>  
 غلب النوم يكره له ان يصلي بالنوم بل ينبغي له ان ينصرف وينام ولا يصلي حتى يستيقظ لان  
 نیند غالب ہو جاوی تو مکروہ ہی کہ او کھڑا ہوا نماز پڑھے بلکہ او سکویں چاہی کہ جا کر سو رہے <sup>اور نماز نہ پڑھے جب تک ہو شیاء نہ ہو کہ نہ</sup>  
 في الصلوة مع النوم تهاونا وغفلة وترك التدبر ثم انه ان نام في القعدة كلها فانه اذا انتبه يفض  
 او گاہتی ہوئی نماز پڑھنے میں اہانت اور غفلت اور ترک تدبیر ہی پہر اگر مصلی تمام قعدہ میں سوتا رہے <sup>توجب ہو شیاء ہو او پہر فرض ہی</sup>  
 عليه ان يقعد قدر التشهد وان لم يقعد ففسد صلوته لان ما حصل من افعال الصلوة حالة  
 کہ تشہد کی مقدار بیتا ہی <sup>اور اگر اتنی قدر قعد نہیں کر لیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطی کہ جتنی ارکان مانگی نیت کی حالت میں</sup>  
 النوم لا تعتبر لصدرها بلا اختيار فيكون وجودها كعدمها وهذه المسئلة يكثر وقوعها لاسيما  
 ہوئی ہیں او لگا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ فی اختیار عمل میں آئی ہیں تو او کا ہونا نہ ہونا برابر ہی <sup>اور یہ مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہی خاص کہ</sup>  
 في ليالي الصيف والناس عنها غفلون ثم اختلف المشايخ في مقدار القراءة فقال بعضهم يقرأ  
 گرمی کی راتوں میں <sup>اور لوگ اس مسئلے میں غافل ہیں بہر مشائخ میں اختلاف ہی مقدار قرات میں سوبعضی یہ کہتی ہیں</sup>  
 في كل شفع مقدما يقرأه في المغرب يعني انه يقرأ من قصار المفصل وهي من سور لم يكن الذين كفروا  
 کہ ہر شفع میں اتنا پڑھے جتنا مغرب کی نماز میں پڑھتی ہیں مراد یہ ہی کہ قصار مفصل میں ہی <sup>اور وہ سورہ کم ہیں سی</sup>  
 الى اخر القرآن لان التطوع اخف من المكتوبة فيعتبر باخف المكتوبات وهي المغرب وهذا القول  
 آخر قولنا تک ہی اس واسطی کہ نفل فرائض کی نسبت خفیف ہو تو فی میں سواب فرائض میں ہی خفیف کا اعتبار نہ ہو گا سوئی مغرب ہی <sup>اور یہ قول</sup>

ليس بصحيح لان هذا القدر لا يحصل الختم والختم فيها مرة واحدة سنة ولا يترك لكسلك الجماعة  
صحيح من بين من اسكن في قراقرم من هوسنا اوركيه بعد ختمنا مسلك في  
جماعت والذين في كسات في ماري ترك ترك  
حتى لو قرء الامام بعض القرآن في سائر الصلوات لتلايل الجماعة من طول القراءة في التراويح يكون  
بيان تلك كذا في نامي في كچه كچه قرآن تمام غارون بين اسلي بزم كجماعت والي تراويح كاند طول قراقرم في طول هونون  
له ثواب الصلوة ولا يكون لهم ثواب الختم وقبل الا فضل في زماننا ان يقرء الامام على حسب  
تواضعوا نازكا ثواب هو كختم كاثواب هونون اوركيه بين كده ماري زماننا بين يده افضل هي كدام جماعت ك  
حال الجماعة من الرغبة والنفرة فيقرء قد لا يوجب التفتير عن الجماعة لان تكثير الجماعة  
حال كموافق رغبت اورفرت كخاطري بركري سواسقور بركري جمين جماعت في نفرت كمين اسواسط كجماعت كزيادة هونا  
افضل من تطويل القراءة لكن لا يقتصر بعد الفاتحة على اية قصيرة او ايتين قصيرتين  
تطويل قراقرم في بهتر في بهر في بعد فاتح كايك دو آيون چوئي چوئي پراقتصار كوري  
لان قراءة ثلاث ايات او اية طويلة مع الفاتحة واجبة وذكر في التحنيس ان بعض الناس اعتادوا  
اسواسط كتين آيت چوئي يا ايكايت دراز هرة فاتح كپهني فاجب في اورحنيس بين مذكور في كبعض كوكوي عادت في  
قراءة سورة الفيل الى اخر القرآن مرتين وهو احسن في هذا الزمان اذ مروى عن بعض المشايخ  
كسورة فيل في آخر قرآن تك دوبار بركري بين اس زماننا بين بهر بهت خوب في اسواسط كبعض مشايخ في روايت في  
على ما ذكر في فتاوى قاضيان ان لم يكن عارفا باهل زمانه فهو جاهل لان اكثر الناس في هذا الزمان  
چنانچه ندي قاضيان بين مذكور في كجوشن اسني عهدي كوكول كحال شيعاني توده جابل في اسلي كاس زمانه ككثير كوكول ك  
طمايعهم جملة صعبة الانقياد لان يروا سبيل الرشيد لا ينجون وده سيد لا وان يروا سبيل الغي ينجون  
طبعين الهي استه بين كطبع هونا دشوار في اوركيه بين راه روايت ك توده نه مذكور بين راه اوركيه بين راه الوي مذكور بين اسواسط  
سيد لا فانهم قد جعلوا التراويح عادة لا عبادة يتقرب بها الى الله تعالى على ما شرطه رسول الله  
راه سوان كوكول في تراويح كعادت هونون جانت في جمين قرب الهي جوي جوي رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
فيها من القراءة وغيرها فيتمدون صلواتها خلف امام لا يتم الركوع والسجود والقنوت والجلوس  
تراويح من قراقرم وغيره كشرط في سوالي امام كچچي نماز شروع كرتي بين جونه ركوع پورا كرا اورنه سجده پورا كرا اورنه قنوت اورنه جلوس  
ولا يترك للقرآن كما امر الله به بل هو من غاية السرعة يقع في الحن الجلي بترك بعض حرف الكلمة او  
اورنه جوي حك الهي في قرآن ترتيب كساسته بركري بكوده جلدي كامارا صاف راگني بين بركري ككدهاي بعض كلمات كحرف في كركات ره جاتي بين  
حركتها وقد ذكر في الزلزلية ان الحن حرام بلا خلاف وذكر في الفتاوى ان الامام اذا كان تحت الاكباس  
اورنه مذكور بين مذكور في كراگني بين قرآن كپهنا بالاتفاق حرام في اورفناي بين مذكور في كدام راگني بين بركري ككدهاي بعض كلمات كحرف في كركات ره جاتي بين  
للرجل ان يترك سجدة ويجعل الى مسجد اخر فانه لا ياثم بذلك لانه قصد الصلوة خلف تقى  
اوس مسجد كچچو بركر اور مسجد بين جاتي ككي توكچه مضائق هونون اسني ككچچا هونون هونا اسواسط كيه شخص بهر بهر كاس كچچي كچچي كچچي كچچي  
وقد قل النبي عليه السلام من صلى خلف عالم تقى فكانما صلى خلف نبي من الانبياء وفيه اشارة  
اورني عليه السلام في فرماي كچچي ناز عالم بهر بهر كاس كچچي بركري توكو يا نبين بين كساي كچچي بركري اسمين بهر اشاره في  
الى انه لو ترك سجدة بلا عذر لكان كما كيف يكون حال الذين يتركون مسجدهم بلا عذر  
كراگوي بلا عذر ابني مسجد بين جانا چوئي توكچچا هونا اي اب او ككيا حال هوكا جوايني مسجد كولا عذر چوئي بين اورجدي في







صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحور اكلة بالاضمة اللقمة والمعنى ان اللقمة التي تترك في وقت  
 اورايل كتاب کی روزہ میں فرق ہے کہ ہاں کا ہی اور اکل چڑھو کی پیش ہی لقمہ کو کہی ہیں اور منہ حدیث کی یہ ہیں وہ لقمہ جو سحر کی وقت کا ہاں جاتا ہی  
 السحور الفارق بین صیامنا وصیام اهل الكتاب لان الله تعالى اباح لنا في ليلة الصیام ما حرم علیهم  
 یہ ہے ہی فرق ہی ہمارے روزے میں اور اہل کتاب کی روزہ میں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہماری ہی رمضان کی راتوں میں مباح کر دیا ہی جو جو انہیں حرام کر دیا تھا  
 فان بنی اسرائیل قبل تغیر دینہم وتبدل شریعتہم كانوا لیلۃ صیامہم اذا ناموا کان الطعام والشراب  
 کیونکہ بنی اسرائیل اپنی دین کی تغیر اور اپنی شریعت کی تبدیلی سے پہلی اگر وہ دنوں کی راتوں میں سو جائے تو انہیں ہر کچھ مباح تھا  
 والجماع حراما علیہم كما کان الحكم كذلك في ابتداء الاسلام ثم نسخ ذلك الحكم وخص لنا في هذه الاشیاء  
 جماع سے حرام ہوا تھا چنانچہ ابتداء اسلام میں ہی یہ ہی حکم تھا یہ حکم منسوخ ہو گیا اور جب تک صبح صادق نہ ہوا ان شیا کی ہر گواہت ہو گئی  
 ما لم یطلع الفجر کان سلب ذلك امران احدهما ما روی عن عمر رضی اللہ عنہ جامع امراته بعد النوم ثم ندیم علی  
 اور اس کا سبب دو چیز ہوئیں ایک تو یہ جو عمر رضی اللہ عنہ ہی روایت ہی کہ انہوں نے اپنی بی بی سے سوئی کی بعد جماع کیا یہ اس حرکت سے ناہم ہو کر  
 ما فعل والی النبی علیہ السلام واعتذر لہ فقولہ لعل کفر لیلۃ الصیام الوقت الی سائیکم وصارت  
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور عرض کیا یہ یہ کہتے تھے نازل ہوئی حلال ہوا اگر روز کی رات میں ہی بڑھو نا ہی عورتوں سے اور ان کی نفرت  
 نلتہ رحمة فی حق جمیع الامم والثانی ما روی عن قیس بن حرمة انہ صام ولم یجد وقت الا فطاشیا  
 تمام امت کی حق میں رحمت ہو گئی اور دوسری وہ جو قیس بن حرمة ہی روایت ہی کہ اسی روز رکھا پہر افطار کی وقت کچھ ایسا نہ ملا جس کی سزا نہ افطار  
 یفطر بہ فنہبت امراته فی طلب شیء فغلب علیہ النوم فنام وجاءت امراته بطعام بعد ما کان الطعام  
 کر کے پہر ان کی بی بی کچھ کھانی کی تلاش میں گئی اس عرصہ میں انہر نیتہ کا غلبہ جو ہوا تو سو گئی اور ان کی بی بی کھانا اذہوقت لائی کہ  
 علیہ حراما فانہ بعد ما مضی وقت الاکل ولم یاکل شیئا فلما کان نصف النهار من الغد غشی  
 اور یہ حرام ہو گیا تھا پہر ای بی وقت جا کی کہ کھانی کا وقت گزر چکا تھا سو اس کی کچھ نہ کھا یا جب اکل دل کا دو پہر ہوا تو ان کو غش آ گیا  
 فقال للنبی علیہ السلام طالع فقص علیہ القصة فنزل قولہ تعالیٰ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ یُبَیِّنَ لَکُمُ الْخِطَابُ  
 بنی علیہ السلام نے یہ چھوڑ کر کہا حال ہی اتنی تمام قصہ بیان کیا یہ یہ آیت اوتری اور کہا اور یہی جیت کہ منہ نظر آوی ٹھو داری  
 الابيض من الخیط الاسود من الفجر فانه تعالیٰ اهل لنا فی لیلۃ الصیام ہذا الاشیاء بعد النوم ورجب  
 سفید جدی داری سیاہ ہی فخر کی پس اللہ تعالیٰ نے جب یہ چیزیں رمضان کی راتوں میں سوئی کی بعد حلال کر دیں تو ہی علیہ السلام کو  
 فی کل السحور قال سحر وفان فی السحور بركة وبنی انہ فصل بین صیامنا وصیام اهل الكتاب ولهذا  
 سحر کی کہانی میں رغبت ہوئی تو یا سحر کھا یا کیونکہ سحر بکرت ہی اور بیان کیا کہ ہمارے روزہ میں اور اہل کتاب کی روزہ میں سحر کا فرق ہی اور اس ہی  
 بیان جھڑپ مستحباً ومن کان غیر محتاج الیہ لیسحب لہ ان یاکل شیئا لیسیر اولونرة وتینۃ وشراب ماء  
 مستحب ہوگی اور جو سحر کھانی کی حاجت نہ ہو تو اس کو ہی مستحب ہی کہ کچھ نہ پوٹا سا کھا لیا کری اگر چہ ایک چلوہ ہو یا ایک بچہ یا ایک کھڑک یا پی  
 سہارا نہ ملے ہر صلی اللہ علیہ وسلم واعتما لبرکۃ السحور ویستحب تأخیرہ ایضاً لما روی انہ  
 تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل ہو اور سحر کی برکت غنیمت ہو اور تاخیر سحر کی مستحب ہی کیونکہ روایت ہی کہ بنی علیہ السلام نے  
 قال ثلث من اخلاق المرسلین تعجیل الاطوار وتأخیر السحور والسواک فان قیل کیف یكون تأخیر السحور  
 فرمایا کہ تین امر مرسلین کی عادات میں سے ہیں اولاً میں تعجیل اور سحر میں تاخیر اور مسواک اگر کوئی کبھی تاخیر سحر میں سے ہیں  
 صین اسلہ فی منہ منہن وهو مخصوص باهل ملتنا فالجواب ان المارۃ الاکلۃ الثانیۃ فانہا كانت تجری  
 اخلاق میں سے ہی کیونکہ سحر ہی حال یہ ہی کہ سحر صرف اس ہی امت کی واسطی ہی تو جواب یہ ہی کہ سحر ہی ہر دو بارہ کھانی کی کیونکہ یہ آدمی میں قایم  
 ہے



فهذه الصفة فهو واجب الى الله تعالى من لم يكن كذلك ويسمى ان يفطر على نهار او ما يقوم مقامه  
الله تعالى كما يجب كيون منهن بوجاهة

في الحلاوة كالتين والزبيب وان لم يجد فعلى ماء لما روى عن انس انه عليه السلام كان يفطر قبل

مقام هو جيسي الخبز يا مومنين اور اگر نہ میسر آوی تو بانی اس واسطی کہ انس سے روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے پہلی

الصلوة على طيبات وان لم يكن فتميرات فان لم يكن حسا حسوا من الماء وقال عليه السلام اذا

تنازه جوارى سى افطار كرتى اگر نہ پاتا تو خشک جوارى اگر بہہ ہی نہ پاتا تو کئی کھونٹ پانی اور فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نبی جب

افطار احدكم فليفطر على تفرانه بركة فان لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور ويدعو عند الافطار

کوتى افطار كرتى تو ترسى افطار كرتى کیونکہ یہ بركت ہی اگر نہ پاوى تو بانی سى افطار كرتى کیونکہ نہایت پاک ہی اور افطار كرتى وقت

بأهم محماته فانه من مظان الاجابة كما جاء في الحديث ان للصائم عند افطاره دعوة مستجابة

اپنی بری سی بری مطلب کی دعا مانگتی کیونکہ اس وقت ظن قبولیت کا ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ روزہ دار کی لئی افطار كرتى وقت دعا مقبول ہی

وروى عن ابن عباس انه عليه السلام كان اذا فطر قال اللهم ملك صمت وبك امننت وعلى رزقك

اور عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم افطار كرتى ہوئی یہ فرماتى اللهم لك صمت الى آخره البقی تیری واسطی میں فی روزہ کیا اور تیری اور بانی

افطرت ووقت افطار ما روى عن عمر بن الخطاب انه عليه السلام قال اذا قبل الليل من ههنا

میں روزہ کھولا اور وقت افطار کا وہی وقت ہی جو عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جب یہاں سے رات سامتی آوی

وادبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم فانه عليه السلام اتى باسم الاشارة ههنا فى

اور یہاں سے دن چلا آوی اور آفتاب دُوب جاوی تو روزہ دار نزلت افطار كرتى اس حدیث میں دونوں جگہ لفظ ههنا اسم اشارہ کا بیان فرمایا ہی

الموضعين والامشار بالاول الى جانب المشرق لان ظلمة الليل تظهر اولاً من ذلك الجانب والليل عبارة

اول مقام میں اشارہ مشرق کی طرف ہی اس واسطی کہ رات کی تاریکی پہلی اور ہی طرف سے ظاہر ہوتی ہی اور رات اس ہی

عن ظهرو ظلمة الليل من جانب المشرق واما بالثانى الى جانب المغرب لان ضوء النهار يحصل

تاریکی کا نام ہی جو مشرق کی طرف سے پیدا ہوتی ہی اور دوسری مقام میں مغرب کی طرف اشارہ فرمایا اسلئے کہ دن کی روشنی جو

من الشمس يذهب الى ذلك الجانب والنهار عبارة عن بقاء الشمس واغربت يذهب النهار وعلم

آفتاب سے ہوتی ہی اور ہی طرف کو جاتی ہی اور آفتاب کی باقی رہتی کو دن کہتی ہیں جب آفتاب دُوب جاتا ہی تو دن جاتا رہتا ہی

هذا ليكون غروب الشمس معلوما من قوله وادبر النهار لان الادبار بمعنى الذهاب ولا حاجة الى قوله

اس حال کی موافق آفتاب کا چھب جانا تو لفظ ادبر النهار سے معلوم ہو چکا تھا اس واسطی کہ ادبار چل جاتی کو کہتی ہیں اس واسطی کہ لفظ

وعغربت الشمس لكن اتى به لبيان كمال الغروب حتى لا يظن ان بغروب بعض الشمس يجوز الافطار

وغربت الشمس كذا حاجت تھی لیکن پہر ہی یہ لفظ واسطی بیان کمال غروب کی فرمایا کوئی یہ خیال نہ کرے کہ آفتاب کی آوی تھائی تو ہی یہی افطار جائز ہی

والمعنى ان غروب الشمس اتم ولكن فقد دخل الصائم في وقت الافطار فيجوز له الافطار بل يستحب

مرا دیہہ ہی کہ آفتاب کا غروب جب خوب پورا ہو چکی تو روزہ دار کو وقت افطار کا آگیا پہر اور کھانا افطار جائز ہی بلکہ تعجیل مستحب ہی

تعجيله لكن في يوم الغيم لا يستحب تعجيله ولا يفطر حتى يغلب على ظنه غروب الشمس وان اذن

لیکن اگر کہی دن تعجیل مستحب نہیں ہی اور افطار پہر گزرنے کی جتنی کہ اسکی گمان غالب میں آفتاب غروب نہ ہوئی اگر مغرب کی

لا سیما اذا افطر واكبرایه انه افطر قبل الغروب يجب عليه القضاء عدا بالاصل الذي هو بقاء  
 حاصل السجود وقت افطار كرمي اورا وكي راي من احتمال غالب هو كغروب سبيل افطار كيا تواسر قضاء واجب هي تاكله اصل به هو جودي كوده ان كا  
 النهار بخلاف ما تقدم في اكل السجود لان الأصل فيه بقاء الليل ولونتين ان الشمس لم تغرب ينبغي ان  
 باقى رہنای بخلاف گذشته کی جو سجود کی حال میں گذر کرے کہ وہ ان اصل بات کا باقی رہنمای اور اگر ظاہر ہو جاوی کہ آفتاب نہیں چڑھا تو لایق ہی کہ  
 يجب الكفارة نظر الى الأصل الذي هو بقاء النهار وكل من افطر خطأ أو بنى على ظن يفسد صومه  
 بلحاظ اصل کی جو دنکا باقی رہنمای کفارہ واجب ہو چوئی اور جس ہی روزہ چوک کر یا گناہی افطار کیا تو روزہ فاسد ہو جاتا ہی  
 ويلزمه امساك بقية يومه ويجب عليه القضاء ولا يجب عليه الكفارة ولا ياثم اما فساد صوم  
 اور باقی دن بہر امساك لازم ہوتا ہی اور قضاء اس پر واجب ہی اور سو سیر کفارہ نہیں آتا اور نہ گناہ کا رہنمای روزہ نہ اس کی فائدتہ  
 فلا تفساد مكنه بعلط يمكن الاحتراز عنه واما لزوم امساك بقية يومه فلقضاء حتى الوقت بالقدر  
 كغلطی ہی اور سکا رکن فوت ہوا جس ہی احتراز ہو سکتا تھا اور امساك باقی دن کا اس کی لازم ہی کہ وقت کا حق جتنا ہو سکی ادا کرنا چاہی  
 الممكن ولنفي التهمة عن نفسه لانه اذا اكل ولا عذري به يصدر منها عند الناس بالفسق والتحرش  
 اور نہ کہ ذمہ پر تہمت نہ رہی اس کی کہ اگر ہی عذر کہا ہی پیو گنا تو خلقت کی نزدیک فسق کی تہمت کی گئی اور تہمت کی جگہ سہی  
 عن مواضع التهم واجب لقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يذيقن مواطن التهم  
 بچتی رہنا واجب ہی واسطی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو شخص اندر پر اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہو تو تہمت کی جگہ پر گزرنے پر مجبور ہو  
 واما وجوب القضاء فلانه حق مضمون بالمثل شرعا فاذافات يجب قضاءه واما وجوب الكفارة  
 اور قضاء اس واسطی واجب ہی کہ روزہ ایک حق ہی شرع میں اور سکا بدلہ ایسا ہی چاہی اگر وہ فوت ہوا تو قضاء واجب ہی اور کفارہ اس واسطی واجب نہیں ہی  
 فلكون الجنایة قاصرة غير كاملة لعدم القصد واذا لم يوجد القصد يلتفي لاثم ايضا لما روي عن  
 کہ خطا کثرت ہی پوری نہیں کیونکہ بلا قصد صادر ہو گئی ہی اور جب قصد نہیں ہوتا تو گناہ ہی نہیں ہوتا اس واسطی کہ روایت ہی  
 عمرانه كان جالساً مع اصحابه في رجة مسجد الكوفة عند غروب الشمس في رمضان فاتي كاس  
 عمری كوده پانی یا روک کی ہمراہ مسجد کوفہ کی صحن میں رمضان میں شام کی وقت بیٹھی تھی سو کوئی شخص  
 من اللبن فشرب وهو اصحابه فامر المؤذن ان يؤذن فلما صعد المؤذن المئذنة رأى الشمس فقال  
 پیالہ دودھ کا لایا پھر عمری اور انکی اصحاب فی پیالہ پھر مؤذن کو اذان کا حکم دیا جب مؤذن مئذینہ پر چڑھا تو دیکھتا کیا ہی کہ آفتاب موجود ہی بولا  
 الشمس يا امير المؤمنين فقال له بعد بعثناك داعيا لامر عبادنا ما نتجافنا لاثم نقضى يوما مكم  
 یا امیر المؤمنین آفتاب ہی عمری جواب دیا تجھ کو اذان پڑھنی کو بھیجا ہی یا آفتاب دیکھنی کو بھی گناہ کی طرف رغبت نہیں کی ابھرن اس کی بدلی  
 فقضاء يوم علينا يسير فان هذا الحديث يدل على لزوم القضاء وعدم لزوم الكفارة ولا ثم  
 قضاء کر دینگی ہم پر ابھرن کی قضا آسان ہی بیشک اس حدیث سی معلوم ہوتا ہی کہ قضا لازم ہی کفارہ اور گناہ کچھ نہیں ہی  
 لان قوله ما نتجافنا لاثم معناه لم نعمل الى الاثم وما نتعربنا في ذلك امر تكاب العصية وكذا كل من  
 اس واسطی کہ او کا قول ما نتجافنا لاثم اس کی معنی یہ ہیں کہ ہم نے گناہ کی رغبت نہیں کی اور ہم نے اس افطار میں غم معصیت کا نہیں کیا اور ایسی ہی جو شخص  
 كان أهلا للصوم في ثلثاء النهار ولم يكن في أوله كذلك يلزمه امساك بقية يومه كما اذا سلم الكافر  
 آخر روز میں روزہ کا اہل ہو اور اول روز میں روزہ کا اہل نہ تو اس کو امساك باقی دن کا لازم ہی جیسی کہ آخر روز میں کافر مسلمان  
 وبلغ العصبى وفاق المجنون وقدم المسافر وروى المريض وظهت الحاض والنفساء فان كل واحد منهم  
 یا بچہ بالغ یا دانا نہ ہوشیار یا مسافر مفقہ یا بچہ چنگا یا حیض نفاس والی عورت پاک ہو جاوی تو ہر ایک کو ان میں سی

يلزمه امساك ببقية يومه تشبها بالصائمين والاصل في هذا ان من كان في شأه التها على صفة  
 بان يترك الامساك روزه وارواح في طرح لازم هي <sup>اورقعه اسمعن بهم هي كجوشخص درمیان روزایب حالی پر سهو</sup>  
 لو كان عليها في اوله يلزمه الصوم فعليه الامساك ومن لم يكن كذلك لا يجب عليه الامساك  
 كذا في روزه من عیسا هو تا و او سپر روزه واجب هو تا تو ایسی شخص پر امساك لازم هي <sup>اورجوا ایسا نه تو او سپر امساك واجب نهین هي</sup>  
 كمن كان مریضا أو مسافرا أو حائضا أو نفساء فان الامساك لا يجب عليهم لتحقق المانع عنه وهو قيام  
 جیس کوی بیار هو یا مسافر ہو یا عورت حیض یا نفاس والی هو ان لوگون پر امساك واجب نهین هي <sup>الوسطی کروزه کا مانع موجود ہی یعنی</sup>  
 هذه الاعذار فيهم فانها كما تمنع عن الصوم تمنع عن التشبه اما في الحائض والنفساء فلا الصوم عليها  
 او نهین به عذرات باقی نهین ان لوگون پر جیسی روزه نهین هي ایسیای روزه دارو کی مشابہت بهی نهین حایضه اور نفاس والی عورت کو تا وسطی کو تا سپر روزه  
 حرام والتشبه بالحرام حرام واما المريض والمسافر ولان الرخصة في حقهما باعتبار الحرمة ولوالرخصة  
 حرام هي اور حرام کی سائنه مشابہت بهی حرام هي اور مرضی اور مسافر کو تا اسلی که انکی حقین باعتبار حرمت کی اجازت هي <sup>اور اگر ان پر مشابہت نهین</sup>  
 التشبه عاد الحرج ثم الحائض تاكل من اكلهم وكذا كل من ايجله الافطار ياكل من اكلهم الا ان يكون  
 اقوده هي حرج کا حرج موجود ہی پر حایضه عورت پر شیدہ کما وی ظاهر نگاہی اور ایسی ہی جس جس کو تا افطار کرنا مباح ہی پر شیدہ کما وی ظاهر نگاہی ان جسکا  
 العذر ظاهر كالمريض والسفر والنفاس لانه اذا اكل ولم يكن العذر ظاهرا يصير عند الناس متهما بالفتور  
 عذر ظاهر معلوم هو و ظاهر کما وی جیسی بیاری اور مسافر اور نفاس اسلوی که اگر بهیہ کما ویگیا اور عذر ظاهر نهین پر کا تو خلعت کی نزدیک فسق کی تهمت  
 الذي هو كل رمضان والاحترار عن مرضع التهم واجب كما مر ثم ينبغي ان يعلم ان المريض نوعان نوع  
 انکی کی یعنی رمضان میں دن کو کما تا ہی اور تهمت کی جسکی اجازت کرنا واجب ہی چنانچه کد پر چکا پر چانی کی بات ہی کہیدار و طرح کما تا ہی ایک تو ایسا  
 لا يضر الصوم بل ينفعه ونوع يضره الصوم وهذا هو الذي يبيح الافطار لان الرخصة لا تتعلق بنفسه  
 جسکو روزه ضرر نهین کرنا بلکہ فائدہ کرنا ہی اور ایک ایسا کہ روزه ضرر کرنا ہی ایسی بیاری کو روزه افطار کرنا مباح هي <sup>الوسطی که اجازت افطار کی مطلق نفس</sup>  
 المرض بل بوجود المشقة فلا بد من معرفته وطريق معرفته قد يكون باجتهاد المريض بان يعلم بنفسه  
 مرض سی نهین ہی بلکہ مشقت کما ہونا چاہی اور مشقت کو سمجھنا چاہی اور طریقہ او کی پہچان کا بعضی دفعہ چاہی کہ سمجھ پر ہی کہوہ اپنی اپنے تجربہ ہی  
 بالتجربة انه ان صام يزاد الله ووجهه بالصوم وقد يكون باخبار طبيب حاذق مسلم عدل  
 جان کی کہ اگر میں روزه رکھوں گا تو روزه رکھ ہی میرا کما اور مرض بڑھ جاوےگا اور بعضی دفعہ طبیب کی کہی پر موقوف ہی لیکن طبیب وانا مسلم عادل ہو  
 لا فاسق لان خبر الفاسق في الديانات مرد ودغير مقبول بخلاف السفر فان الرخصة تتعلق بنفسه  
 فاسق نهو اسلوی کہ فاسق کی خبر دیانات میں مقبول نهین هي مردوی بخلاف سفر کی کیونکہ سفر میں اجازت صرف سفر ہی متعلق ہی  
 لانه لا يجر عن المشقة فاتهم مقامها وادير الحكم عليه المجلس الثلاثون في بيان غائلة من افطر  
 کہیونکہ سفر مشقت سی کہی غالی نهین ہوتا سو کہ مقام مشقت کی ہر کہ حکم نکاد یا <sup>تیسویں مجلس شرکی بیان میں اول شخص کی جرائد روضان کی</sup>  
 يوما من رمضان فيما يجب فيه الكفارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افطر  
 روزه کو تو دی <sup>بجسمین کفارہ واجب ہوتا ہی</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية جسي رمضان كائیک روزه  
 يوما من رمضان من غير خصة ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله هذا الحديث من حسان  
 فی اجازت شمر ہی اوریدون بیاری کی توڑ ڈالا <sup>تو اسکا عوض تمام عمر کی روزی نهین ہو سکتی یہ حدیث مصابیح ک حسن حدیثوں میں</sup>  
 المصابير رواه ابو هريرة وهو وارد على طريق الانذار والتخيف بما يلحقه من الاثم ويفوته من الاجر  
 ابو هريرة کی روایت سی اور یہ حدیث بر سبیل ڈرانی اور خوف دلانی کی وارد ہوئی کی کہ روزه توڑی میں نشت گناہ ہی اور کتنا ثواب جاتا رہتا

فان لا يجد فضيلة الصوم المفروض الدهر كله نافذة وليس معناه انه لو صام الدهر كله بنية قضاء  
 كونه فضيلة فرض هذه كل سائر عمره كمن يرضى بنية ما حصل بوقته او يرضى ما حصل بوقته  
 او يرضى ما حصل بوقته كمن يرضى ما حصل بوقته كمن يرضى ما حصل بوقته

یوم من رمضان لا یسقط قضاء ذلك فان اجماع علی انه یجب به قضاء یوم مكانه اصامه الكفارة  
قضاء کی نیست سی مؤذ که کار کرد او سبکی از منه سی مقدار او سدن کی ساقط نہیں ہوتی کیونکہ سکا اطلاق ہو گیا کی کوئی بدلہ نہ لیا کی قصا کا فی ہی انیہ  
ان کان افطاره بما یوجب الکفارة باهو غدا او دواء او غیر الکفارة ان کان افطاره بما لا یوجب الکفارة  
کفارہ کی گراؤ سی افطار ای چیز سی کیا جمیع کفارہ واجب ہوتا ہی جیسی غذا اور دواء یا لہجہ کفارہ کی اگر ایسی چیز سی افطار کیا جمیع کفارہ واجب نہیں ہوتا  
مما لیس غدا ولا دواء من المفسدت للصوم فعلی هذا الدخان الذی ظهر فی هذا الزمان من قبل الکفارة  
جیسے تھکا ہو اور نہ دوا اور نہ فاسد کر سبوالی چیز نہیں سی اس بیان پر دہران یعنی حقہ جو اس نامہ میں تھا کی طرف سی

العدوة لاهل الايمان وبنتي به كافق الانام من الخواص والعوام هل يفسد الصوم ام لا فالجواب فيه ان قول  
جواب اهل بيان كدشمن بين پيدا هو بى ادواسين تمام خلقت خاص وعام مثل هو بى هن آيا ووزه فاسد كذا بى يانهن هو اسكا جواب به بى كه  
الفقهاء في عامة ما كتبه وان كان نصا على ان مطلق الدخان اذا دخل الحلق لا يفسد كلكم قالوا فى تعليقه  
فقطا كما صرح قول عام كتابون بين ان كره به بى بى كه مطلق دهبوان اگر حلق من داخل هو جادى نوروزه نهين نوشتا ليكن او كى حلت به بيان كى بى  
لانه لا يمكن الاحتراز عنه فان الصائم لا يجد بدا من فتح فيه عند التكم فيدخل الدخان حلقه والقياس  
كه روزه اسطوى فاسد نهين هونكه كه دهبون سى بجا و نهين به كه توكير كه روزه دار كو اسكا كى علاج كه بات كنى من منبه كى هو اور و بول حلق  
من جلا جلا كى اور

ان بفسد صومہ کو حصول المفطر الی جو فہ بفعله وکونہ ہملا یتعدی لاینا فی الفساد کذا لارتاح الحصة وھما  
 بین ھبہ اتاہی کہ روزہ جاتا ہی السوطی کہ مفطر یت بین اوکی اختیار کیا گیا اور غدا ہونا فساد کی منافی نہیں ہی جیسی مٹی اور لکڑی روزہ فاسد جاتا ہی  
 التعلیل یقتضی ان یکون ذلك الدخان مفسد للصوم لانه یصل الی جو فہ بفعله ویدل علیہ ما قاضیا  
 تعلیل جاہتی ہی کہ حنفیہ کا دھواں روزہ توڑنیوالا ہو کیونکہ ھبہ دھواں اختیار ہی ید بین جاتا ہی اوقول قاضی خان کا فتویٰ ھیں ھبہ روزہ فاسد  
 فی فتاواہ وان صب الماء فی اذنه اختلافیہ والصحیح انہ ھو الفساد لانه وصل الی جو فہ بفعله فانظر  
 اور اگر کوئی کان میں باقی والین تو سبھیں اختلاف ہی صحیح ھبہ ہی کہ روزہ جاتا ھوتا ہی السوطی کہ ھکی اختیار ہی اندر جاتا ہی اب دیکھو

اختیار سے اندھا جان کا روزہ ٹوٹتی ہے کیسے اختیار کیا ہی  
 کیونکہ اگر گناہ کی ہوئی یا کائنات میں چلا جاوی تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اسی معلوم ہوا  
 من ہذا ان لفعلہ دخلا فی فساد صومہ بل لو نظر الی اعداء مستعملہ من انہ دوام بلز ان یجی الکفرۃ  
 کہ روزہ ٹوٹتی نہیں اختیار کرو خصل ہی  
 بلکہ اگر حق پوشو کی دعویٰ کو خیال کرو کہ حقہ دوا ہی  
 تو لازم آتا ہی کہ کفارہ ہی واجب ہو  
 لان الاصل فی وجوبہ اوصول الغذاء والدوام الی الجوف من المساک المعتاد فی نہار رمضان علی وجہ تعل  
 السو لسطی کہ قاعدہ کفارہ واجب ہوتا ہی ہے کہ غذا یا دوا اندر کی طرح عارت کی ہے رمضان میں دن کو قصداً داخل ہو  
 و هذا المعنی علی تقدیر صرف دعویٰ ہو کہ من صومہ فانه لثانہ فی غیر حال الصوم حاستعمالہ املی کہ کثر

فيه الاقوال والحق الذي عليه التعويل ان الفعل الاختياري الصادر عن المكلف ان لم يترتب عليه فائدة  
اسمين بهت گفتگو اور حجابات جبر اعتقادی ہستی کہ اختیاری کار جو مکلف کی قصد سے صادر ہو تو اگر وہ اس کو ہی فائدہ دین کا  
دینیہ اور دنیویہ ہے وہ دو ایر بین العبت والعمول ہے اور یہ فرق بین هذه الثلاثة في كتب اللغة ولا بد من الفرق  
بادینا کا ہوتو کہ مگر یا عبت یا لعب اور لہو ہوتا ہی اور لغت میں کہ لول کہ اندر اس میں کچھ فرق نہیں لکھا اور فرق ضرور چاہی







مادل دليل الشرع على اباحته والثاني انها متصفة بالاباحة الامادل دليل الشرع على حرمةه والثالث  
 جسد دليل شرعي في مباح كرويا اوروسرا قول تام اشيار مباح مگو جسکو دليل شرعی می  
 وهو الصحيح ان يكون فيها تفصيل وهو ان المضار متصفة بالحرمه بمعنى ان الاصل فيها الحرمة وان المنافع  
 جو صحيح ی که اشکایا بین تفصیل ی که تمام مبیایا ضرر رسالتی تو حرام یعنی اصل او بین حرمت یی اورا شیایا رافع مند  
 متصفة بالاباحة لقوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض حتى يحسبوا انهم آمنوا فانهم آمنوا بما وعدوا ولا يأتون الله بامر  
 مباح بین واسطی اس آیت کی دہی بی جسی بنایا تنہاری واسطی جو کچھ زمین میں ہی سب کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت منت دی کی جگہ پر نازل فرمائی  
 ولا يكون الامتنان الا بالمنافع المباح فكانه قيل هو الذي خلق لكم ما في الارض جميع ما في الارض من المنافع المتفقوا  
 اور منت ہی بدول منتقت سبحان کی نہیں ہو سکتی گویا ہم مطلب ہوا کہ اللہ تعالیٰ وہی جسی تنہاری فائدہ کی واسطی تمام منتقت کی چیزیں جو زمین پر ہیں بنیاد  
 بها وعلى هذا القول الثالث الصحيح يخرج حكم هذا الدخان ايضا فانه لو كان نافعاً لكان الاصل فيه الاباحة  
 تاکا اور ہی منتقت لو اس ہی تیری ہی قول ہی جو صحیح ہی حقه کا حکم ہی نکلتا ہی بیشک حقه اگر مفید ہوتا تو البتہ اصل میں مباح ہوتا  
 لكن قد ثبت باخبار الحذاق من الأطباء انه مضر ولو في الاجل فيكون الاصل فيه الحرمة بل لو وقع في الشاف  
 لیکن حاذق طبیبوں کی خبر دیتی ہی ثابت ہو چکا ہی کہ حقه مضر ہوتا ہی اگرچہ انجام میں بہر اصل حقه میں حرمت ہی بلکہ اگر ضرر کرئی میں عکس ہوتا  
 لغلب جانب الحرمة كما هو لقاعدة الشريعة فانه على السلام والاحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات است  
 تو ہی حرمت کی جانب غالب ہوتی چنانچہ ہی قاعدہ شرعی ہی کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حلال ظاہری اور حرام ظاہری ہی اور دونوں کی چھین مشبہات ہیں  
 لا يعلم من كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع  
 جسکو اکثر آدمی نہیں جانتی ہی بہر شخص مشبہات ہی بچتا رہا تو اسی اپنا دین اور آبرو بچا لی اور جو شبہات میں کہیں گیا تو حرام میں واقع ہوا  
 في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه واختلف العلماء في حكم هذه الشبهات فذهب بعضهم  
 جیسی چوپایہ بیشک اگر دھرتا چرتا ہیڑ کی اندر کہیں جاتا ہی اور علماء فی اختلاف کیا ہی ان مشبہات کی حکم میں بعضی تو  
 الى حرمتها لانه عليه السلام قد اخبر في هذا الحديث بان من ترك ما اشتبه عليه حكمه ولم يتكشف  
 اس کی حرمت کی قائل ہوئی ہیں واسطی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں فرمایا ہی جس شخص نے ترک کیا ایسی چیز کو جس کا حکم اس کو معلوم نہ ہوا اور اس کا طے  
 امره يكون دينه سالماً ما يفسده او يبقضه ونفسه ناجياً ما يعيبه ويلام عليه ومن لم يتركه بل فعلى يقع  
 نکلتا ہو تو واسکا دین مفلس نہ اور نقصان ہی بچا اور اس کی جان عیب ہی اور علامت ہی بچی اور جس نے ترک کیا بلکہ عمل میں نہ آیا  
 في الحرام وهذا الدخان مما اشتبه عليه حكمه ولم يتكشف حقيقة امره فمن تركه ولم يستعمله يترك دينه  
 تو حرام میں پہنسا اور حقه کا حکم صاف معلوم نہیں ہی اور اس کا حال کہتا ہو انہیں ہی بہر جسی اس کو ترک کیا نہ پہنسا تو واسکا دین  
 سالماً من الفساد والنقصان ناجياً من العيب فالمرء بين الاثم والحرمة ومن لم يتركه بل استعمله يقع في الحرام وذهب  
 فسار اور نقصان ہی بچا ہوا ہی خلقت کی طرف ہی نہ اس کو کچھ عیب ہی نہ علامت اور خبی ترک کیا بلکہ یہاں حرام میں پہنسا اور  
 بعضهم الى كراهته لما جاء في حديث اخبرنا عليه السلام قال الامور ثلاثة امر تبين لك بشدة واتبعه وامر تبين  
 بعضی علماء نے مشبہات کی کراہت کی قائل ہوئی ہیں واسطی کہ اگر حدیث میں آیا ہی کہ آپ نے فرمایا تین چیزیں ہیں ایک بے جسکی خوبی بچھو معلوم ہوگی اور ایک بے جسکی  
 لك غيرة وامر اختلف فيه فذهب طائفة الى ما لا يريكم ولا شك ان امر الدخان مما اربا ووقع في الاضرار  
 عیب بچھو معلوم ہوگی تو اولیٰ ہی بہر چیز کہ اس کی عیب میں اختلاف ہے سو اب چھوڑ دینا کہ کو طرف غیر مشکوک اور مشک نہیں کہ حقه کا حال ایسا ہے جس میں شک اور اضطراب واقع  
 واصل امراته الكراهية ولا يظن انه ينتهي الى درجة الاباحة بتعلل كثير من يتعاطاوه انه نافع لكل داعواهم  
 اس کا مرتبہ کہ کسی کہ کراہت کا ہی بہر خیال میں نہیں تاکا بابت کی درجہ کو پہنچ جاوی اکثر حقه تو ثلثوں نے علت بیان کرئی ہی کہ حقه ہر مرض کی دوا ہی











دخل المسجد ولوى الاعتكاف الى ان يخرج يكون معتكفا مادام فيه ويحصل له ثواب المعتكفين فاذا خرج  
مسجدا من ادى اورنكلتيك في وقت من اعتكاف في نيت كرى تو معتكف هو ويا ويا جيتك مسجد من مبيكا اورا وكو اعتكاف لاول كسا ثواب ييا ارجب  
منه ييت هي اعتكافه وروى الحسن عن ابي حنيفة ان الصوم شرط الصحة فعلى هذه الرواية اقله يوم ثم الاعتكاف  
معي كليليك او كوكا اعتكاف هو ويا ويا اور حسن امام ابو حنيفة روى ان نبي كرى روزه صحت اعتكاف في شطري اس وديت كى رافو كسى كدريت كى  
لا يجر الا في مسجد الجماعة له امام ومؤذن يصل في الصلوة الحسن بالجماعة لانه عبادة انتظار الصلوة  
سواء مسجد جماعت كى حكا امام اور مؤذن معين هو اور مؤذن بايحن نمازين جماعت هي هوى هولن دوست نهين هو تا اسو طى كى نماز كى انتظار هي  
فيخص بهما ان يصل فيه ذلك والمرأة تعتكف في مسجد بيتهاى في موضع صلواتها في بيتها ولا يخرج منه  
سواء هي جنة هو چا هي جهان و نمازين هوى هولن اور عورت اپي كى كرى سمي من اعتكاف كرى يي جى جى كى كرى كى نماز هي هي پير اور جنة هي  
اذا اعتكفت فيه وليس لها ان تعتكف في غير موضع صلواتها في بيتها وان لم يكن في بيتها موضع الصلوة  
اگر اعتكاف كى تون تلى اور عورت كى جاز نهين هي كى اپي كى كرى من سوار نماز كى جنة كى اور كى من اعتكاف كرى اور اگر او كى كى نماز كى جى كى كرى كى معين نهين  
لا يجوز لها الاعتكاف فيه ولا يخرج المعتكف من المسجد للحاجة شرعية كالحاجة او طيبة كالبول و  
توا و كى كى من اعتكاف كى جاز نهين هي اور معتكف مسجد هي بدل حاجت شرعي كى باه نه تلى جيسى نماز جنة يادون حاجت طبيعى كى جيسى پيشاب اور  
الغائط واذا خرج لبول او غائط لا ييكث في منزله بعد الفراغ من الطهر ولا يخرج الى الجمعة حين تروى الشمس  
يا خانه اور اگر واسطى پيشاب يا خانه كى مسجد هي باه كى تو طهارت هي فارغ هو كى كى من ديرنه لگاوى اور نماز جنة كى واسطى آفتاب ديهنى كى وقت وانه  
ان كان معتكفا في بيمن الجامع بحيث لا ينتظر زوال الشمس لا يقوته الخطبة وان كان نغوته الخطبة  
اگر مسجد جامع هي تو ذيك معتكف هو ايسا كى اگر آفتاب ديهنى كى انتظار كرى تو خطبة فوت هو وادى اور اگر آفى كى خطبة هو كى كى  
لا ينتظر زوال الشمس بل يخرج في وقت يمكنه ان ياتي للجامع ويصل اربع ركعات قبل الاذان الذى بين يدي  
توا آفتاب ديهنى كى انتظار كرى بلكه اليسى وقت روان هو كى مسجد جامع من جاك ر كعتين نماز كى اور ان ناسى سىل طرى جومين كى سامنى هوى هي  
المندوب في رواية ست ركعات ركعتان ثنية المسجد واربع سنة وبعد الجمعة ييكث بقدر ما يصل اربع  
اورا كى روايت هي كى كى ر كعتين طرى ر كعتين تحية المسجد اور چار ستيون اور بعد نماز جنة كى اتا نهى كى چار ر كعتين  
ركعات اوست ركعات على حسب اختلاف الاخبار الواردة في النافلة بعد الجمعة ولا ييكث اكثر من ذلك  
يا كى ر كعتين طرى موافق اختلاف حديثون كى كى جنة كى بعد كى نفلون من وارده هوى هي اور اسقدر هي زياده ديرنه لگاوى  
وان ملك لا يضره ولو دجا وليلة لكن لا يستحب له ذلك ولا يخرج لعبادة المريض ولا الصلوة المجنزة ولا  
اور اگر ديرنه لگاوى تو كى نقصان نهين هي اگر كى كى رات نيك كى نه خاف مستحب اورا كى ر كسى واسطى نه جادى اورنه واسطى نه بختنه كى جادى اورنه  
لاداء الشهادة وهذا كله قول ابي حنيفة لان الخروج من المسجد بلا عذر ولو ساعة يفسد الاعتكاف عند  
گواهي نهى جادى ييه تمام قول امام ابو حنيفة كى اسو طى كى مسجد من مبيكا باه عذر نكلن اگر كى كى ساعت كى نهى هو وادى ذيك اعتكاف كى فاسد رديتاى  
وهو الا يقبل ان الخروج بينا في اللبث واما في في الشيء يستوفى فيه القليل والكثير كالاكل في الصوم والحديث  
اور ييه هي قابل قياس كى هي اسو طى كى باه نكلن اند نهى كى خلاف هي اور جوشى كسى شى كى خلاف هوى هي اسمين تهو واهبت سب برابر هي جيسى فده مبيكا  
في الطهارة وكذا اذا خرج ساعة بعد المرض يبطل لان الخروج بعد المرض من حيث انه لا يغلب وقوعه لم يكن  
اور جوشه من حدث اور اليسى هي اگر كى ساعت كى واسطى كى بى كى عذرى كى تو عذرى باطل هو ويا تا هي اسو طى كى بى كى عذرى كى باه اعتكاف كى ر الووقع هي  
مستثنى عن الإيجاب فصار كانه خرج من غير عذر لانه لا باجم بالخروج بعد المرض وكذا اذا خرج غير عذر  
ايسى كى هوى هي ايجاب هي مستثنى نهين هو هي سواب گواي باه عذر باه نكلن آيا بان اتا هي كى بى كى عذرى كى مبيكا نهين هو تا اسو طى كى اگر باه عذر

بجاء الجواز



لا یجب ولفظ السلام اذا دار بین المعنی الشرعی والمعنی اللغوی یتعین حمایه علی المعنی الشرعی ما مکن لا ت  
 معنی بین اور شرعی کلام اگر دو معنی معنوی شرعی اور معنوی لغوی کی دایر ہوئی ہی تو وہ معنی جہاں تک ہو سکے شرعی معنوی پر حمل کی جاتی ہے اور اسطرح  
 الغالب من حال النبی علیہ السلام تعریف الاحکام دون اللغات فعلى هذا یكون المعنی واجب صدقة الفطر  
 کہ اکثر لغات نبی صلی اللہ علیہ وسلم احکام شرعی کو بیان فرماتی تھیں لغات نہیں بیان کرتی تھیں اس تعزیر کی موافق معنی حدیث کی یہ ہے ہوگی کہ صدقہ فطر کا  
 علی الانسان لغات ثین اجد ہما کونھا لغات لخطایاہ وتطہیر الہ ما صدقہ عنہ فی حال الصوم من الہو واللغو  
 انسان پر دو فائدہ کی واسطی واجب ہوگی ایک تو کفارہ ہی او کی خطاؤں کا اور دوسری پاکیزگی کی اوس سے اعمال ہی جو روزہ کی حالت میں ہوا ہو اور لغو  
 الذین یسیر فی احد منھما فائدتہ دینیۃ وادیویۃ ومن الروث الذی ہوا کلام القبیہ وما یضاہیہ من الغا الجرام  
 جنہیں کوئی فائدہ نہیں دیتی نہ تو فائدہ دین کا اور نہ فائدہ دنیا کا اور طہارت ہی معنی ہی یعنی کلام بد اور جو اس کا نذی الغا جہاں کی  
 لان الحسنات یکن من الشیأت والثانیۃ کونھا اقرب للمساکین حتی یكون الفقیر فی هذا الیوم کالغنی فی  
 البیت ینحیکان اور اگر کسی بین ہوا یوں کہ اور وہ فائدہ مساکین کی روزی ہی یہاں تک کہ فقیر اوس روز قوت حاصل کرے غنی کی مانند ہو جائے  
 وجعل القرة وعدم الاحتیاج الی السؤال لانه علیہ السلام قال اغنیهم عن المسئلة فی مثل هذا الیوم ولما  
 اور حاجت سوال کی نہیں رہتی اسطرح کہ نبی علیہ السلام فی قرآن اے مساکین اگر تم کوئی شیء آج کی روزی کرو اور بہرہ اضافہ ہو  
 الی ان هذا الیوم انما یكون عید للفقراء اذا استغنیوا فیہ عن السؤال بوصول صدقة الاغنیاء الیہم  
 کہ یہ دن فقیروں کی حق میں عید ہے یہی کہ تو ان کو روزہ سے صدقہ لیکر سوال کرنے کی حاجت نہ رہی  
 لان الاغنیاء مکلفون بانفاق المال فی سبیل الخیر وسر ذلك التکلیف ان المال محبوب الخلق وھم مأمونون  
 اسطرح کہ تو ان کو روزہ کو حکم ہی کہ روزہ خیر میں مال خرچ کریں اس حکم میں بہرہ یہ ہے کہ مال تمام خلقت کو محبوب ہوتا ہی اور ان کو محبت الہی کا حکم ہی  
 بحب اللہ تعالیٰ وقد ادعو ذلك بنفس الایمان لان قولہم لا الہ الا اللہ معناه اننا قد علمنا واعتقدنا ان  
 اور وہ بھی صرف ایمان کی وہی محبت کا دعویٰ کرتی ہیں اسطرح کہ ان کا قول لا الہ الا اللہ اس کی یہ معنی ہیں یہاں تک لیا اور اعتقاد کیا کہ  
 لا معبود ولا محبوب الا اللہ فالترصا عبادتہ ومحبتہ ولا نعید ولا نحب الا الایاہ فعمل بذلک المال معیا  
 نہ کوئی معبود ہی اور نہ کوئی محبوب ہی سوا اللہ کی معنی اور اسکی عبادت اور محبت اپنی ذمہ پر لی نہ ہم کوئی سوا کی عبادت کریں نہ کہ کسی کو محبوب کریں سوا اللہ کے نہ کرنا  
 لھم ومصدقہ الصدقہم من حیث ان جمیع المحبوبا یتبدل فی سبیل المحیوب الذی غلب حبہ فی قلبہ  
 اور کسی محبت کا نشان مقرر ہو ہی اور انکی بھی دعویٰ کی تصدیق ہی اس لحاظ سے کہ تمام محبوب چیزیں ایسی محبوب کی واسطی کہ اسکی محبت دل میں زیادہ تر ہو غریب ہو اور انکی  
 فمن یبدل فھو من الذین صدقوا ما عھدوا للہ علیہ ومن یبدل یكون من الذین یقولون یا قراہ  
 سو جس نے خرچ کیا وہ اول کو گون میں ہی کہ اندسی جو عہد کیا تھا وہ سچ کر دیکھا یا اور جس نے بدل نہ کرے وہ اول کو گون میں ہی جو زبان پر وہ باتیں بتاتی ہیں  
 ما لیس فی قلوبہم بل من اتبع ہوہ وجعلہ الہا النفسہ حتی کانہ یعبدہ فان من یعمل یھوی نفسہ لا  
 جو انکی دل میں نہیں ہیں بلکہ وہ نہیں ہیں جو انکی ہوا کی تابع ہیں اور وہ جو انکا ہوا محبوب بنایا ہو گی اور ہوا کی عبادت کرنا ہی کہ جو ہوا نفسا کی پر عمل کرتا ہی  
 یھوی نفسہ شیئا الا یرتکبہ ویخالف مولہ ولھذا قال النبی علیہ السلام بغض الہ عبد فی الارض عند  
 تو بہرہ اسکا نفس جو تمنا کرتا ہی سو ہی کرتا ہی اور مولیٰ کی مخالفت کرتا ہی اسطرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا یہ تر محبوب کر دین کا اور جو حاجت کیا ہی  
 اللہ تعالیٰ ھو اھری فعلى هذا یجب علی التکلیف ان الخیر  
 خدا کی نزدیک ہوا ہو جس ہی اسکی موافق تکلف ہوا اس سے کہ عہد کیا تھا تو اسے ترک کرنا  
 وان کان ترکھا  
 اگر جو بہرہ



هو عدة وعد لله تعالى والثالث عدة من الجنة والرابع قرية من جهنم والخامس جفاء من  
 جواسكها يرضك ان دشمن ہی تیسری جنت سی دوری چوتھی دوزخ سزا دہی پانچویں اپنی جان پر ظلم کرنا  
 هو احب اليه وهو نفسه والسادس تجنيس نفسه التي جعلها الله تعالى طاهرة والسابع ايل الحظفة  
 جسکو سب سے زیادہ محبوب کہتا ہی چھٹی اپنی جان کا ناپاک کرنا جسکو اللہ تعالیٰ نے پاک پیدا کیا ہی ساتویں کلام کا تین کو بیانیہ  
 الذين لا يؤذونه والثامن احزان النبي عليه السلام في قبره والتاسع اشهاد الارض والليل والنهار على نفسه  
 جو اسکو نہیں ستانی آٹھویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر شریف کے اندر تکلیف کرنا نوین زمین اور رات دن کو اپنی برائی پر گواہ کرنا  
 والعاشر خيانتة لجميع الخلائق لان المطر يقل بالذنوب فاذا كان حال من فعل سيئة واحدة هذا اذا  
 دسویں تمام عالم کی بدخواہی اسواسطی کہ گناہوں کی شامت سے مینہ برسا نہ ہو جاتا ہی جب ایک گناہ میں بہر حال ہو تو بہر کیہو  
 يكون حال من يفعل فنونا من السبائات لاسم في هذه الايام المباركات مع ان الخطباء ينادون على  
 اس شخص کا جو طرح طرح کی گناہ کرتا ہی کیا حال ہوگا خاص کر ان مبارک دنوں میں باوجودیکہ دعاؤں نصیحت کرے تو اپنی منہ پر پکار پکار کر  
 المنابر ويقولون ليس العيد لمن لبس الجديد انما العيد لمن امن الوعيد ليس العيد لمن تغر بالعود انما  
 ہی جاتی ہیں کہ عید اسکی گئی نہیں ہی جوئی پکڑی نہیں لی عید اسکی ہی جو عید سی پتاہ میں ہی عید اسکی گئی نہیں ہی جو خوش ہو نہیں بسی  
 العيد للثائب الذي لا يعود ليس العيد لمن تزين بزينة الدنيا انما العيد لمن تزود بزيادة التقوى ليس العيد  
 عید اسکی ہی کہ کوئی کر کر بہر نہ ہنسی عید اسکی نہیں ہی جو دنیا کی زیبیت سے اربیش کری عید اسکی ہی جو توشہ تقویٰ سے آسائش کری عید اسکی نہیں ہی  
 لمن ركب المطايا انما العيد لمن ترك الخطايا ليس العيد لمن يبسط البساط انما العيد لمن جاوز الصراط قاتل  
 جو اونٹنیوں پر سوار ہو عید اسکی ہی جو خطا سے بیزار ہو عید اسکی نہیں ہی جو فرش فروش بچاوی عید اسکی ہی جو صراط پر سی ہلاکت گڑھاوی اور  
 النبي عليه السلام استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتذنب ما كفر وروى انه عليه السلام  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ملاہی کے ساتھ نہ معصیت ہی اور اسکی ہلاکت کرنا فسق ہی اور اس سے نہ لینا کفر ہی اور روایت ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 ادخل اصبعيه في اذنيه عند سماعه وهم يلعبون امثال تلك الكملات ولا يلتفت اليها بل يدعون  
 ملاہی کی آواز نہ کرے کہ ان میں اونٹیاں دیں تھیں اب بہر لوگ ایسی کلمے کہتے ہیں اور اس روایت کی طرف توجہ نہیں کرتی بلکہ اسے اسلام کا دعویٰ  
 الاسلام وعبة الله ورسوله ومع به زايح الفرونها في الايام والنواهي فيكون الحال مشكلا والاحكام  
 کرتی ہیں اور اللہ اور رسول کی محبت جنتی ہیں اور تمام امور میں اللہ رسول کی مخالفت نہ کی جاتی ہیں اب کیا مشکل کی بات ہی کہ حکم وقت  
 يشاهدون امثال تلك المنهيات... ولا يمتنعون شيئا مما بل يساءرون فيها فمن كان ياكيا فليبك على  
 ان تمام منہیات کو دیکھتے ہیں اور سب سے بڑھ منع نہیں کرتی بلکہ اوس میں اور بددیتی ہیں اب جو کوئی روی توجہ ہی کہ اسلام کی  
 الاسلام وغربته اذ قد عاد الاسلام غربيا كما يد اغريبا نعم ان هذه الايام ايام فرح وسرور لكن ينبغي ان  
 غربت پر رونی کیونکہ اسلام اب ویسی ہی غریب ہوگا جیسی غریب مشروح ہوا تھا ان بہر دن فرح اور سرور کی ہیں پھر یوں چاہی  
 يكون اظهار الفرح والسرد فيها بما كان مباحا او مستحباً كالاعتساف والتطيب ولبس احسن الثياب  
 کہ خوشی اور سرور ایسی اسباب سامان سے ظاہر کری جو مباح یا مستحب ہوں جیسی ہاتھ اور پیشانی اور اچھی مباح کپڑی پہنی  
 المباحة التي تكون جديدة او غسيلة على السبيل لا بما كان حراما كلبس ثوب زور الخوض في الماء لان العيد  
 کہ وہ نئی ہوں یا دھوی ہو چکا ہوں چنانچہ آگے آتا ہی حرام سامان سے نہ کری جیسی حریر کا پٹا اور باطل باتوں میں نہ گستا کہو کہ عید کو  
 انما اسمي عيداً لانه تعالى يعود فيه المؤمنين بالمغفرة والاحسان فيجب عليهم ان يجتنبوا المعصية والطغيا  
 اسمی ہی عید ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ وہ دنوں پر مغفرت اور احسان کرتا ہی پھر اوں پر ہی واجب ہی کہ معصیت اور سرکش سے بیکار رہیں

حتی یکنوا من اهل السعادة و الرضوان لا من اهل الشقاوة و الخذلان و قد حکی عن بعض العارفین انه  
 تاکر سعادت مند اور لایق و مطمئن نگاشته بود بدیجت اور شوقی داران میں نہیں اور بعضی عارفوں سے حکایت کرتے ہیں کہ وہ  
 ہر یوم العیدین کے موقع پر ہر سال کے یوم النحر میں ہوتا ہے کہ ان کو کوئی عید مقبول ہوئی ہے تو ان کو لازم ہے کہ شکر کریں اور یہ شکر گزاروں کی  
 فعل الشاکرین وان کان لم یقبل منهم لزمهم ان یخافوا و لیس هذا فعل الخائفین ثم ینبغي ان یعلم ان بعض  
 کام نہیں ہیں اور اگر مقبول نہیں ہوئی تو لازم ہے کہ خدا کا خوف کریں اور یہ شکر گزاروں کی کام نہیں ہیں یہ سب سبھی کی بات ہے کہ بعض لوگ  
 الناس قد زعموا ان ضرب الدف و الغناء یوم العید جائز لما روی عن عائشة ان ابابکر قد دخل علیہا یوم  
 کہتے ہیں کہ دھڑا دھڑا اور گانا عید کی دن جائز ہے اس کی روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور کسی بیان عید کا  
 العید و عندہا جارتان تغنیان بالدف و رسول اللہ علیہ السلام متغش بشوہ فرجہما البوکر قد نشأ النبی  
 دن آئی اس وقت او کی پاس دو لڑکیاں گاتی تھیں اور دف بجاتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ اور بھی ہوتی تھیں ان کو بکر کی منع کیا تو انہی نے  
 وجہہ فقال دعہما ابابکر فان لكل قوم عیداً فہذا عیدنا فان هذا الحدیث وان کان یدل علی انما  
 و علم انہ بکر فرمایا ابو بکر کی دہی کیونکہ ہر قوم کی عید ہوتی ہے چنانچہ عید ہی سب سے حدیث آئی کہ ابو بکر فرجہا بزرگ تھیں دالت کرتی ہے  
 لکن لیس لک زعموا اذ قد ذکر فی نصاب الاحتساب ان هذا الحدیث ماز وک غیر معمول بہ لقولہ تعالی و من اثمک  
 بدیون نہیں ہے جو وہ کہتے ہیں کیونکہ نصاب الاحتساب میں مذکور ہے کہ یہ حدیث منکوب ہے اس حدیث پر عمل نہیں ہے واسطی اس آیت کی ایک لوگ ہیں  
 من ابشر بکھو الحدیث فان المراد من لہو الحدیث علی ما ذکر فی معالم التنزیل عن ابن مسعود و ابن عباس  
 کہ حدیث میں بکھو کی باتوں کی کیونکہ اولہو الحدیث سی جانتے ہیں ہے موافق بیان معالم التنزیل کی ابن مسعود اور ابن عباس  
 و عکرة و سعید بن جبیر الغناء وافی معناه من المعارف و المزاہر و المراد من البشارة و اختیارہ و المعنی ان بعضاً  
 اور عکرمہ اور سعید بن جبیر غنائی اور جو اس کی مثل ہے گانا اور مزمار بجاتی اور البشارة سے مراد ہی پسند کرنا یعنی بعضی ایسی لوگ ہیں  
 من الناس یختار الغناء وافی معناه من المعارف و المزاہر لیس عن سیدیل اللہ بغير علم و یکن ہا ہوا  
 جو غناء کو پسند کرتے ہیں اور اس کی مثل کو سرود اور مزمار تا بجا لوین اللہ کی راہ سی بن سبھی اور ہر وہ اس کو پسند  
 اولیک لکم عن ابی صہب عن ذکوان لایق علی تحريم الغناء وافی معناه من المذاهب و بدل علی هذا ایضاً ان عائشة  
 وہ جو ہیں او کو ذلت کی ماری ہے یہاں غناء کی حرمت پر دالت کرتی ہے اور جو اس کی مثل ابوی چیز ہیں اور حرمت اس سے ہی معلوم ہوتی ہے کہ  
 بعد بلوغہا لم یقل عنہا الا ذم الغناء و المعارف و الثاني ما یجیب علی الکلف فی هذا العید صدقة الفطر  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بالغ ہو کر غناء اور معارف کی کچھ منقول نہیں ہے اور دوسری جو اس عید میں انسان مکلف ہے واجب ہے صدقة الفطر ہے  
 فانہا تجب علی کل مسلم حر عقی و الغنی الذی ہو شرط لوجوبہا ان یمک انصافاً او یمک ان یمک انصافاً و نصاباً فاضلاً  
 صدقة الفطر ہر مسلمان آزاد تو اگر پروا جب ہے اور مقدر و مرد واسطی وجوب صدقة فطر کی چاہی اتنی ہے کہ نہ مال کا مالک ہو یا ایسی شے کا مالک کہ اس کی قیمت فقرا کی  
 عن حاجتہ الاصلیة و لا یعتبر فیہ و صف الغناء فمن کانت لہ اذ لا یسکنہا فواجبہا و لا یواجہا تعتبر قیمتہا  
 بل پر حاجت اصلی سے زیادہ ہو اور ان ہی ہونا یعنی برہمنی والی چیز ہونا کچھ ضرور نہیں ہے نہ کہ فقیر میں معتبر ہے سوچیں پاس ایک کہ ہر مسلمان انہیں کی راہ پر کرنا و دینا ہو  
 فی الغنی و کذا اذا سکنہا و فضل عن سکنہا شئ یعبر قیمتہ الفاضل فی الغنی لان ما کان من حاجتہ الاصلیة  
 اس کی قیمت معتبر ہوگی اور ایسی ہی اگر وہ میں رہتا ہو اور یہی ہی کوئی طبقہ فاضل ہو تو اب اس فاضل کی قیمت اس غنائی معتبر ہوگی کیونکہ جتنا اس کی حاجت میں ہے  
 لا بد ان یمکن مشغولہا لہا لایسکنہا الیہ اذ ما من مال الا و قد یقیم الحاجة الیہ فی وقت من الاوقات حتی  
 چاہی کہ اب اس کی رہتا ہو میں جو وہ نہیں ہے جس کی لگی کو حاجت پیدا ہوگی اس واسطی کہ جو مال ہوتا ہے اس کی حاجت نہیں کہی آہی لگی ہے  
 بیان تک

لو کان فی دار یکبره فاشتری قطعه امراض بهائی در هم ریزی فیها دلمر یسکده افشور غنی بهیلا نهی فاضله  
 که اگر کسی که مریم به نام او را یک روز قطعه زمین کا در حدود یک مایل بزرگی بی کسی که بر تپا یا توپ اسیر گردد ملکیت غنی بهیلا و یک اسیر که بر سر او رفت و یکی جانک  
 عن حاجته الحالیة وانما یحتکر البها فی المستقبل بمن کن له دار فیها بیتان صیفی و شتر و  
 فاضله ای اگر حاجت بودی تو نه از آن زمین بوی اگر کسی مکان بین دو مقام بون گری کا اور چاروی کا

لا يكون به أغنيا ولو كان فيها ثلثة بيوت يعتمر قيمة الثالث في الغني وصاحب الثياب لا يكون  
 لواس غني يهين حوتا اذ راكرا في مكان بين اثنين مقام حول نوبتي حاتم كقبت غناك في اعتبارك جاسم

غنیابتثلث دسجوات احدہا اللہ لیلۃ والثانیۃ للجنة والثالثۃ للجمع  
 تین جوڑی کرپڑی ماضی نہیں ہوتا ایک روزہ مومن کی پہنچا اور دوسرا کارکن بھی وقت کا تیسرا جمعہ اور عید کا دن اور تیسری یاد رہی جو یوں ماضی ماضی

وہاں داخلہ مساجد، المثلث، ص. الشباب، وعلى الفرائدين، يعتبر قيمته في الغنى والغزاري، بغفرسين  
اور دروہم، ہونے کی زیادہ ہوگا، توفی، ہونی میں، اور کیا قیمت حساب میں لیاؤ گی  
اور غازی کا جامہ روکھو، ہونے میں

لا يكون غنياً وان كان له ثلثة افراس يعتبر قيمة احدها في الغنى وازاد على الواحد من الدواب غنى نہیں ہوتا اور اگر تین گھوڑا ہوگی تو ایک گھوڑی کی قیمت غنی ہوئیں حساب کیا دیکھو کہ اور بقدر ایک چوہا یہ سی زیادہ ہوگا

الغیر الغازی فرسکان اوجہ المادھقان وغیرہ الخادم الواحد یعتمد قیمته فی الغنی وکذا التبع  
سوی خاندانی اور شخص کی پاس کو بیٹھو یا اگر رئیس کو نوکری یا داور کی کہ ایک خادمہ بنیادی تو نہیں ہونی کی اس نایک قیمت حساب میں لیا جائیگی اور کسی

المفسر والمحدث والفقهاء لاهل زمانه على نسخة واحدة من رواية واحدة يعتبر قيمة في اللغة  
تفسير حديث فقد كان من علماء الكوفيين ابي جابر الذي نسخ عن زياد بن علي ثوابك روايت من غني هو علي بن ثابت او كسب حساب ليحيى بن

وكدانما نرزد علی الواحد من المصاحف لمن یحسن القراءة یعتبر قیمته فی الغنی والثر ثلث مئورین وذلک لثراء  
 اور کسی نے جو ایک قرآن ہی زیادہ قاسکی پاس ہو تو عشا کی اب میں اور کافیت معتبری اور کسان و دیبلوں کا اور کسی نے اگرچہ علی ہی میں

لا يكون غنيا و كان له ثلاثة ثيران يعتبر قيمة احدى في الغنى والبقرة الواحدة يعتبر قيمته في الغنى  
غنى نہیں ہوتا اور اگر تین بیل ہوگی تو ایک قیمت غنا میں معتبر ہوگی اور ایک ہی بیل ہو تو غنا میں ایک قیمت ہی ہوگی

والخيار اذا كان له حصة او لم يعتبر قيمته في الغنى وكذا القصار اذا كان له اشنان واصحاب ينعتبر  
 اورنان پرنک پس اگر کیوں اورنگ ہوتو انکی قیمت دسہ غنایکی معتبر ہوگی اور ایسی ہی درہوئی اگر کسی پاس اشنان یا صابون ہوگا تو غنایکی

قیمتہ فی الغنی ومن كان له قوت سنة يساوها فقيه كلام والظاهر انه لا يعد من الغني ذكرا قاضيا  
 قيمته انما يجادل في ادب جسكي پاس كمال كالمها تاجكي قيمته انما يدرجوا ضمن اختلاف في اورا هريم في كوه غني هيس شكار كاجا تاييه قول قاضيان في

[illegible]

ان كانت لها داسر تشك فيها مع زوجي باعتبار قيمته في الغني ان قدر الزوجه على الاسكان وبتعلق بهذا المصداق  
 اليسى اى العورت ك ملك عين كبر هو حسين خاوند ك سانه سنى اى نواس كبر ك قيمت غناين معتبر كبرى بلس شير طبرك و مكافا و نكده كنى ك ما مقدر و نكده ك ساهو و نواس

حرم أخذ الزكوة وجوب صدقة الفطر والأضحية لأن الغني على ثلث مراتب غني يجرم عليه السؤال  
 الزكوة ليس من الثلث أي أوصدقه فخر  
 أو قرأني واجب سواي من أي كرم في ثلث قسم برهوني  
 بين أيك لسياسي غني ثلث أي جسر سواي كرم

واخذ الصدقة ويجب عليه صدقة الفطر والضحية والزكوة وهو من يملك نصبا كما لا نعلم ما يغني  
 اورد زكوة واجب بقولي اليس اغنيه في حكمه بل من يورثه انما يورثه كما لا نعلم ما يغني



يحرم عليه السؤل واخذ الصدقة ويجب عليه صدقة الفطر والاضحية دون الزكوة وهو من  
 اليسار يتاخر جسوسال كذا اورد صدقة بلينا حرام هو تاي اورد صدقة فطر اورد قراني واجب هو تاي اورد زكوة واجب نهين هو تاي واليسا شخص ي  
 يملك ما قيمته نصل من غير ان يكون فيه فناء وغنى يحرم عليه السؤل لا اخذ الصدقة ولا يجب  
 جسك الياسي جيز هو جسك قيمت نصاب كي برابر هو بروه جيز نامي نهو اوليك الياساغني هو تاي جسك سؤل كذا حرام اورد صدقة لين جايز اورد  
 عليه شئ ما ذكر من صدقة الفطر والاضحية والزكوة وهو من يملك قوت يومه واليسا عزورته ثم  
 اكد هو جواو بر مذكور هو اكد واجب نهين هو تاي اورد صدقة فطر اورد قراني اورد زكوة وه الياسا شخص هو تاي جسك ياس ليك كبا انا هو اورد بل جسك كبا هو  
 الواجب عند نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير والصاع ما يسع فيه الف واربعون درهما  
 پسر هادي نزديك كهون كا ادا صاع واجب هو تاي اورد بر صاع جوياسي اورد جوكا اورد صاع وه هو تاي جسبن ايك اورد جواو ليس درهم جواو ين  
 وهو صاع عشر وكان قد فقد واخرجه المحجم ولذلك سمي حجاً جيتاً والظاهر انه صاع رسول الله صلى  
 عليه وسلم صاع حضرت عذرا واهي پسر به كم هو كبا نهو اورد حجج في كلال اسهي ليج صاع حاجي كبا تاي اورد ظاهر بون كي كبه صاع رسول الله صلى عليه وسلم كا  
 اذ كان عبره كبا الفه في شئ هذا اذ اعطى صدقة الفطر بالصاع ولو اعطاها بالوزن يجوز ايضا  
 اعطى ك حضرت عكرسي باب مين اصلا خلافت نهين كرتي تبي پسر صاع جب جاي كصدقة فطر صاع ي ناپ ك اورد كي اورد صدقة فطر قول كروي توي جاي كوي  
 لان تقرير الصاع علم كان بالوزن جاز الا اعطاء بالوزن والزبيب عند ابى حنيفة كالبر وعندهما كالشعير  
 اسهي ك اذ اذ كذا صاع كا جب وزن سي جايز هو اورد اذ كرا ناي وزن سي جايز ي اورد موليم الوحيه ك نيزديك كهون مين داخل مين يميني ادا صاع دينها سي اورد  
 وقد كرتي الجامع الصغيران دقيق البر وسويقه كالبر الا ان العلماء قالوا الاولي ان يراعي فيهما القدر والقيمة  
 او جامع صغير مين مدر كرى ك كهون كا استا اورد كهون كا سونو كيتو كي مثال ي يني ادا صاع دينها جاي پسر عاويون ك مين ك مين ك مين به ي ك ادا اورد سونو صاع  
 احتياط الضعفة لاثار الامة فيها والمعتبر في الخبز القيمة لا يراعي فيه القدر اذ لم يرد فيه اثر الاصل  
 اورد كذا كرا جاي كي كرو ك انا كرا باب مين آي مين ضعيف مين اورد روي مين قهت ي كا اعتبار ي اسبن اذ اذ في عبات نهين ي اسهي ك اسبن كي اورد مين كاي اورد  
 في هذا الباب انه هو منصوص عليه لا يعتبر فيه القيمة وانما يعتبر فيه القدر حتى لو ادي مكان نصف  
 صدقة فطر مين وه ي جو منصوص عليه ي يني جسكا صا كرى اوسبن قهت كا اصلا اعتبار نهين ي اوسبن صرف اذ اذ ي اعتبار ي بيان كرك كرا سي كي كرو كي اورد  
 صاع من بر نصف صاع من تمر لا يجوز ان كان قيمة التمر اكثر من قيمة البر او اما ليس بمنصوص عليه فانما  
 صاع كي ك ادا صاع جهوا ركا كا ادا ادا اورد جواو نهين ي اكر جهوا روك كي قيمت كهون سي بهت زياده ي اورد جواو اناج صاف مذكور نهين مين اورد  
 يلحق بالمنصوص عليه باعتبار القيمة لا بالقدر وعن ابى يوسف ان الدقيق اولى من البر لكونه اقرب الى  
 اوسبن جسكا ذكر كرا يي قيمت كرا ملا ودي مين اذ اذ كرا روي نهين ملا في اورد ابو يوسف كا روايت ي ك انا كهون سي بهتري كي كرو ك كباي مين جلد كسكا ي  
 المقصود والدراهم اولى من الكل لكونها اقدم للحاجة على المكلف الغني ان يودي ما ذكر من القدر والقيمة  
 اورد نقد سب ي بهتري كي كرو ك نقد سي بهت خرب حاجتين لوري هو تاي مين اورد مكلف غني پسر لازم ي ك فطر باعتبار اذ اذ ي قيمت كي  
 عن نفسه وعن ولده الصغير ذكر كان او انثى ان لم يكن للصغير مال حتى لو كان للصغير مال يودي  
 اپني طرف سي اورد اپني اولاد نالغ كي طرف سي اورد كوا ياركي جس صورت مين نالغ كي ملك مين مل نوا اركي يمين ك كرا كصفي نالغ كي پاسل هو توكا  
 عنه ابوه او وصيه من ماله ولا يجب عليه صدقة ولده الكسيران كان في عياله ولا صدقة زوجة  
 اب ي اودي اوكي مل مين سي ادا كروي اورد اولاد نالغ كي طرف سي صدقة فطر پسر واجب نهين هو تاي اكر اوكي عيال مين داخل ي اورد صدقة جود كا واجب ي  
 ولو ادي عنهما غير امرها يجوز استحسانا لانهما ذون فيه عادة ويعطى عن ملوكه للخرقة ولو لم يدر  
 اورد اركي طرف سي اوكي ي كي ادا كروي اورد استحسانا جايز ي كي كرو ك عادت كي موافق اسبن اجازت هو تاي ي اورد اپني غلام كي طرف سي ي ادا كرى ي جو خدمت كي اوكي







عند الامام بروية الهلال فانه يصلي بالناس صلوة العيد من الغد لان هذا تأخير بعد وقد ورد  
 امام في پاس چاندگی گواهی دین و ثواب امام عید کی تأذیر کو کہ اگلی دن یعنی دوسری تاریخ بڑا دی کیونکہ اچانک میں تاخیر ہوئی اور دینت ہی  
 ان قوماً شهد ولعند رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الزوال بروية الهلال فاهم النبي عليه السلام  
 کہ ایک قوم نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر دوپہر ڈھلی چاند کی گواہی دی تھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا تھا  
 بالخروج الى المصلي من الغد ولما التأخير بغير عذر فلا يجوز ان حدث عذر يمنع من الصلوة بعد  
 کہ کل یعنی دوسری تاریخ عید گاہ میں چلین اور بی عذر تاخیر کرنی جائز نہیں ہے اور اگر ایسا عذر پیش آوی کہ جس میں اگلی دن ہی نماز نہیں کی  
 الغد لا يصلي بعده لان الاصل فيها ان لا يصلي في اليوم الثاني ايضا لكون يوم الفطر وحدا لکن قد ورد  
 تو پھر نماز نہیں ہے کیونکہ اصل اس میں ہے کہ اگلی روز ہی نماز نہ پڑھیں کیونکہ یوم فطر ایک ہی ہے لیکن حدیث شریف میں  
 الحديث بالتأخير الى اليوم الثاني عند العذر فبقی ما وراءه على قضية القياس ثم ينبغي ان يعلم  
 اگلی دن تک تاخیر عند کی حالت میں اگر کسی ہی سوا اس کی بعد قیاس کی مطابق منوع ہے بہر معنی کی بات ہے  
 ان روية الهلال وان كان سببا لوجب الصوم والفطر لقوله عليه السلام صوموا لرؤيته وافطروا  
 کہ چاند کی دیکھنی ہی اگرچہ روزہ رکھنا ہی اور روزہ افطار کرنا ہی واجب ہو جاتا ہے کیونکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا روزہ رکھو چاند کو کہ لو نظر  
 لرؤيته لکن العمل به لا يلزم الا بعد قضاء القاضی ولهذا يلزم الرجعة اليه ثم انه اذا كان في السماء  
 کہ چاند کی دیکھ کر عمل اس حدیث کی موافق بدون حکم قاضی کی نہیں ہوتا اس سبب واسطی قاضی کی پاس اس رجعت کرنی چاہی بہر اگر آسمان میں کچھ  
 علة سواء كان غما او دخانا او نجارا او غبارا او نحو ذلك لا يقبل في هلال الفطر الا شهادة رجلين  
 رکاوٹ ہو برابری کہ اگر ہو یا دھواں ہو یا غبار ہو یا گرد غبار ہو یا مانند اس کی تو ظاہر فطر میں گواہی مقبول نہیں ہوگی بدون دومردوں  
 او رجلان امراتین وكما يشترط فيه العدد يشترط الحرية والعدالة ولفظ الشهادة لتعلق حق العباد به لا فم  
 بالیک مرد اور دو عورتوں کی وجہ سے یہ شرط ہے کہ گواہ آزاد عادل ہوں اور لفظ شہادت کہ ہو کیونکہ اس ہی حق العباد متعلق ہیں  
 يتفقون به فيثبت بها يثبت به سائر حقوق ثم يخلو هلال رمضان من المتعلق به حق الشرع وهو  
 اس کی کہ اگر اس میں لغوی سو عید کا چاند اس کی طور پر ثابت ہوگا جس طرح روکی تمام حقوق ثابت ہوتی ہیں برخلاف چاند رمضان کی کیونکہ اس چاند ہی حق شرع متعلق ہے  
 الصوم فيكتفي فيه بخبر الواحد لعدل حرا كان او عبدا ذكر كان او انثى واما اذ لم يكن في السماء علة فلا يقبل  
 یعنی روزہ سوا اس میں ایک شخص عادل کی خبر ہی کافی ہے یا آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت ان اگر آسمان صاف ہو مجھڑ ہو نہ تو اب  
 شهادة الواحد ثم لا يشهد الا اثنين في هلال الفطر واما تقبل شهادة جميع كثير يقع العلم بخبر  
 کہ اگر ایک شخص کی رمضان کی چاند میں اور گواہی دو شخص کی عید الفطر کی چاند میں مقبول ہیں ہوگی ایک گواہی بہت انبوی کہ حصول ہوگی جسکی خبر میں یقین آجادی  
 واختلفوا في مقدار ذلك فقل لا بد من اهل محلة وقيل لا بد من خمسة رجلا وعن محمد لا بد من اربعة  
 اور اس انبوی کی مقدار میں اختلاف ہے بعض کہ کہی ہیں ایک محل والی چاہیں اور بعض کہ کہی ہیں پچاس مرد چاہیں اور امام بخاری روایت ہے کہ ہر طرف  
 الخبر من كل جانب والصحيح انه مفضل الى رأى الحاكم لان المراد بالعلم الحاصل بخبرهم العلم الشرعي الموجب  
 خبر کا ہر طرف سے آنا چاہی اور صحیح مذہب یہ ہے کہ حکام کی رائے پر حوالہ ہی اس واسطی کہ جو علم او کی خبر ہی حاصل ہوتا ہے تو اس ہی علم شرعی راوی سے عمل  
 للعمل وهو غلبة الظن لا العلم بمعنى التيقن ومن رأى هلال الفطر وحده وشهد عند القاضي ولم يقبل  
 کہنا واجب ہو جادی یعنی ظن غالب ہو جادی علم یقین کی درجہ کا اور نہیں ہے اور اگر کسی نے عید کا چاند ایسی ہی دیکھا اور قاضی کی رو برو جاکر گواہی دی براؤ کہ گواہی  
 شهادة فانه يصوم ولا يفطر وان افطر يقضى ولا كفارة عليه ولو رأى الامام هلال الفطر وحده  
 مقبول ہوتی اور اس کو اس کی روزہ رکھنی افطار نہ کرنی اور اگر افطار کیا تو قضا کرے اور اگر کفرانہ نہیں ہے اور اگر ایسی امام کی اگر عید کا چاند دیکھا تو افطار نہ کرے

ولا يخرج لصلاة العبد من راي هال الفطر وقت العصر فظن ان قضاء هذه الصوم وافطر قال في الحيط  
 اور عید کی نائز کو بھی بخاوی اور اگر کسی نے عید کا چاند عمر کی وقت دیکھ کر اس خیال سے کہ مدت روزوں کی تمام ہوئی نصفه افطار کروا محیط میں نہ رہتا ہی  
 فی وجوب الکفارة ولا کثر علی الوجوب ولوان اهل بلدة لا واهل رمضان صاموا تسعة وعشرين  
 کہ اہت وجوب کفارہ کی اختلاف ہی اکثر فقہاء اور واجب بتا ہیں اور اگر ایک شہر والوں نے رمضان کا چاند دیکھ کر تیس روزی رکھی تھی  
 يوما فشهد جماعة عند القاضي في اليوم التاسع والعشرين ان اهل بلدة كانوا واهل رمضان في  
 کہ اس میں ایک گروہ کی قاضی کی پاس انیسویں تاریخ اگر گواہی دی کہ فلاں شہر والوں نے رمضان کا چاند فلاں شب میں تسمی ایک دن پہلی  
 ليلة كذا قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم يوم الثلثين من رمضان واهل هذه البلدة لهم يوم الهلال  
 دیکھ کر روزی رکھی ہیں اور آج رمضان کی تیسویں تاریخ ہی فقط اور حال یہ ہے کہ اس شہر والوں کو اس شب میں چاند نہیں نظر آیا تھا  
 في تلك الليلة والسماء مصحبة لا يملك لهم الفطر عدا ولا يترك التراويح لان هذه الجماعة لم يشهدوا بروية  
 باوجودیکہ آسمان صاف تھا تو اب ان لوگوں کو اکل ان افطار کرنا مباح نہیں اور نہ تراویح ترک کرنا اسلئے کہ اس گروہ نے نہ چاند دیکھنی کی گواہی دی  
 ولا على شهادة غيرهم وانما حكا روية غيرهم واما لو كان شهدا عند القاضي ان قاضي بلدة كذا  
 اور نہ اوروں کی گواہی پر گواہی دی صرف اوروں کی روایت کا حال بیان کیا ہی ان اگر قاضی کی سامنی یہ گواہی دی کہ فلاں شہر کی قاضی کی سامنی  
 تشهد عنده شاهدان بروية الهلال في ليلة كذا وقضى ذلك القاضي بشا دتهما جاز هذا القاضي ان  
 دو گواہوں نے فلاں شب میں چاند دیکھنی کی گواہی دی تھی اور اس قاضی نے ان کی گواہی کی موافق حکم جاری کیا تو اب اس قاضی کو بھی جائز ہوتا کہ ان کی گواہی کی موافق  
 يقضى بشهادتهما لان قضاء القاضي الاول حجة فيجوز العمل به يسر الله تعالى عما لموفق الرضا لله بلطفه  
 حکم کر دیتا اسلئے کہ پہلی قاضی کا حکم حجت ہی اور پہلے عمل کرنا جائز ہی اتنی جہر آسان کہ اعمال اپنی موافق رضا کی اپنی لطف اور  
 وكرمه امين يا معين المجلس الثالث والثلاثون في بيان فضيلة صوم شوال قال رسول الله  
 کرم سے قبول کر بادو گارہ تینتیسویں مجلس میں بیان روزہ ماہ شوال کی فضیلت کا  
 من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر هذا الحديث من صحيح المصاير رواه  
 جس نے رمضان کی روزہ رکھی پھر اسی کے بعد روزہ شوال کی کئی تو ایسا ہی جیسی تمام سال کی روزی پھر حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابو ہریرہ اور  
 ابوهريرة وابو ايوب الانصاري واما كان ذلك كصيام الدهر لان الحسنه تضاعف بعشر امثالها  
 ابوالانصاری کی روایت سی اور یہ روزی مانند روزوں سال کی اسلئے ہیں کہ حسنات دس گونہ زیادہ ہوتی ہیں  
 فمن صام رمضان يصير كانه صام عشرة اشهر ثم اذا صام بعدة ستة ايام من شوال يصير  
 پھر جس نے رمضان کی روزی رکھی تو گویا دس مہینوں کی روزی رکھی پھر اگر بعد اسی شوال میں چہ روزی رکھی تو  
 كانه صام شهرين فيكون المجموع كاثني عشر شهرا فان قيل يفهم من هذا الكلام ان المراد من الدهر  
 گویا دو مہینوں کی روزی رکھی پھر سب سے ملکر گویا بارہ مہینوں کی روزی ہوئی اگر اعتراض کریں کہ اس کلام میں یہ سمجھا جاتا ہی کہ ہر سی مراد  
 السنة لكن استعمال الدهر بمعنى السنة غير متعارف في كلامهم بل هو عند اهل اللغة يطلق على الابد  
 ایک سال ہی پر پھر استعمال سال کی معنوں میں عرب کی کلام میں بایا نہیں جاتا بلکہ دہر کی لفظ کو لغت والی زمانہ ابدی کا بولتی ہیں  
 وقد اتفق ابو حنيفة وصاحباؤه على ان الدهر المعروف بالدام يكون للمعمر فالظاهر ان يحل على مدة العمر  
 اور امام ابو حنیفہ اور صاحبین اس بات پر متفق ہیں کہ دہر کا لفظ الف لام کی ساتھ یعنی الدهر تمام عمر کی معنوں میں ہی تو اب ظاہر ہوا کہ معلوم ہوتا ہی کہ کلام عمر  
 ولا وجه لحمله على السنة فالجواب ان المحل على السنة هو الحمل على مدة العمر لان المكلف لا بد له ان يصوم  
 معنی میں ایک سال کی معنوں کی کوئی وجہ نہیں ہی تو جواب یہ ہے کہ سال کی معنی یعنی بہت سی عمر کی میں اس واسطے کہ مکلف آدمی کو خود ہی کہ رمضان کی روزی

رمضان ثم اذا اعتاد ان يصوم بعد سنة ايام من شوال يكون لمن صام مدة عمره فان قيل  
 رکبی پہر جب یہ حادث ہوئی کہ بعد اوسکی شوال میں چہ روزی رکھا کری تو ایسا ہی کہ اپنی تمام عمر روزی رکھی اگر کوئی اعتراض کری  
 من صام ثم هو کامل ای شہر کان ثم صام بعد سنة ايام يكون كصيام سنة بمقتضى قوله تعالى  
 جب کوئی کسی ایک پوری مہینہ کی روزی رکھی پھر اوسکی بعد چہ روزی اور رکھی تو یہ یہی بلکہ ایک سال کی ہونگی موافق مضمون اس آیت کی  
 من جاء بالحسنة فله عشر مثلالها فما وجه تخصيص رمضان وشوال بالذكر فالجواب ان شهر  
 جو کوئی لایا نیکی اوسکو ہی اسی ہی دس گونہ پھر خاص رمضان اور شوال کی ذکر کرنی کی کیا وجہ ہی تو جواب یہہی کہ رمضان کا  
 رمضان متعين للصوم وشه شوال لوقوعه عقيبہ كان صيامه في الفضل والحقاہ فی الشرف  
 مہینہ روزوں کی کئی متعین چلا آتا ہے اور شوال کا مہینہ چونکہ اوسکی بعد اوس ہی متصل ہی تو شوال کی روزی ہی فضیلت میں رمضان کی مانند ہیں اور وقت میں  
 حتی قيل صيام سنة ايام من شوال يلحق بصيام رمضان فيكون لمن صامهما مع رمضان كصيام  
 اوسکی مانند ہی ہوتی ہیں یہاں تک کہ ہفتی میں چہ روزی عید کی چاند کی رمضان کی روزوں میں داخل ہیں اور جو کی شوال کی چہ روزی ہمراہ رمضان کی ادار کی اوسکو ایسا ہوتا  
 الدهر فرضا فذلك خصا بهم بالذکر من دين سائر الشهور ثم لا فضل ان يكون صومها بعد يوم الفطر  
 ہی گویا تمام سال کی فرض روزی ادا کر اس کی خاصی خاص ان روزوں میں کہ تمام مہینوں میں ہی ذکر کیا پھر افضل یہہی کہ روزی شوال میں بعد عید الفطر کی  
 متولية وحكى عن بعض العلماء كراهة صومها متصلا به حرا عن التشبيه باهل الكتاب في زيادتهم  
 پی در پی ہوتا اور بعضی علماء کسی مذکور ہے کہ متصل روزی کر وہ میں تاکہ ایک کتاب کی مشابہت نہ ہو  
 على الفرض لكن كراهة فيه في المحتار ان الكراهة انما تكون فيما لو صوم ان بعد ذلك من رمضان  
 کہیں محتار نہ ہے کہ بہت نہیں ہی کیونکہ اگر بہت تنبی کی یہ خوف ہو کہ یہ روزی رمضان میں شمار کی جائیگی  
 ويكون تشبيها بالنصاري في زيادتهم على الفرض فذكر ان هذا المعنى لا تنفعا لا اتصال بفضل يوم  
 اور مشابہت نصاریٰ کی فرض میں ہر ایسی ہیں جو چاہیگی اور یہ بات نہ ان ہی جب کہ عید کا روز بھیجیں جیسا ہی اتصال کا شمار  
 الفطر من كلامهم يشير الى ان الكراهة في حق العامة في حق اهل العلم وروى عن أبي حنيفة انه  
 باوجود کہ فقہاء کی کلام میں بہت شاف ہے کہ عوام کی حق میں مکروہ ہی اہل علم کی حق میں مکروہ نہیں ہی اور روایت ہی ابو حنیفہ سے کہ  
 كرهه متابعوا ومتفرقا والمتأخرون من علماء من هبه له يرواه باسا لكنهم اختلفوا في ان لا فضل  
 مکروہ جانتی تھی پی در پی کو اور جدا جدا کو اور متاخر علماء رضی اللہ عنہم کہہ باک نہیں جانتی پراسین اختلاف کرتی ہیں کہ آیا افضل پی در پی ہیں  
 المتابع والمتفرق فان فرقا واخراهما عن ائمة الشهور يحصل له فضيلة لا يتابع ويكون البعد من شبهة  
 یا جدا جدا اگر جدا کہی یا اول ماہ ہی گذر کر آخر مہینہ میں رکھی تو اوسکو فضیلت اتباع کی ملے گی ہی اور اختلاف کی شبہ یہی الگ ہوتا ہی  
 الاختلاف اما قيل هذا شيء وضعه الجهال وكل حديث يروى فيه فهو موضوع فلا ينبغي ان يسلم هذا  
 اور یہہی جو کہتی ہیں کہ یہ بات جاہلون کی گھڑ ہی اور جو حدیث اس باب میں مروی ہے وہ سب موضوع ہیں تو یہہی طعن سنہی کی لایں  
 الطعن لان هذا الحديث ثابت في صحيح مسلم وكل حديث ثبت في احدي الصحيحين لا يسلم طعن الوضع  
 نہیں ہی کیونکہ یہ حدیث صحیح مسلم میں موجودی اور جو حدیث صحیح مسلم یا صحیح بخاری میں موجود ہوا وہیں عیب وضعی ہونی کا سبب نہیں  
 ثم ينبغي ان يعلم ان بعض الناس كانوا يرون يمتنا في التزويج في شوال وتطيرون به وهذا من امر الجاهلية  
 یہ سمجھتی کی بات ہے کہ بعضی آدمی شوال میں نکاح کر نیکو مبارک نہیں جانتی اس میں مدفا لی قیاتی ہیں سو یہ بات جاہلیت کی ہی  
 فانهم كانوا يشتامون بشوال من النكاح فيه وسبب ذلك على ما قيل ان طاعونا وقع في شوال في سنة  
 جاہلیت والی شوال میں نکاح کر نیکو محس جانتی تھی اس کا سبب یہہی کہتی ہیں کہ ایک سال میں ماہ شوال کی اندر وبا طاعون پیدا ہوئی تھی



من السنین وراثتہ فیہ کثیر من العریش فقام بہ اهل الجاہلیۃ وقد ورد فی الشرع بابطالہ  
 او چون بہت نئی دہشتیں مرگئی تھیں سواہل جاہلیت کی اسکو بخش کر دیا اور شرح میں اسکا بطلان ظاہر موجود ہے  
 کہ امری عن عائشۃ انہا قالت تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شوال وینی بی فی شوال فانہ  
 چنانچہ عائشہ سی روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے شوال میں نکاح کیا اور وہ شوال میں مجھ سے جاہلیت کی بہرہ  
 نساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان احظی عنہ منی قال للنور انما قصدت بہما منہما ما کان علیہ  
 بی بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جمہور سے زیادہ بہرہ مند تھی نوری کہتا ہے کہ عائشہ کا مقصد اس بیان ہی سے رو کرنا اعتقاد  
 اهل الجاہلیۃ من ظہیر التزوج فی شوال فانہم کانوا تشامون بشہر شوال فی النکاح خاصۃ کما کانوا یشتہون  
 اہل جاہلیت کا یہ یعنی ماہ شوال میں نکاح کرنا بدھنوں کی کہیں کہیں جاہلیت وہ شوال میں صرف نکاح کرنا ہی نہیں جس سے جاہلیت ہی جیسی ماہ صفر کو  
 بشہر صفر مطلقا دیکھتے تھے انہ شہر مشہور و کثیر من الناس فی ہذا الزمان یوافقونہم ویتشامون  
 مطلق سب باب میں مخصوص جاتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ شہر مشہور ہی اور بہت لوگ اس زمانہ میں ہی اولی سائے بنکر ماہ صفر کو مخصوص سمجھتے ہیں  
 بشہر صفر ویتنعمون فیہ عن السفر والتزوج وغیرہما فان تخصیص الشوم بزمان دون زمان کثیر شہر شوال  
 اور اس میں بھی ماہ صفر اور نکاح وغیرہ نہیں کرتے بدیہ خصوصیت مخصوص کی کرکسی وقت ہو اور کسی وقت نہ ہو جیسی ماہ شوال  
 وغیرہ غیر صحیح فان الزمان کلہ من خلق اللہ تعالیٰ ویقیم فیہ افعال العباد فکل زمان شغلہ العبد بطاۃ  
 اور جو میں صحیح نہیں ہے کیونکہ تمام زمانہ اللہ تعالیٰ کا پیدا کیا ہوا ہے جس میں تمام عباد اور کار بار کرتے ہیں سو جس زمانہ کو آدمی عبادت میں صرف کرتی  
 فهو زمان مبارک علیہ وکل زمان شغلہ العبد بمعصیۃ فهو زمان مشہور علیہ والشوم والیمن  
 وہ زمانہ اور مبارک ہے اور جس زمانہ کو آدمی معصیت میں صرف کرتی وہ زمانہ اسکی حق میں بخش ہے اور بخش اور مبارک  
 فی الحقیقۃ هو المعصیۃ والطاعة کما قال عدی بن حاتم من المرء وشومہ بین لمحیۃ یعنی لیس  
 حقیقت میں معصیت اور طاعت ہے چنانچہ عدی ابن حاتم کہتا ہے آدمی کی برکت اور محنت دو چیز ہیں یعنی زمانہ میں ہی اور زمانہ میں  
 وقال ابن مسعود ان کان الشوم فی الشئ ففیما بین اللہین یعنی اللسان واما فی حجب الی حل السجین  
 اور ابن مسعود کہتے ہیں اگر کسی چیز میں محنت ہو کر تو اس میں ہوتی جو دو کوکل میں ہی یعنی زبان اور کوئی چیز سوا زبان کی ایسی نہیں جو قید کی جائے  
 من اللسان وروی عن عائشۃ انہ علیہ السلام قال الشوم سوء الخلق فی الشوم فی الحقیقۃ الا المعاصی  
 اور حضرت عائشہ سی روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام فی قولہ یا محسن بدخلی ہوتی ہے سوا حقیقت میں محنت سوا معاصی اور  
 الذنوب فانہ تسخط اللہ تعالیٰ فانہ تعالیٰ اذا سخط علی عبد یكون ذلک شقی فی الدنیا والاخرۃ واذا  
 گناہوں کی کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ گناہ ہی اللہ تعالیٰ سے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ اگر کسی بندہ سے بیزار ہو تو وہ بندہ دنیا اور آخرت میں بدبخت ہے اور اگر  
 رضی عن عبد یكون ذلک العبد سعید فی الدنیا والاخرۃ وبعض الصالحین قد شکى الیہ عن  
 کسی بندہ سے راضی ہو تو وہ بندہ دنیا اور آخرت میں نیکیبخت ہے اور بعض صلی الی پاس عام معصیت کی جبین  
 بلاء وقع للناس فیہ فقال ما اری ما اتم فیہ من البلاء لا بشوم الذنوب فعلی ہذا یكون  
 تمام خلق گرفتار تھی شکایت کی جواب دیا میں نے نہیں تم گرفتار ہو مجھکو سوا محنت گناہوں کی معلوم نہیں ہوتی اس حکایت کی موافق  
 المعاصی مشہور علی نفسه وعلی غیرہ فانہ لا یؤمن ان ینزل علیہ عذاب فیعم الناس  
 نافرمان بندہ آپ اپنی جان پر اور سب پر منحوس ہی کیا بعد ہا کہ اور سب عذاب نازل ہو پھر سبکو پڑتی  
 خصوصاً من لم ینکر عملہ فالعبد عنہ لاخرہ وكذلك الا ما کن التی یفعل فیہا المعاصی  
 خاص ان لوکل کو جو اسکی عمل کی انکار نہیں کرتی سوا اس کی دور رہنا لازم ہی ایسی ہی اور انکاروں کی جہاں معاصی عمل میں آتی ہیں

یلزم البعد عن الحرب منها خشية نزول العذاب على من كان فيها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحاب له  
 دورهنيا اور ہاگنا چاہتی اس خوف کی مارکا کہ مہاراد جو جو اور مکان میں میں سبب غضب نازل ہو چنانچہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی یاد رکھ کر  
 حین من عر د یاز شود بالجہ لا تدخلوا ما کن ہو کہ المعتدین الا ان تكونوا یا کین خشية ان یصیبکم اصابا  
 منع فرمایا جب وہ حج میں دیا رقوم شود پر گذری کہ ان لوگوں حدیسی ہدی ہوئی کہ ان کے داخل ہونا نہ کر دے کہ اس خوف کی مارکا مہاراد ہدی وہ عذاب  
 فان هجران اهل العصيان من جملة الهجرة لما مر بهم التي سبب المغفرة الذنوب والخطايا الا ترى ان الذنوب  
 جوازہ کہ انما اجازہ بیگ اہل عصیان ہی مہاراد کہ ان کی ہجرت میں داخل ہی جسکا حکم ہی اور باعث بخشش ذنوب اور خطا کا ہی کیا ہو کہ معلوم نہیں کہ جسبی  
 قتل مائتہ نفس من بنی اسرائیل سئل علما من علما ہم هل لہ توبۃ فقال لہ العالم نعم واهم ان ینتقل من  
 سو آدمی ہی سہراویل کی قتل کر گئے عالموں میں ہی ایک ہی ہو چکا آیا میری کوئی توبہ ہی عالم ہی اور کو جو ایسا ان اور کو کہ توبہ کرے  
 قریۃ الفسادل فی قریۃ الصالح وادہ کہ الموت بینہما واخضم فیہ ملئکۃ الرحمة وملئکۃ العذاب وادہ  
 گانو میں ہی صالح گانو میں جلا جا پھر وہ دونو گانو کی پیچیں جاتا ہوا گیا اب رحمت اور عذاب کی فرشتوں میں ہجرت ہوا کہ دونوں میں ہی اسکو گناہی  
 اللہ الیہم ان قیسو ابینہما والی انہما کان اقرب المحقرہ ہما فوجدہ الی القریۃ الصالحۃ اقرب برؤیۃ الحجر  
 ہوا وہ تعالیٰ ہی انکو دیکھی ہی کو پتہ لاش کر دیکھو ہر نزدیک ہوا اور ہر ملاو پھرا و سکو صالح گانو کی طرف اتنا نزدیک پایا جتنا ہر پستلے ہی  
 بجا برحمة اللہ تعالیٰ و مغفرۃ المجلس الرابع والثلاثون فی بیان فضیلة العشر الاول من ذی  
 سواہد کی رحمت اور مغفرۃ ہی اور ہی ملاو چوتیسویں مجلس ماہ ذی الحجہ کی پہلی عشرہ کی فضیلت کی بیان میں  
 الحجۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من ایام العمل الصالح فیہن احب الی اللہ تعالیٰ من ہذہ الايام  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرمایا کوئی دن ایسی نہیں ہی جہیں عبادت اللہ تعالیٰ کو محبوب تر ہو نہ نسبت ال دنوں کی  
 ہذہ الحدیث من صحیح المصابیر رواہ ابن عباس المراد من ہذہ الايام العشر الاول من ذی الحجۃ بدلیل قولہ  
 یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی ابن عباس کی روایت ہی اور ماہ ذی الحجہ کی پہلی دہائی اسواسطی کہ اور حدیث میں اشارہ ہی  
 فی حدیث اخرہا من ایام احب الی اللہ تعالیٰ ان یتعبدلہ فیہا من عشر ذی الحجۃ یعدل صیام کل یوم منها  
 کوئی دن نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی عبادت اور عین محبوب تر ہو نہ نسبت عشرہ ذی الحجہ کی کہ اس میں ہی ہر روز کا روزہ برس دن کی روزوں کی برابر  
 بصیام سنۃ وقیام کل لیلۃ منها لیلۃ القدر وانما کان العمل الصالح فی ہذہ الايام افضل لانہا ایام  
 اور ہر شب کا قیام قیام لیلۃ القدر کی برابر ہوتا ہی اور ان دنوں میں عمل صالح اسطی افضل ہی کہ یہ دن بیت اللہ  
 زیارۃ بیت اللہ تعالیٰ والمسجد الحرام والبلد الحرام والوقت اذا کان افضل لیکون العمل الصالح فیہ افضل  
 اور مسجد حرام اور کہ کی زیارت کی ہیں اور وقت جب افضل ہوتا ہی تو اس میں عمل صالح ہی افضل ہوتا ہی  
 وروی عن ابی الدرداء انہ قال علیکم بصوم ایام العشر واكثر الدعاء والاستغفار والصدقة فیہا فافی  
 اور ابو درداء ہی روایت ہی کہ کہتی ہی اپنی اور روزی ان دس دن کی اور بہت دعا اور استغفار اور خیرات لازم کرلو  
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیل لمن حرم خیر ایام العشر علیکم بصوم الیوم التاسع خاصۃ فان فیہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سہارای افسوس ہی اوس شخص پر جو ان دس دن کی خوبی ہی محروم رہا اور ہی اور خاص کر نون تاریخ کا روزہ لازم کر لیا کہ اس میں  
 من الخیر اکثر من ان یحییہا العادون وروی انہ علی السلام قال یوم عرقۃ احتسب علی اللہ تعالیٰ ان یکفر السنۃ  
 اس قدر خوبی ہی کہ شہد کرے ان لوگ کی انفرادہ ہی ہر ہی ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا میں ایسا گناہ کرنا ہوں کہ عرقہ کا دن ایک سال گزشتہ  
 التي قبلہا والسنة التي بعدها یعنی ان من صام یوم عرقۃ ارجو من اللہ تعالیٰ ان یغفر ذنوبہ الصغائر  
 اور ایک سال آئندہ کا کفارہ ہو جاوی مراد یہ ہی کہ کسی تاریخ کی عرقہ کو روزہ کرنا تو امید ہی اللہ تعالیٰ ہی کہ اسکی عام صغیرہ گناہ

لواقعة فی السنة الماضية یکرک فی حفظ الله تعالی وکنفه من اقتران الذنوب فی السنة بیان فضیلة

جواسل کزشت من هوئی بنی معاف و هو یونین اور سال آینه من اسد تعالی ک حفاظت من ربی ک گناه اوس سی تادم

فی فتاوه ولا باس بصوصوم یوم عرفة سواکان فی الحضرة والسفر اذا کان یقری علیه ویکره صوم عرو وصوصوم عطا

بنی فتاوی من کتانی عرفی دن ک روزہ من کبر مضائقه بنی ہی برابری مقیم ہو یا مسافر بر اگر روزہ کنی ک طافت رکعتی ہی اور عرفات من عرفی دن ک

یوم التروية لانه یعجز عن اداء افعال الحج فاذا اراد العبد ان ینال الثواب والفضائل الی ذکرها النبی علیه الافیاء

ذیجی کی آیتون تاریخ کاروزه اسلمی ک ارکان حج کی او اگر فی می التک ہی کا اگر آدمی سید آرزو کی کردہ فواس اور فضیلت جو بنی غیر علی اسلمی و سلم فی ذکر فرما ہی

ینبغی له ان یعرف حرمة الوقت وشرفه و یحفظه لسانه عن الکذب والغیبة و یمیز الکلام و یراجع عن الخ

قولن جانی ک وقت عزت اور شرافت ک لحاظ رکھی اوسین ای دن دن ک جوہر اور فضیلت اور یہودہ عام سی بند رکھی اور ای اعضا انکھ

ولا تائم وقلبه عن العجی الکبر وصادرة الانام هذا مابینه النبی علیه السلام من العبادۃ فی یوم عرفة واما الاجتماع

ورای دن ک عرو ورا کمر اور خلقت کی دشمنی ہی نگاہ رکھی عرفی دن میں ہجرت عداوت ہی جو بنی علی سلم فی فرما ہی

فی ذلك الیوم فی الجماعه و فی مکان خاب المصرتشیه بالواقفین فلیس بشی لان الوقوف عبادة مخصصة بعرفات

مسجد جامع ہی بجنگل من کسی مکان کی اندر انوکہ ک رعاقت والوں کی مشابہت کی ہی عرف فی اصل ہی اسلمی ک وقوف بعرفات عداوت محصور عرفات بر ہی

فلا ینکب عبادة فی غیرها کسائر الناس حتی ان احدا طاف حول المسجد سوى الکعبة یحشی علیه الکفر وروی عن

سواء اور کسی کعبہ عبادت نہیں ہوکتی جیسی حج کی اور احکام بیان ک اگر کوئی شخص کسی مسجد کی گردطہ کی سوی کعبہ کی کو کعبہ ک خوف ہی

ام سلمة انه علیه السلام قال اذا دخل العشر ولم یران یضحی فلیامس من شعرة وبشرته شبا و فی رواية من رای هلا

روایت ہی کہ سعید علی سلم فی فرما یا جب عشرہ دن کی کا شروع ہوئی اور قرانی کریم ارادہ ہو تو غفلت اور دن کو کعبہ ک جو بنی

ذی الحجة و اراد ان یضحی فلیاخذ من شعرة واطفاره قال فی شرح السنة اختلف العلماء فی العمل بظاهر هذا الحد

اور قرانی کریم ارادہ ہو تو مال اور ناخن نہ تراشی شرح السنة میں مذکور ہی علماء اس حدیث کی ظاہر و علی میں ک اختلاف کرتی ہیں

فذهب قوم الى ان ید النضحية لا یجوز له بعد دخول العشر ان یأخذ من شعرة وطفرة عالم یذبح وقالوا الذی

سوا کبہ ک وہ کبہ مذہب ہی کہ جو عرف کریم ارادہ کر اوسکو وہ ذی الحجة شروع ہوئی کی بعد قرانی و یح کرئی سلمی یار ناخن تراشی ہمار میں ہیں اور کوئی ہیں کہ عادت

فیه للتحريم وكان ابو حنیفة ومالك والشافعی یروونک علی الذنب والاستحباب قال فی شرح المنیة یندب لمن

واسمعی مرت کی ہی اولام ابو حنیفة اور امام مالک اور امام شافعی اسکو مذہب اور تحب سمجھتی تھی منی کی شرح میں کتانی قرآنیکر نوالی کو سب ہی

امران یضحی تاخیر تقدیم الاظفار وحلق الراس الى ان یضحی ولا یجب وان استلزم التأخیر الکراهة لا یؤخر وهو ما

ک قرانی و یح کرئی ک ناخن تراشی اور سر سوزنی میں تاخیر کر اور واجب ہیں ہی اور اتنی تاخیر کی میں اگر کراہت لازم آتی ہو تو تاخیر ذکر اور کراہت ہی

ناحی الاربعة اذ قد ذکر فی الفقیة ان الافضل للعبد ان یقبل اظفاره ویقص شاربه ویحلق عاتنه ویطفف بینه

کطایر دن ہی زیادہ ہو گا وہ اسلمی ک فقیہ میں مذکور ہی کہ ہر وقت میں تاخیر تراشی اور میں کتو ہی اور ہی نہائی مومدی اور ہا ہر کھ ک

بالاختسار فی کل اسبوع فان لم یفعل ففی کل خمسة عشر یوما ولا عذر فی ترکہ ورا الاربعین والا سبوع هو افضل

یاک مٹا کر ہی ہر اگر ہر ہفتہ میں نہ ہوگی تو ہر ہفتہ دن کی بعد اور جلیس دن کی بعد و بر کرئی میں کوئی عذر نہیں ہی

والخمسۃ عشر لا وسط والاربعون الابد ولا عذله فیما ورا الاربعین ویستحب الوعد بشان النہی لیس للتمشیه

اور ہفتہ دن مدت درمیانہ ہی اور جلیس دن انتہا کی مدت ہی ہر جلیس دن کی بعد کوئی عذر نہیں ہی ہر ستر اور وعید کا ہی ہر ستر عادت بال و نوالی ک ای میں ہی

بالجلیح المحومین کما ذهب الیه بعض العلماء اذ لو کان التشبیه لشارع فی بشارت محظورات الاحرام ولم یخص بالیون من اجزاء

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

ک جامع اسلام والوں کی مشابہت ہو جائے بعضی علماء کا مذہب ہی کہ کو اگر ماغت مشابہت کی ہی چوئی تو اسلمی ک تمام منی میں ہی جاری ہوئی جیسی کھاتل حیان وغیرہ

فی بیان فضیلة العشر الاول من ذی الحجة

البدن بل صلة النہی علی ما ذکرہ التوریشتی ان المضحی یجعل اضحیة فدیة یفتدک بها نفسه من عذاب

تاس نہ ہونی دیکھو کہ عذاب یوم القيمة ویزاد بها خربة الى الله تعالی فكان بما اكتسب من السيئات وبما أتى به في حقوق الله تعالی من

زیادہ حاصل التقدیر ہوتا ہے اور حقوق اللہ سے کوتاہی برت کر

میراث ساری نفسه مستوجبة لا عظم العقوبة وهو القتل غیر انہ اجماع عن الاقدام علیہ لانہ لم یأذ

ان جان کو بڑی سی بڑی عذاب یعنی قتل کا سزاوار جانتا ہے پر اپنی جان کا قتل کر لی سی باز نہ کر شرع میں اسکا اجازت نہیں ہے

نہ فیہ فیجعل قربانہ فداء لنفسه فصا کر کل جزء من قربانہ فداء لکل جزء من بدنہ فعمت بركة القربان

اب قربانی کو اپنی جان کا بدلہ دیا سو ہر جزء قربانی کا کچھن کی ہر جزء کا بدلہ ہے اب قربانی کی برکت تمام اجزاء میں کو شامل ہوتی ہے

جميع اجزاء البدن فلم یخل من هاذنرة ولم یحرم منها شعرة فلما كانت هذه الفضيلة ملحقة بالاجزاء المنصبة

کوئی ذرہ بدن کا خالی اور کوئی بال تمام بدن میں سے محروم نہیں رہتا اور یہ فضیلت انہیں اجزائی خاص ہی جو قربانی کو قربانی کی بدلتی ہے

بالمضحی دون المنفصلة عنه رای التبی علیہ السلام ان لا یمس شیئا من شعرة وبشرته لئلا یفقد من ذلك

اجزاء منفصل سے نہیں ہوتی تو بغیر علیہ السلام کی فرمایا کہ اپنی بال اور بدن کو نہ چھوئی تاکہ کوئی فضیلت بخرقت اترتی رحمت

شیء ما عند نزول الرحمة وفیضان النور لاھی فیتم له الفضائل ویزرع عنه النقاص فعلی هذا ینبغی

اور فیضان نور الہی کی گم نہ ہو بہر فضائل تمام پوری ہیں اور نقصان کچھ باقی نہ رہی اب لوگوں کو بتا رہی

للناس ان یطابوا هلال ذی الحجة ویدعوا الیامہ لیلعلوا وقت ذبح الاضحية ویستعدوا لہا لکن ثبوت

کہ وہ ذی الحجہ کا چاند تلاش کر لیں اور اسکا گنتی میں نہ کر کوئی کاذب کا وقت نہیں معلوم ہو اور اسکی تیاری کریں لیکن تقریر

روية الهلال لما توقف علی حکم القاضی لزم المراجعة الیہ ثم انه اذا کان فی السماء علة سواء کان غیبا

ما عند قاضی کی حکم پر جو موقوف ہی تو قاضی کی پاس رجوع کرنا لازم ہی بہر اگر آسمان میں کچھ رکاوٹ ہو مبرا رہی کہ ابر ہو

او دخان او بخار او غبار او خوذک لا یقبل الا شهادة رجلین اور رجل وامرأتین فی ظاہر الروایة وهو الاصح

یا دھواں یا بخار یا غبار یا غبار یا ایسا ہی اور کچھ نظر ہو دیکھتے ہیں گو ہی جب قبلی ہوگی کہ دوم دھواں یا ایک مرد دو عورتیں اور یہی ہی صحیح ہی

لتعلق حق العبادہ بالتوسعة بلحوم الاضحی یدبث بما ینبث بہ سائر حقوقہم وکما یشترط فیہ العدد

کیونکہ اس میں حق العبادہ کے مرتبہ ہیں قربانوں کی گوشت کی قطری ہوئی ہی چھانڈا و سمی طور پر ثابت ہوگا جس طرح تمام حقوق ثابت ہوتے ہیں اور جسکی عدلیہ بشری

یشترط الحویة والعدالة ولفظ الشهادة وان لم یکن فی السماء علة لا یقبل الا شهادة جمع کثیر یقع العلم بخبرہم

وہی ہی ادا دگی اور عدالت اور شہادت کا لفظ چاہی اور اگر آسمان میں کوئی روک نہ ہو تو یہ باتیں نبوہ کثیر کی گواہی مقبول ہوگی جسکی خبر ہی سی یقین آجادی

وختلفوا فی مقدار ذلك فقیل لا بد من اهل محلة وقیل لا بد من خمسین رجلا وعن محمد لا بد ان یتوزل الخبر

اور اس میں اختلاف ہی بعض کہتے ہیں ایک محلوں کو چاہیے اور بعض کہتے ہیں یکس ہر چاہیے اور امام محمدی روایت ہے کہ ہر دو ہی ہر طرف سی

من کل جانب الصحیح انہ مفوض الی لای الحاکم لان المراد بالعلم الحاصل بخبرہم العلم الشرعی الموجب للعلل وهو غلبة

برکات یا چاہیے اور صحیح یہ بات ہے کہ حاکم کی مدلیہ رجول ہی اسکی کمر اداس علم ہی جو ادبی غیر حاصل ہوتا ہے و علم شرعی ہی جس سی عمل واجب ہوجادی یعنی ظن غالب

الظن لا العلم بمعنی التیقن ولو وقع الشک ان هذا الیوم کان من عاشر ذی الحجة او تاسع ذی الحجة فالاحوط

علم بعضی کی سزا میں نہیں ہی اور اگر بہت شبہ ہوجادی کہ آج کا دن ذی الحجہ کی دسویں تاریخ ہی یا یونین تاریخ ہی تو اب احتیاط میں ہی

ان یمضی فی الغد بعد الزوال ولا یؤخر الی یوم بعدہ الی یوم الثالث لاحتمال ان یقع فی غیر قته وان اخر کان

کہ قربانی کا عمل روز دوسر ہی نہ کرے اور اسکی بعد از یوم غیر ہی نہ کرے تاخیر نہ کرے کیونکہ نیک کی وقت نہ چھوڑے اور اگر تیسری کی تک تاخیر کرے

المسئی

المستحب ان یتصدق بجمیع لحمه ولا یأکل منه المجلس الخامس والثلاثون فی بیان فضیلة هراقة دم القربان فی ایام الغرم ونوعه وکیفیتہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی

ابن آدم من عمل یوم الخراج االی الله تعالی من هراقة الدم وانه لیاقی یوم القيمة بقربها والله اعلم بانها واطلا فی یوم یخرج من البساتین ہی کانه تعالی کوحبیبہ یجزی ریحته کفی خون کی اور وہ قربانی قیامت کی روح صحیح صلح سینکون اور باوق اور یون کی جو درو

وان الدم یقیم من الله تعالی بکمال قبل ان یقع علی الارض فطیورها بانفسها هذ الخریث من حسان المصابیم اور البتہ وہ حوان اس ہی پہلی کدین پر کدی الله تعالی کی ان قبول ہو جاتا ہی سوس سی بدل خوش رہو

روقه ام المؤمنین عاشره وضعناه ان فضل العبادات یوم الخراقة دم القربان وانه علیانی یوم القيمة حضرت ام المؤمنین عاشر کی روایت سی اسکی یہ معنی ہیں کہ معنی عہد عبارت یوم یخرج من البساتین ہی کانه تعالی کوحبیبہ یجزی ریحته کفی خون کی اور وہ قربانی قیامت کی

کما کان فی الدنیا من غیر ان ینقص منه شیء لیکون لکل عضو منہ اجر ویدر مکره علی الصراط وکل وقت یختص جیبہ فی ما من ہی بعینه وجود ہوگی کچھ زمین کی کام ہوگا تاکہ اوکی ہر عضو کی بدلہ حاصل ہو اور یہ صراط پر سولہ بن جاوی اور ہر وقت میں ایک ایک

بعیادہ وھذا الیوم اختص بعبادۃ فعلھا ایزھیم البی علیہ السلام ولو کان شیء افضل منہ لما داری بہ لیسعقل عبادت ہو تی ہی اور اس دن میں خاصہ عبادت ہی جسکو براہیم ہی ہر اسلام کی ہی اور اگر کسی کی ہی ادا عبادت افضل ہو تی تو حضرت اسماعیل علیہ السلام کو کولہ جتی

وھذا قال صاحب الخلاصۃ شراء الاضحیۃ بعشرۃ وذبحھا افضل من التصدق بالفلان القریۃ الی تحصیل اسج مسفی صاحب خلاصہ کہتا ہی قربانی دس ہر ہکو خرید کر کے کرنا ہزار دس جیات کفی ہی بہتری کیونکہ جو دم آج خون بہا ہی ہی حاصل ہوتا ہی

بلهراقة الدم لا تحصل بالصدقة لکن ینبغی ان یعلم ان امرأۃ الدم فی هذا الیوم وان کانت افضل العبادات وہ صدقہ ہی سی نہیں حاصل ہوتا لیکن مسجد یا کسی کو خون کا بہانا اس دن میں اگرچہ سب عبادات سی افضل ہی

لان قوله تعالیٰ لَنْ یُکَالَ اللَّهُ حُجُومًا وَکَاوَدًا وَکَانَ یُثَالِّهُ الْمُتَّقِیُّ وَنَدِمَ یُشِیرُ اِلٰی ان المعتبر لیس مجرد اراقة پر اس آیت میں اسکو نہیں پہنچتی اور کی گوشت دھو ہو لیکن اسکو پہنچتا ہی تمہارا دل کا ارب یہ اشارہ ہی کہ صرف خون کا بہانا

الدم واطعام اللعوم بل المعتبر تحصیل التقوی الی شرط لقبول الطاء کلھا کافال للہ تعالیٰ انکم ایتقبل اللہ اور گوشت کا کھانا معتبر نہیں ہی مگر اصل معتبر تقوی ہی جو تمام عبادات کی مقبول ہوئی کی مشط ہی جینا کچھ الله تعالی فرمائی ہی اسد قبل کرنا ہی

عن المتقین والمتق لا تحصل الا بالاجتناب عن جمیع المنہیات والاتیان بجمیع المامورات واذالم یحصل ذلك لایفنی ادب والون سی اور تقوی جی حاصل ہوتا ہی کہ تمام منہیات سی ہی اور تمام مامورات کو بجا لادی اور اگر یہ منہیات نہیں ہی

عنہم امرأۃ الدم والتصدق باللعوم ان کثر منہم فذلک فعلی هذا یجب علی المكلف فی هذا العید عدة اشیاء الاول تو خون بہانا اور گوشت کا حیرت کرنا کچھ کام نہ اوکی کہتا ہی بہت کیا کرو سوس بیان کی موافق اس عید میں مکلف پر کئی چیزیں واجب ہیں اول

ترک المعاصی فان المعصیۃ وان کانت فیجۃ فی جمیع الازمنۃ الا انها فی بعض الازمان یکون اکثر ریحما واکثر جروا معاصی ترک کرنا کیونکہ گناہ کرنا اگرچہ ہر وقت میں ہی پر بعضی وقت زیادہ تر بد اور سخت تر جرم ہوتا ہی

لشرف الزمان فیکون ترکھا الزم ووجب لقوله تعالیٰ ان عداۃ الشہور عند اللہ اثنا عشر شہرا فی کتب اللہ یوم واسع ہشتر اوس وقت کی اور وقت میں گناہ کا ترک کرنا بہت لازم اور واجب تر ہی اس میں سی مہینوں کی کتنی اسکا پاس ہی بارہ مہینے ہیں اسکا حکم میں جتن

خلق السموات والارض منہا اربعۃ احرم ذلک الذین القیم ولا یظلموا فیہ من انفسکم یعنی ان عداۃ الشہور القمریہ سید اکمل آسمان زمین اوغین چار مہین اسکی ہی سید ادین سوا مہین ظلم نہ کرنا ورنہی اوپر یعنی قری مہینوں کی کتنی

سید اکمل آسمان زمین اوغین چار مہین اسکی ہی سید ادین سوا مہین ظلم نہ کرنا ورنہی اوپر یعنی قری مہینوں کی کتنی

التي عليها ايدور كثير من الاحكام الشرعية في حكمه تعالى اثنا عشر ميثاقا في الوصح المحفوظ منذ خلق السموات

ومن بر اكثر شريحا على مداري حكم القوم بين يديه <sup>من</sup> لوح محفوظ من ثبات جبي السد قلبي في استقام

والارض من ذلك الشهور الاثني عشر اربعة حرم هي ذوالقعدة وذوالحجة والحرم ورجب وكون هذه الاشهر

اورق من سبب كوني اول باره من سبي چار اواب اور عزت كي هين ذيقعد اور ذي الحجة اور محرم اور رجب يعني خالي بقدر عيده اربع روز اور ان چار روز

الاربعة المعينة حرم اهل الدين المستقيم ين ابراهيم النبي عليه السلام فلا تظلموه فيها فانفسكم بهتاك

معين كا اوب عزت والا سونا به هي <sup>ويزن درست دين بر تقي عليه السلام</sup> سوا اين تم اپني جانوں پر ان اوقات كي عزت كهو كر

حرمها وار كتاب المعاصي فيها فان العمل الصالح كما انه اعظم اجرا فيهن كذلك المعصية فيهن اعظم من

اور اثنين معاصي اختيار كر كرامت اوتارو كيونكه نيك عمل كا ان ميسون من جيسي ثواب زياده هوتا هي ايسى بي معصيت ان ميسون من

المعصية في غيرهن وكذلك المعصية في شهر رمضان ويوم الجمعة ويوم عرفة ولياليها وليلة القدر

اور وقت كي معصيت سبي بر تر هي اور ايسى بي معصيت ماه رمضان من اور محرم كا دن اور عزو كي روز اور اكي راتون من اور شب قدر من

وايام العيدين ولياليها اكثر وزنا لانه تعالى فضل هذه الازمنة بما خصها من العبادات التي تفعل

اور دونو عبيد كي دن اول كا راتون من ستر من زياده مري اسلي كر اسد فقال في ان اوقات كو خاص خاص عبادات سي جوان لوقات من عمل كي جاتي من فضيلت سي بي

فيها وجعل ثواب العبادات ونزول الرحمة ووصول المغفرة فيها اكثر من غير هار حمة هذه الازمنة

اور عبادات كا ثواب اور رحمت كا نال فرمانا <sup>اور عزت كر في</sup> ان اوقات من بر سنت اور اوقات كي تفرق ميري مري واسلي حمت كي

المرحومة فمن لم يعرف النعمة التي كانت عليه فيها بل هتك حرمتها بار كتاب انواع الذنوب فيها فقد

مرحوم براب جو شخص اس نعمت كي قدر جو اسوت من اسير ميسول هوتي هي بخاني كلاس وقت كي عزت اور ايسى بي طرح كي گناه عمل كر كر توبيشك

استحق ان يكون عذابه اشد وعقابه اعظم فعلى المسلم ان يعرف النعمة التي كانت عليه ويعظم ما

بهر شخص سزاوار هي كر اسكو سخت عذاب اور ايسا عذاب هو سوسلمان كو لازم هي كر اس نعمت كي قدر جو اسير ميسول هي سبي اور جو كو اسدلي

عظمه الله حتى يكون عند الله تعالى عظيما وتعظيما وهذه الازمنة انما يكون بزيادة الاعمال الصالحة

حفظت هي بي اسكي تعظيم كي تاكر الله كي نزديك عزت راوي <sup>اور تعظيم ان اوقات كي بهر هي صالح اعمال كي كثر سي هوتي هي</sup>

فيها فمن عجز عن ذلك فاقل احواله في التعظيم ان يجتنب عما يحرم عليه ويكره له فيترك البدع والمنكرات

بهر جو شخص اعمال صالح سي عاجز هو تو كم سي كم اسكي تعظيم بهر هي كر ان اوقات من تمام محرمات اور مكرويات سي گناه كر كي بهر تمام بدعات اور منكرات

وما لا ينبغي له فيها من المنهيات وكثير من الناس في بعض هذه الازمنة قد ارتكبوا ضد هذا المعنى حيث

اور جو ميسوره كادو ممنوع <sup>من ترك كرى</sup> اور بعض لوگ كسي كهي ان اوقات من اس خوف كر بيهي تين چنا بچايا

كانوا يسارعون في ايام العيدين ولياليها الى اللهو واللعب وغيرها من انواع السيات بعضهم بالمباشرة وبعض

صدين من شب وروزو ولعب وغيره <sup>اقسام منبهيات من</sup> معروف بهي تين <sup>بعض خود عمل كر تين</sup> اور بعضي

بالمشاهدة مع ان السبيلة الواحدة عشرة من الضرر على ما ذكره الفقيه ابو الليث في تنبيه الغافلين الاول اسما

تاشا وديكتي تين باوجود كيك ايك گناه من <sup>موافق بيان فقيه ابو الليث كي كتاب تنبيه الغافلين من درس فردي مري</sup> اول اي طالع

خالقه عليه بها الفة امرة والثاني تفرج البليس الذي هو صرور وعاد الله تعالى والثالث بعدة من الجنة و

اي طالع بر ايك كم كي مخالفت كر كر اردو كرنا دوسري اسير كو خوش كرنا كرده اسكا اور اسد كا بهي دشمن هي <sup>تسري جنت سي دورى</sup> بچوتي

قربه من جهنم والخاص جفا ومن هو احب اليه وهو نفسه والسادس تنجيس نفسه التي قد خلقها الله تعالى

درج سي نزديك <sup>پانچويں اپني جان پر جفا كرنا جو سبي زياده محبوب هي</sup> چوئي اپني جان كو ناپاك كرنا جو كو اسد تعالى في پايزه پيدا كيا هي







الواحد يعتبر قيمته في الغنى وكذا كتب التفسير والحديث لأهله ما زاد على نسخة واحدة من رواية واحدة  
هو تونغني هو شيك لي أو شيك قيمته حسب بين الجواهر في أو راسي في تفسير حديث فقد كذا بين علماء كذا في جوايك ايك نسخ سي زياوه هو شيك ايك روایت سي  
يعتبر قيمته في الغنى وكذا ما زاد على الواحد من المصاحف يحسن القراءة ويعتبر قيمته في الغنى والزاد على كذا  
غنا كذا بابت أو شيك قيمته حسب بين الجواهر في أو راسي في جوايك قرآن سي زياوه قار كذا كذا في أو شيك تونغنا كذا باب من أو شيك قيمته معتبر هو شيك أو شيك دوسيلون  
غنيا بشورين والة الحرائين واركان له ثلث ثيران يعتبر قيمة احدى في الغنى والبقرة الواحدة يعتبر قيمتها في  
أو شيك كذا في راجيل باقتي ساعتي نهين هوتا اورا كرتين بيل هو شيك توكيك بيل كذا قيمته غنا من معتبر هو شيك أو شيك بيل هو تونغنا من أو شيك قيمته الجواهر كذا  
الغنى ومن كان له قوت سنة يستأنصا فقيه كلام والظاهر انه لا يعد من الغنى ذكره فاضيلان في فتاواه  
أو شيك باس اسكاسان كذا كذا برار قيمته نصاب كذا في تونغنا من احتوا في أو راسي بهي كذا غنى نهين بي به قول كذا فاضيلان في إني فتاوى من ذكر كذا في  
والمرة ان كانت له جواهر ولا يلبسها للاربعاء وتغزين للزوج يعتبر قيمتها في الغنى وكذا اذا كان لها دار سكن فيها  
أو من عورت كذا باس جواهر أو مرقى بول كصيد كذا اورا بهي من احتوا في أو راسي بهي كذا غنى نهين بي به قول كذا فاضيلان في إني فتاوى من ذكر كذا في  
مع زوجها يعتبر قيمتها في الغنى اذا كان الزوج قادرا على الاسكان ويتعلق بهذا النصب حرمه اخذ الزكوة وجو  
كهر بهي من خاوند كذا ساهته بهي في قواس كهر كذا قيمته غنا كذا في تونغنا من احتوا في أو راسي بهي كذا غنى نهين بي به قول كذا فاضيلان في إني فتاوى من ذكر كذا في  
صدقة الفطر والاضحية لان الغنى على ثلث مراتب غنى يحرم عليه السوال واخذ الصدقة ويجب عليه  
صدقة الفطر أو قرباني واجب هو جاني في السوطي كغنا كذا ثين درجه من ايكه غنى في جوكو سوال كذا أو صدقة ليها حرام هوتاي اورا سپهر صدقة  
صدقة الفطر والاضحية والزكوة وهو من يملك نصابا كذا لا ناميا وغنى يحرم عليه السوال واخذ الصدقة  
فطر أو قرباني اورا زكوة واجب هو في بي بهو غنى في جوكو من نصاب كذا كل في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
ويجب عليه صدقة الفطر والاضحية دون الزكوة وهو من يملك ما قيمته نصاب من غير ان يكون فيه نساء  
اورا سپهر صدقة فطر أو قرباني واجب كذا في اورا زكوة واجب نهين هوتاي واهسا شخصي في جوكو من نصاب كذا كذا قيمته نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
وغنى يحرم عليه السوال لا اخذ الصدقة ولا يجب عليه شيء ما ذكر من صدقة الفطر والاضحية والزكوة  
أو شيك غنى اليها هوتاي جوكو من كذا اورا سپهر صدقة فطر أو قرباني واجب نهين هوتاي واهسا شخصي في جوكو من نصاب كذا كذا قيمته نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
وهو من يملك قوت يومه وما يستعرضه ثم المعتبر في الفقر والغنى ايام الخرافا اداء يوم الغنى لا مال له  
وهو ايسا شخص هوتاي جوكو من كذا اورا سپهر صدقة فطر أو قرباني واجب نهين هوتاي واهسا شخصي في جوكو من نصاب كذا كذا قيمته نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
ثم استفاد قدره النصاب قبل مضي ايام الخرافا دين عليه يجب عليه الاضحية وان جاء يوم الغنى وهو غني هلك  
في بهو سكو نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا سپهر صدقة فطر أو قرباني واجب نهين هوتاي واهسا شخصي في جوكو من نصاب كذا كذا قيمته نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
حاله وانقص من النصاب قبل مضي ايام الخرافا يجب عليه الاضحية ومن كان له على الناس ديون مؤجلة فله ان يبيع  
ماله بالكل جانا عا نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا سپهر صدقة فطر أو قرباني واجب نهين هوتاي واهسا شخصي في جوكو من نصاب كذا كذا قيمته نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
في يده ايام الاضحية ما يستعرضه الاضحية لا يجب عليه الاضحية وكذا لو كان له دين على مفلس مقترن لا يجب  
ايام غنى من أو شيك نهين اتا نهو كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا سپهر صدقة فطر أو قرباني واجب نهين هوتاي واهسا شخصي في جوكو من نصاب كذا كذا قيمته نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
عليه الاضحية فلم يعمل اليه الدين وكذا لو كان له دين على مفلس وليس فيه ما يمكنه من الاضحية لا يلزمه  
واجب نهين في جيتاوه قرض او حصول بهو جوايك او راسي في اگاسا خرافا كذا برار نام كذا اورا سپهر صدقة فطر أو قرباني واجب نهين هوتاي واهسا شخصي في جوكو من نصاب كذا كذا قيمته نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
ان يستقرض فيضيح كذا قيمتها اذا وادع لانه الدين لكونه اياضه ان يستقرضه في شهر ايكه من بهو جوايك او راسي في اگاسا خرافا كذا برار نام كذا اورا سپهر صدقة فطر أو قرباني واجب نهين هوتاي واهسا شخصي في جوكو من نصاب كذا كذا قيمته نصاب كذا في غنى هوتاي جوكو من كذا اورا فطر  
كذا قرض ايكه قرباني كذا اورا زكوة قرباني كذا

في بيان فضيلة هراق دمر القربان في أيام الغزى







وطریق معرفة ذهاب الثلث من العین ان یشد عینها المفقودة بعد كونها جاثیة فی قرب الیها العلف  
اور طریقہ دریافت نہائی از ہجرت کا یہ ہے کہ اول ہوتی ہوئی انگہ بند کر رکھتے ہو کہ حالت میں اوسکو کھاس دیکھا دین  
فینظر من ای مکان نری العلف ثم یشد عینها الصبیحة ویقرب الیها العلف فینظر من ای مکان نری العلف  
بہر خیال کہیں کشتی دوسری کہ من دیکھہ یعنی ہی بہر چہی انگہ بند کر کھاس دیکھا دین اب یہ خیال کریں کہ کشتی دوسری کھاس دیکھہ یعنی ہی  
ثم یبظر تفاوت ما بین المکانین فان کان نصفاً فالذہب نصف وان کان ثلثاً فالذہب ثلث وھلک الذہب  
اب روز مکان میں فریق دیکھیں کشتی اگر آدھوں آدھ کا فرق ہی تو آدھی انگہ نہیں ہی اور اگر تہائی ہی تو تہائی انگہ نہیں ہی اولیسی ہی صاحب  
یشق الذل والکی لا یمین جواز الاضحية وکذا کسر القرن الا ذابغ الخ ولو ذہب عینها وکسر رجلا فی  
اور چری ہوتی کان اور داغدار ہوتی ہی قربانے منع نہیں ہوتی اولیسی ہی سیگ ٹوٹی ہی ان اگر منہ سے جا پہنچی تو جہیز نہیں اور اگر گرج کر نکلتی ہی بچاؤ ہی تو ہی گرج  
معالجة الذبح فانه ان لم یسلها یحیی وان ارسلها وضعی بہا فی وقت اخر فی ذلک الیوم و فی یوم اخر  
اگر اوسکو نہ چھوڑا اوس وقت تک نہ کھانے لگا دین اور اگر اوس وقت چھوڑ دیا اور اوروقت اس ہی دن میں یا یا ام تحریر روز اور دن میں  
من ایام النحر اختل فوافیہ وعن ابی یوسف انه یجوز وبہ اخذ الزعفرانی ولو ولدت الاضحية کان  
ذبح کما تو اس میں اختلاف ہی امام ابو یوسف کی نزدیک جائز ہی اور یہ ہی مذہب زعفرانی کا ہی اور اگر قربانی بیا پڑی تو  
علیہ ان یدبح الولد ایضاً وان لم یدبحہ حتی مضت ایام الفرج علیہ ان یتصدق بہ حیاً ولا فضلاً  
لازم ہی کہ بچہ کو ہی ذبح کر دیا اور اگر بچہ کو ذبح نہ کیا اور یا ام تحریر گئی تو لازم ہی کہ وہ بچہ جیتا غیر مات کر دی اور افضل یہ ہی  
یدبحہ اضحیتہ بیدہ ان قد لانه عبادة فالاولی ان یفعلها بنفسہ وان لم یقدر یا مرغیہ ولا یا مر  
کا پنی قربانی اگر ہو سکی تو اپنے اتہ ہی ذبح کر ہی کہید کہ ذبح کرنا عبادت ہی تو اولی یہ ہی کہ اپنے ذات ہی ادا کر ہی اور اگر نہیں ہو سکا تو اور کو کہید اور  
الکتالی لانه قربة وهو ليس من اهلها ولوامر فذبح یجوز لانه من اهل الذنوة والقربة یحصل بان تأتیمو  
کتابی شخص کو نہ کی اوسطی عبادت ہی اور وہ اس کام کا نہیں ہی اور اگر کتابی ہی کہید اور اوسنی ذبح کر دی تو جائز ہی اس کی لذت بیکہ نہ ہی کا درست ہی تو بیکہ نہ  
نیست لکن بیکہ ویستحب احد شفرته قبل الاضحية ویکہ بعدہ لما روی انه علیہ السلام علی حل  
ہو جائیگا پر مکرہ ہی اور چری کا تیر کرنا بچاؤ ہی تکلیف مستحب ہی اور بعد بچاؤ ہی کی مکرہ ہی اوسطی کا روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ان شخص کھاس دیکھا دین  
اضحی شاتہ وهو یجوز شفرته وی تلخظ الیہ ببصرها فقال اتزید ان یمیتها موتات هذا احدت  
کہ وہ بکری بچاؤ کر چری تیر کرنا تھا اور بکری اپنے انگہوں ہی اور ہر دیکھتی ہی سو آپ فی فرمایا تو چاہت کچھ سکون کی موت ہی ماری بچاؤ ہی ہی ہی چری تیر  
شفرته قبل ان تضجعها ویکہ جرها رجلا الی المذبح ونزک التوحه الی القبلة ویکہ النحر وهو الذبح  
کیون نہ کر لی اور قربانی کو ٹانگ پر کمر کچھ بکھی ہوتی لی جانا اور قتل کی طرف منہ نہ کرنا مکرہ ہی اور منہ ہی ہی ایسا سخت ذبح کرنا  
الشذر یدحتی یبلغ النخاع ویکہ السلق قبل ان یسکر عن الاضحية ویستحب ان یحضر الانسان اضحیتہ  
کہ نخاع تک نہ لویت چاہی ہی اور چری چیلنا ہنڈی ہوتی ہی ہی مکرہ ہی اور مستحب ہی کہ آدمی اپنی قربانی کی ذبح ہوتی ہوئی  
عند المذبح ولو وضع صاحب الشاة یدہ مع ید القصاب فی المذبح حتی یکون ذالجامع القصاب قال الشیخ اکام  
پاس حاضر ہی اور اگر قربانی کی مالک ہی ہی اپنا ہاتھ قصابی کی ساتھ چری پر رکھ لیا تاکہ قصابی کی ہاتھ ذبح میں نہ خشک ہو جاوے تو شیخ امام محمد  
محمد بن الفضل تجب علی صاحب الشاة التسمية حتی لو نزک احدہما لاجل الذبح لان شرط حلہ التسمية علیہ  
بن الفضل کہتی ہیں کہ دونو پر تکبیر ذبح کا کہنی واجب ہی یہاں تک کہ گودوں میں ہی کو ہی ایک تکبیر کر لیا تو نہ تو حرم دار ہو گا اوسطی کا شرط طہارت ہی کی  
لقلہ تعالی لا تاکلو مما لم ینذکر اسم اللہ علیہ فالذبح اذا ترکہا عدا یموت الذبیحة میتہ لا یجوز اکلاہا ولو  
موافق اس آیت کی اور آدمین ہی کہا وہ جیسے نام نہ لیا ادا کا بہر ذبح کر نہ لیا اگر تکبیر عمدہ نہ کر لیا تو ذبح حرم دار ہی اوسکا کہا نا حل نہیں ہی اور اگر

وہی ہوتا ہے کہ

وہی ہوتا ہے کہ

وہی ہوتا ہے کہ

ذکر م اسم الله تعالى غیره ان کان بالعطف مثل ان یقول بسم الله و محمد رسول الله یحرم وان کان بغیر  
الله تعالى کی نام کی ساتھ اور یکجہ ہی کہدیا اگر عطف کی ساتھ کہدیا اسطور کہدیا کہ بسم الله و محمد رسول الله تو ذبح حرام رہی اور اگر بغیر

العطف لا یحرم بل بیکہ و بیکہ ایضاً ان بدعو شیء بعد التسمیة قبل الذبح مثل ان یقول بسم الله اللهم  
عطف کی کہا تو حرام نہیں ہی بلکہ مکروہ ہی اور یہ مکروہ ہی کہ تسمیہ کے بعد ذبح سے پہلے کچھ اور بات زبان پر لاوی مثلاً یون کہی کہ بسم الله التبی

تقبل منی اومن فلان واما بعد الذبح فلا بأس به لما روی انه علیه السلام قال بعد الذبح اللهم تقبل منی  
بجسی اور غائی سے قبول کرنا بہر ذبح کی ان ذبح کی بعد اسکا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ روایت ہی کہ بغیر علیہ السلام کی بدعو کی فرمایا الہی یہہ قربانی قبول کرلی

عن امۃ حجر من شہد ذلك بالواحد لایة ولی بالبلایة و ما تداولته الا السن عند الذبح بسم الله والله اکبر  
محمد کی نام امت کی طرف سے جو جہت تیری وحدانیت کی اور میری تبلیغ کی گواہی دیتی ہیں اور ذبح کرتے ہوئے جزیانوں پر جس طرح آجائی بسم الله و الله اکبر

لکن ذکر فی القنیة ان المستحب ان یقول بسم الله الله اکبر بدلت الواو ومع الواو بیکہ ولود ذبح رجل صحیة  
قنیہ میں مذکور ہی کہ مستحب یہہ ہی کہ بسم الله الله اکبر بدون واو کی کہی اور واو کی ساتھ مکروہ ہی اور اگر کسی شخص نے غیر کی قربانی

غیرہ بغیر اذنہ یجوز استخساناً ولو کان بین الاثنین شاتان فذبحهما عن شکهما یجوز ویاکل من لحمها  
بی اجازت ذبح کر دی تو استخساناً جائز ہی اور اگر دو آدمیوں میں دو بکر یاں مشترک ہوں بہر دونوں فی باطنین اپنی اپنی طرف سے ذبح کر دیں تو جائز ہی اور اگر

ویؤکل غیرہ من الاغنیاء والفقراء وہ یصلن یشاء ولا یعطی اجر الخیر منها وندب التصدق بثلثها وندب ترک  
اور او کو کھادی غنی ہو یا فقیر اور جہاں چاہی عطا کرے اور ضروری میں قصائی کو اوس میں سے دے اور تہائی کا خیرات کر دینا مستحب ہی اور

التصدق ایضاً الذی عیال توسعة علیہم ویجوز الاستفاء بجلدھا بان یتخذہ جراباً او غراباً او بساطاً او  
صاحب عیال کنبہ والی کو خیرات کرنا یہی مستحب ہی اگر عیال بفرغت ہو وادی اور او کی چڑھسی فائدہ اور ٹھانا جائز ہی کہ تھلا یا تو برہ یا ڈول یا چھوٹا

غیرھا ولہ ان یدلہ بما یتنعم بہ مع بقاء عینہ کا تخف و نحوه لا بما یتنعم بہ الا باستملاک عینہ کا لخل  
وغیرہ بنائی اور او کو جائز ہی کہ او کی بدول میں ایسی چیز لے لی جس سے نفع ہو دی ہڈیات باقی رہی جیسی موزہ اور ٹانگی ایسی چیز بدول میں نہ لے دی جس سے بدول ہٹا کر فائدہ

ونحوہ ولا بأس ببعہ بالدرھم لیتصدق بها علی الفقراء وليس له ان یدبعه بالدرھم لینتقمها علی نفسه وعلی  
وغیرہ اور اسکا دھن میں کہہ چڑھ کر کچھ نفع کو خیرات دیدی اور یہہ جائز نہیں کہ چڑھ بدول میں کیجے کہ اپنی جو بدول میں عیال پر خرچہ کرے

وان فعل ذلك ینصدق بثمنه ولو امر اذ ان یدبعم لحم لیتصدق بثمنه لیس له فی اللحم الا کل ولا طعام و  
اور اگر ایسا کیا تو اسکا ثمن خیرات کر دی اور اگر چاہی کہ گوشت بیچ کر اسکا ثمن خیرات کر دی تو اسکو گوشت میں اتنا بیع ہی کہ کھالی اور کھیکویدی

لیس علی الرجل ان یضیی عن ولادۃ الصغیر فی ظھر الروایة وان کان للصغیر مال قال بعض مشائخنا یضیی عنه  
اور ظاہر روایت میں کہ کیا پسند نہیں ہی کہ نابالغ اولاد کی طرف سے قربانی کرے اگرچہ نابالغ اولاد مالدار ہو ہاوی بعضی علماء صدقہ فطر قیاس کر لیتی ہیں

البوۃ او وصیہ من مال الصغیر عند الحنیفة قیاس علی صدقة الفطر وقال الامام السرخسی نزع بعض المشائخ  
کہ بچہ کا باپ یا وصی صغیر کی مال میں سے مال الصغیر عند الحنیفة قیاس علی صدقة الفطر والا صغیر نہ لیس له اور امام سرخسی کہتے ہیں کہ بعضی مشائخ یہہ کہتے ہیں

ان علی الاب والوصی ان یضیی من مال الصغیر عند الحنیفة علی قیاس صدقة الفطر والا صغیر نہ لیس له  
کہ باپ یا وصی کا ذمہ ہی کہ صغیر کی مال میں سے امام ابو حنیفہ کی نزدیک قربانی کرے جیسی صدقہ فطر کا حال ہی اور صحیح مذہب یہہ ہی کہ اسکو

ان یفعل ذلك وان فعل اخذنا بقول بعض المشائخ لا یتصدق بشئ منه بل یاکل منه الصغیر وما بقی یدل  
قربانی کر لیکھا اختیار نہیں ہی اور اگر موافق قول بعضی مشائخ کی قربانی کر دی تو اوس میں سے کچھ خیرات کرے بلکہ اوس میں سے وہ صغیر کھادی اور بچی کی ہر میں

بما یتنعم بہ الصغیر مع بقاء عینہ کا ثوب ونحوہ لا بما یتنعم بہ الصغیر الا باستملاک عینہ کا تخف  
صغیر کی واسطی ایسی چیز نفع رسان دیدی کہ جسکی ذات باقی رہی جیسی کپڑا وغیرہ ایسی چیز بہ لیدی جیسی صغیر کو بدول ہٹا کر ذات کی فائدہ حاصل نہ ہو جیسی روٹی

و یؤکل غیرہ

و یؤکل غیرہ





الله أكبر والله الحمد فصار ذلك منهم ميراثا لنا في هذه الايام وان نسي الامام التكبير وقام وزهبط في المخرج  
الله أكبر وسد الجواب ثم تكبیرا في ميثاقه واسمى آخ كل عمل آتی اور اگر امام تکبیر کنی بول کر کہ ہوا ہو تو جب تک مسجد میں سی باہر نہ نکلیں  
من المسجد يعود ويكبر وان خرب لا يعود ولا يكبر بل يكبر القوم وحدهم ومن ترك صلوة في هذه الايام وقضاها  
توبه كبر تكبیر اور اگر مسجد سی باہر ہو گیا تو نہ بھی اور نہ تکبیر کی بلکہ مقتدی تھا کہ ہیں اور اگر کوئی شخص ان دنوں میں نماز ترک کر کر رہا ہیں تو نہیں  
فيها يكبر ولو تركها في غيرها وقضه فيها او تركها فيها وقضه في غيرها لا يكبر ولكن الوتر لها فيها وقضه فيها في  
تو تکبیر کی اور اگر کسی کی نماز ہی ہوئی ان دنوں میں قضا کی یا ان دنوں کی نماز ہی ہوئی اور دنوں میں قضا کی تو تکبیر نہ کی اور ایسی ہی اگر ان دنوں کی نماز ہی ہوئی اگل سال کی  
عام اخر لا يكبر ومن احدث عمدا يسقط عنه التكبير ومن سبقه الحدش يكبر بدلا وضوءه ولو اجتمع مسجد  
ایام نشترقی میں قضا کی تو تکبیر نہ کی اور جس نے قصدا وضوء نہ کیا تو تکبیر نہ کیا اور جس کا وضوء اپنی اختیار ٹوٹ گیا تو وہ وضوء تکبیر کی اور اگر مسجد ہو کا  
السهو والتكبير والتبعية يبدأ بالسجود السهوا ولا نه يوردي في تحريمه الصلوة ثم بالتكبير لانه يؤدري بعد الصلوة  
اور تکبیر نہ کرتی اور تبعية جمع ہوجا تو پہلی سجدہ ہو کا اور اگر کسی کی سجدہ ہو گا تو اندر ادا ہوتا ہی پہر تکبیر کی کیونکہ تکبیر نہ کرنا بعد مقتدا اور ہوتی ہی  
متصلا بهائم بالتبعية لانها يؤدري خارج الصلوة من كل وجه ولو قدم التكبير يسجد لانه لا ينافي الصلوة ولو  
پہر تکبیر کی کیونکہ تکبیر بہر صورت نماز سی باہر ادا ہوتا ہی اور اگر کسی تکبیر نہ کرے تو سجدہ کر لی کیونکہ تکبیر نہ کرنا کسی منافی نہیں ہی اور اگر  
قدم التبعية يسقط التكبير والسجود لا ينافي كلامه فيقطع الوصل والمستوفى يكبر عقيب قضاء ما فاته لا مام  
تکبیر نہ کرے اور سجدہ دو سو فقط ہوجا تو پہر کی تکبیر نہ کرے ہی غناقم ہوجا تو پہر کو قطع کر دیتا ہی اور سبق اپنی غناقت کی ہوئی پوری کر کے تکبیر کی امام کی تکبیر  
فانه وان كان يتأثم الامام في سجود السهوا لانه لا ينافي ابعه في التكبير والمتطوع اذا اقتدى بالمفترض في ايام  
کیونکہ متطوع اگر سجدہ سہو میں امام کا تابع ہی پہر تکبیر میں امام کا تابع نہیں ہی اور تعین پہر ہی والا اگر تکبیر کی دنوں میں فرض نہ ہوئی والی کا مقتدی ہوجا تو  
التكبير يكبر معه تبعاله والرايم ما يجب على المكلف في هذا العيد الصلوة وقبل الصلوة يستحب للرجل السجود  
تو امام کا تابع ہو کر تکبیر کی چوتھی جوارس عید میں مکلف ہر واجب ہی وہ نماز دو گنا نہ ہی اور نماز سی پہلی مرکز مستحب ہی مسو کر کے  
والاعمال والتطيب وليس حسن الثياب المباحة بان يكون جديدا وغسلا لا حرج اذانه حرام على الرجل  
نہانا خوشبو لگانی اجی کچھ ہی مباح ہے ہی ہون یا ہون ہوئی ہوئی ہون حریہ نہو کیونکہ حریہ مردوں کو  
حتى الصبيان الا ان اشعل على من السهم وصلوة العدة في مسجود حية والتكبير وهو سرعة الانتباه والا  
بچوں تک حرام ہی پر گناہ او سکھ ہوتا ہی بچوں کو حریہ نہ ہوا ہی اور اشترقی کی نماز حکم کی مسجد میں اور تکبیر یعنی سجدہ جلد تیار ہوجانا اور معنی انتہائی  
وهو للسارعة الى المصلي والنووجه اليه ماشيا والرجوع من طريق اخر ثم الخروج الى المصلي سنة وان وسعهم  
جلد سی عید گاہ کی طرف متوجہ ہو کر پیادہ یا جانا اور دوسری سنت سی چھوڑنا بہر عید گاہ میں جانا مسنون ہی اگرچہ جامع مسجد میں  
الحاجم لكن الامام يستتلف من يصلي في المصير بالضعفاء والمرضى بناء على ان صلوة العيد في الموضعين جائزة  
انتی گناہ نہیں امام کیونکہ اپنا خلیفہ کردی جو شہر کی اندر نا تو اقول اور بجاوں کو نماز پڑھائی اسلی کہ عید کی نماز دو گنا بلا اتفاق جائز ہی  
بالاتفاق بخلاف الجمعة فانها جامعة للجماعات والتفرق بينا فيه ويستحب في هذا العيد تأخير الصلاة حتى  
بر خلاف جمعہ کی کیونکہ جمعہ جامع کو جمع کرنا ہی اور تفریق اسکی منافی ہی اور اس عید میں کہا ہی میں انتی تاخیر کر کے عید کی نماز چھ نہیں  
يصلي صلوة العيد قبل هذا حتى من يضي ليكل من اضحيته او لان السنة ان ياكل من كبدها او لا واما  
مستحب بعض کہی تین بہر تاخیر قربانی کرنا لیکن ہی تاکہ پہلی قربانی میں ہی کہا ہی کیونکہ مسنون ہی کہ پہلی قربانی کی کچھ کہا ہی اور لو کہ کسی  
في حق غيره فلا الاول اصل لما روي ان الصحابة كانوا ينعون صديانهم عن اكل طافهم عن الرضاع الى الصلوة  
اور چہرٹی بچوں کو نماز ادا کرنا تک دوسری ہی کہتی  
من حق من ياكل من كبدها او لا واما

وليستحب في هذا العيد ايضا التكبير جهرًا في طريق المصلّي بالاتفاق لاعلى هيئة الاجتماع والاتفاق في الصلوة  
 اور اس عيد میں یہ بھی بالا اتفاق ہے کہ عید گاہ کی سرست میں تکبیر پڑھنا اور کسی کہنا جاوی پرسکو مگر اور ایک آواز بنا کر گائی کی  
 ومراعاة الانعام فان ذلك كله حرام بل يكبر كل احد بنفسه واذ ابلغ الى المصلّي يقطع التكبير وروى عن ابی  
 تال سمع من نہیں چاہی کیونکہ یہ سب حرام ہی بلکہ ہر ایک جدا جدا تکبیر پڑھے اور جب عید گاہ میں جا پہنچی تو تکبیر موقوف کری اور ابو موسیٰ  
 موسى الرضا أنه كان يكبر في كل عشر خطوات مرة حتى يبلغ الجبابة ولو توجه الرستاق الى المصلّي لم يلا  
 رضاسی روایت ہے کہ وہ دس دس قدم کی فاصلہ پر ایک بار تکبیر پڑھتی ہوئی عید گاہ تک جاتی تھی اور اگر کوئی گردنوں کا رہی وہاں رات کو  
 من فرسوخ وخمره يبدأ بالتكبير اذا طلع الفجر ثم اذا دخل وقت الصلوة وخروج وقت الكراهة لم يقطع التكبير  
 کوس بہر کی فاصلہ میں عید گاہ میں آؤ گا تو صبح ہوئی تکبیر پڑھتی شروع کری پھر جب نماز کا وقت آجائی اور آفتاب بلند ہوئی ہی وقت مکروہ جہاں  
 يصلي الامام بالناس كعتين بلا اذان ولا اقامة يكبر اول الالفت ثم يضع يديه تحت سترته ويثني ثم يكبر  
 تو امام کو لوگوں کیساتھ دو رکعت بدون اذان اور اقامت کی پڑھنا پہلی تکبیر تحریمہ کہی پھر دونوں ہتھ نہاٹ کی چھی باندھ لی پھر جاک الھم پڑھا پھر تین بار  
 ثلث تكبيرات بفصل بين كل تكبيرتين بقدر ثلث شبيها لانها لتقام بجمع عظيم بالمؤلة يشبهه على من كان  
 تکبیر کی ہر تکبیر کے بعد تین تین تسبیح کی فرق لے لی اسلحی کہ تری انہو میں اتفاق ہوتا ہے ہر دہائی فاصلہ کہی میں دور کی آدمیوں کو شاید سنائی  
 بعيدا ويرفع يديه عند كل واحدة من تلك التكبيرات الثلاث ويرسلهما في اثنائها ثم يضعهما تحت سترته  
 ندی اور پہلی دونوں ہتھ ہر تکبیر کیساتھ تینوں دفعہ کاں تکا و چٹاوی اور تینوں دونوں ہتھ چھوٹی لےگی پھر دونوں ہتھ بعد تین بائیں نافہ نیچی  
 بعد الثالثة ويتعدو ويسبي ثم يقرأ الفاتحة وسورة ثم يكبر ويركع واذ اقام الى الركعة الثانية يبدأ بالقراءة ثم  
 اور احوال اند پڑھی اور ہم اند پڑھ کر سورہ فاتحہ اور ایک اند کوئی سورہ پڑھی پھر اند کر کہ رکوع کری پھر جب دوسری رکعت کی واسطی اہم امور تو قرات کرے  
 يكبر بعد ثالثا بفصل بينهما بقدر ما ذكرنا و يرفع يديه ويرسلهما عند كل تكبيرة وليس هناك وضع ثم  
 بعد قرات کی تین بار تکبیر کی اور انکی چھین اسبہ مقدار فاصلہ کی جواب دہ کر لیا ہی اور دونوں ہتھ اوٹھاوی اور ہر تکبیر چھوٹی لےگی اسوقت آتے کا باندھنا ثابت نہیں ہے  
 يكبر ويركع فيكون تكبيرات الركعتين تسعاً لث منها أصليتك تكبيرة الافتتاح والتكبيرتان للركوع وست  
 تکبیر کہہ کر رکوع کری اس تکبیر میں دو رکعت کی نو ہو گئیں تین اور تین ہی اصل میں یعنی تکبیر تحریمہ اور دونوں تکبیر میں دونوں رکوع کی اور چہرہ تکبیر میں غائب ہیں  
 نزواً لث في الركعة الأولى قبل القراءة وثلاث في الركعة الثانية بعد القراءة ولو نسيت التكبير في الركعة  
 تین پہلی رکعت میں قرات سے پہلی اور تین دوسری رکعت میں قرات کی پہلی اور اگر پہلی رکعت میں تکبیر کی پہل گیا انسا کہ  
 الأولى حتى قرأ بعض الفاتحة وكلها ثم يكبر ويعيد الفاتحة وان تذكر بعد قراءة الفاتحة والسورة  
 تہوئی ہی یا تمام سورہ فاتحہ پڑھی تو اب تکبیر کہہ کر سورہ فاتحہ کو دوبارہ پڑھی اور سورہ فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھ کر بااؤی تو صرف تکبیر کی  
 يكبر ولا يعيد القراءة لانها تمت وبعد التمام لا تقبل النقص بالاعادة بخلاف الوجه الأول والثاني فانها لم تمت  
 قرات کو نہ چٹاوی اسلحی کہ قرات پوری ہوگی اور پوری ہونے کی بعد چٹائی ہی نقص نہیں ہو سکتا برخلاف پہلی صورت اور دوسری صورت کی ایک قرات  
 فيها نصاً كان لم يشرع فيها فعيد لها رعية للترتيب ثم يخطب بعد الصلوة خطبتين يبدأ فيها بالتكبير بفصل  
 سورہ ایسا ہی گویا قرات ابھی شروع نہیں ہوئی اب واسطی رعایت ترتیب کی قرات کو ہٹاؤ یا پھر لام نماز کی بعد خطبہ پڑھی دو خطبہ تکبیر کی شروع کری اور دونوں  
 بينهما بجلسة خفيفة مقدارها ان يستقر كل عضو منه في موضعه والخطبة في العیدین سنة وليس  
 خطبوں میں اتنی ہر جلسہ ضعف کر کی کا تمام جوڑ توڑ بل کی اپنی اپنی جگہ درست ہو جاویں اور خطبہ دونوں عیدوں میں سنت ہے اور اس خطبہ میں  
 فيها ما ليس في خطبة الجمعة ويكره فيها ما يكره فيها ويعلم في هذا العيد احكام الاضحية وتكبير التشريق ومن  
 وہ ہی امر مسنون ہی جو جمہ کی خطبہ میں مسنون ہی امر مسنون وہ ہی امر مکروہ ہی جو جمہ کی خطبہ میں مکروہ ہی اس عید میں احکام اور مسائل قرآنی اور کثیرات شرعی کی

دوسری قرات

پہلی قرات

دوسری قرات

پہلی قرات



وكرمه المجلس السادس والثلاثون في بيان فضيلة شهر الله الحرم وصوم يوم عاشوراء

اوركرم سی چہتسویں مجلس ماہ النبی محرم اور صوم عاشوراء کی روزہ کی فضیلت میں

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد رمضان شهر الله الحرم هذا الحديث من صحيح النسخ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا افضل روزی بعد ماہ رمضان کی ماہ النبی محرم کی میں یہ حدیث مصلح کی صحیح بنوین کی

رواه ابوهريرة واقضا الشهر الى الله تعالى لتعظيم شان الشهر والمصطفى محمد وقد يره ان افضل الصيام بعد صيام

اليوم يره کی روایت میں اور شہر کی اضافت اس کی طرف واسطی تعلیم مرتبہ مہینی کی ہی اور وضاحت بخود ہی اصل میں عبارت یوں ہی افضل روزی بعد روزی رمضان

شهر الله الحرم وهو صريح وان افضل ما تقوع به من الصيام بعد رمضان شهر الله الحرم لكن يحتمل ان يراد به انه افضل

کی روزی ماہ النبی محرم کی میں اس عبارت میں صاف یہ معلوم ہوتا ہے کہ افضل روزی بعد رمضان کی ماہ النبی محرم کی میں نہیں ہے اصل میں اس کا کہ اس ہی بہرہ اور افضل

شهر فقوم بصيامه كما لا بعد رمضان واما التقوع ببعض الشهر فقد يكون غير افضل منه كصيام يوم عرفة واوعشر

مہینہ شہر کی ہر ایک روزی کی جاوین بعد رمضان کی محرم ہی اور نفل روزی ہر روزی بعض اور مہینی کی محرم ہی افضل سولی میں جسی روزہ روزہ یوں کہ اس کی اللہ

فی الحجۃ اوستة شول وانشهد هذا ما روى عن علي بن ابي رجا في النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابو

ذکاء الحمد یا چہ روزی شول کی اور انہذا کسی اور کسی سند سے روایت علی رضی ہی کہ ایک شخص فی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو کر یوں کہا یا رسول اللہ

اخبرني بشهر صومه بعد رمضان فقال له النبي عليه السلام ان كنت صائما شهر ابد رمضان فافضل من صيام شهر

بتلا ہی بعد رمضان کی کس مہینہ میں روزی رکھوں آپ فی فرمایا اگر تو غم مہینی کی روزی بعد رمضان کی رکھا چاہتا ہی تو محرم میں رکھ کر کہو

شهر الله وفيه يوم تاربلله فيه على قوم ويتوب على اخير لكن قد كان النبي عليه السلام يصوم شهر شعبان

مہینہ اس کی ہی اور اس مہینی میں ایک روزہ بھی تھا اس دعا کی انک صوم کی خطا معاف کی اور اور کی خطا معاف کر کے لیکن ہی صلی اور علیہ وسلم ہ شعبان میں روزی رکھتی ہی

ولم ينقل عنه انه كان يصوم الحرم وانما كان يصوم منه يوم عاشوراء وقله عليه السلام في حديث ابن عباس

اور یہ کہ مہینی بیان نہیں کیا کہ محرم میں روزی رکھتی ہی محرم میں صرف یوم عاشوراء کا روزہ رکھتی تھے اوصاف کا ارشاد ابن عباس کی حدیث میں

ان يعقبت الى قابل لا صوم التاسع يدل على انه عليه السلام كان لا يصوم التاسع لكن روى انه عليه السلام امر

مگر میں اگلے سال تک جتنا روزہ نہ توین تاریخ روزہ رکھو گا اس ہی بہ ثابت کا کہ توین تاریخ میں روزہ نہیں رکھتی ہی لیکن روایت ہی کہ آپ کی ایک شخص کو فرمایا

رجلان يصوم الا شهر الحرم وافضل صيام شهر الله الحرم وافضل شهر الله الحرم عشرة الاول

کہ اسہر محرم میں روزی رکھی اور اسہر محرم کے افضل روزی ماہ النبی محرم کی میں اور ماہ النبی محرم میں ہی افضل روزی پہلی ہی کی میں

فلما كان هذا الشهر من بين الشهر مضى الى الله تعالى فاستجاب لي بمضاي الى الله تعالى وهو الصوم

اور یہ مہینہ تمام مہینوں میں ہی جو اس کی طرف مصاف ہی تو مناسب یوں ہی کہ اس مہینہ میں عمل ہی ایسا ہو جو اس کی طرف مصاف ہو سو وہ عمل دفعہ ہی

فان الصوم سترين العبد ومربه يفعل خالص الوجه طال بالرضائه ولا يظلم عليه غيره لكونه نية وامساك

کیونکہ روزہ بندہ میں اور اس کی بہ مہینہ ہوتا ہی کہ صرف واسطی فعل کی اس کی رضا مندی کی فی رکبتا ہی اور جو اس دعا کی کوئی اور ہی غیر نہیں ہوتا کیونکہ روزہ نیت

حق قيل ان الحفظة لا يظلم عليه ولا تكتبه بخلاف سائر العبادات فانها ما يظلم تخيرت تعالى فلو تكن هو العالم به

سبیل تک کہ مہینی میں کر کم کا تین کو غیر نہیں ہوتی اور نہ کہ مہینی میں برضا یا غم اور عبادات کی کہ وہ سوائے اس دعا کی اور نہ کو ہی معلوم ہوتا ہی اور اس کی کوئی اور نہ کا

دون غير خصة بذاته وتولي جزاءه بنفسه ولم يجزه الى غيره كما روى عن ابي هريرة انه عليه السلام في لكل من ابن

اور کو نہیں ہوتا تو اس فعل کی اس کو کہ مہینی میں خالص کی اور نہ اس کی کوئی اور نہ ہوتا اور جو اس دعا کی کوئی اور نہ ہوتا اور جو اس دعا کی کوئی اور نہ ہوتا اور جو اس دعا کی کوئی اور نہ ہوتا

لوم ايضا عفا الحسنه بعشر امثالها الى سبعة ضعف قال الله تعالى الا الصوم فانه لمي وانا اجزي سبه

بریک عمل کا ثواب دس گونہ برکتا ہی سات سو گونہ تک اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو اور روزہ کی کہ روزہ میری فی ہی میں ہی اس کی جزا دینا

اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو اور روزہ کی کہ روزہ میری فی ہی میں ہی اس کی جزا دینا

اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو اور روزہ کی کہ روزہ میری فی ہی میں ہی اس کی جزا دینا

اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو اور روزہ کی کہ روزہ میری فی ہی میں ہی اس کی جزا دینا

اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو اور روزہ کی کہ روزہ میری فی ہی میں ہی اس کی جزا دینا

اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو اور روزہ کی کہ روزہ میری فی ہی میں ہی اس کی جزا دینا

اللہ تعالیٰ فرماتا ہی سو اور روزہ کی کہ روزہ میری فی ہی میں ہی اس کی جزا دینا

یدعم شهوته وطعامه وشرابه من اجلی والمعنی ان کل طاعة وخیر اذا لم یکن رياء فاعل اعطى لصاحبه مالا یرى لای اشیء شهوت کما یناسب جهود ویتبای یعنی هر طاعتی اوردنیک عمل جسمین برانته توکم سی کم عابد کو اوکا ثواب دس گونہ سی  
عشرة لقله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها وقد نزل الى سبعةائة واكثر لقوله تعالى مثل الذين  
یوسفون امواتهم فی سبیل الله کمثل حبة انبتت من سبع سنابل تخرج سبلة واحدة حبة والله یضعف  
جوهری کرانی بین مال الله کی راه میں تیسری ایک دانہ اوس سی اوکھن سات بالین ہر بال میں سو سو دانہ اور لدہ پڑتا ہی  
من لیسوا واه الصوم فتوایہ بغیر حساب لانه لا یتانی الا الصبر وقد قال الله تعالى انما یوفی الصابرین اجرهم  
جکی واسطی پڑا ہی اور روزہ کا ثواب تو بی حساب ہی کیونکہ بدلن صبر کی انانہیں ہوکتا اور لدہ تعالیٰ فرماتا ہی صبر کو نوال کی کوئی ہدی اور کھانگ  
بغیر حساب ثم الصبر وان کان یوجد فی غیر الصوم من العبادات لکن وجوده فی غیره لیس کوجوده لانه ثلثة  
ان کثرت پھر صبر اگرچہ سوار روزہ کی تمام عبادات میں ہی ہوتا ہی پھر صبر اور عبادات میں انانہیں ہوتا جتنا روزہ میں ہوتا ہی  
انواع صبر علی طاعة الله تعالیٰ وصبر عن محارم الله تعالیٰ وصبر علی الالم والشدائد وكلها یوجد فی الصوم  
قسم پھر ہوتا ہی صبر طاعت الہی پھر اور صبر لدہ تعالیٰ کی محبات سی اور صبر رنج اور سختیوں پھر اور یہ تینوں صبر روزہ میں موجود ہوتی ہیں  
فیه صبر علی واجب علی الصائم من الطاعة وصبر عن محرم علیه من الشهوات وصبر عما یصیبہ من المجمع  
کیونکہ روزہ میں طاعت پھر صبر ہی جو روزہ دار پر واجب ہوتی ہی اور شہوت سی صبر ہی جو روزہ دار پر حرام ہوگئی ہیں اور ہر ایک کی تکلیف پھر  
وحرارة العطش ضعف البدن فانه یعرض بدنه النحول والنقصان الذی ینفیض الی اهلک طلبا لرضا ثم  
اور پیا سی گری پھر صبر ہی اور بدن کی سختی پھر کیونکہ روزہ دار کی بڑھتی لاغری اور نقصان ایسا آجاتا ہی کہ جسمین ہلاک ہوجاوی بہ سبب لدہ تعالیٰ کی رضا منہ کی  
اشیر الیہ حیث قیل یدعم شهوته وطعامه وشرابه لاجلی بخلاف سائر الطاعات ثم انه بسبب من نفسه عن  
اسیجہ لدہ تعالیٰ پھر جو کما ہی کہ روزہ دار اپنی شہوت کما اپنی صبر ہی پھر ہوتا ہی بخلاف طاعت کا پھر روزہ دار اپنی نفس کو کما ہی  
الاکل والشرب والحام یصیر مختلفا باخلاق الله تعالیٰ لکونه منزها عن هذه الاشياء فلما کان فی الصوم  
اور یعنی اور جامع ہی بند کر کر گو با صفات الہی پیرا کر لیتا ہی کیونکہ لدہ تعالیٰ ہی ان تمام صفات سی پاک و صاف ہی پیرا ہی اور صبر روزہ میں ہوتا ہی  
هذه المعانی خصه الله تعالیٰ بذاته وتولی جزاءه بنفسه ولم یکن الی غیره والکرم ذاک خبر انه یتولی الجزاء  
اسیجہ نفسی لدہ تعالیٰ ہی روزہ دار کو اپنی ذات پاک ہی خاص کیا اور روزہ دار کو اپنی ثواب کا آپ ہوا اور جو انہیں کیل اور ذات کریم جو یہ خبر دی کہ میں آپ اور کسی کو  
بنفسه یقتضی ان یکون ذاک الجزاء فی غایة العظمة ونهاية الکثرة بحيث یکون له حد ولا عد قدر وی  
تو خبر دی کہ وہ عوض بہت ہی بڑا ہوتا ہی کثرت سی ہو کہ اوسکی نہ کچھ حد ہو اور نہ کچھ شمار اور  
عن ابی امامة الباہلی انه علیه السلام قال من صام یوما فی سبیل الله جعل الله بدینه ویدن النار خذافا کابین  
ابو امامہ باہلی سی روایت ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ہی فرمایا جس نے ایک روز روزہ واسطی اسکی رکھا تو لدہ تعالیٰ درمیان اوسکی اور دوزخ کی ایک خندق اسراف صلی اللہ علیہ  
والارض فی حدیث اخر رواه ابو سعید الخدری انه علیه السلام قال من صام یوما فی سبیل الله بعد الله وجهه  
اور میں کی ہی اور کیلہ حدیث میں ہی ابوسعید خدری کی روایت میں ہی کہ پیغمبر علیہ السلام ہی فرمایا جس نے ایک روز روزہ واسطی اسکی رکھا تو لدہ تعالیٰ اور کما منہ  
عن النار سبعین خریفا ومعنی الحدیث ان من صام یوما لوجهه ورضاءه ینجیہ الله تعالیٰ من النار عبر عن التنجية  
دوزخ سی ستر خریف دور کہیجہ اور معنی حدیث کی یہہ ہیں کہ جس نے ایک روز صرف واسطی رضائے الہی کی روزہ رکھا تو لدہ تعالیٰ او کو دوزخ سی نجات دیکھا تاکہ کو  
بطریق التمثیل لیکون البغ من کان بعيدا عن شیء بهذا المقد لا یصل الیہ البتة والمراد بالخریف السنة  
بطور تشبیل واسطی سالانہ کی اس عبادت میں بیان کیا اسطی کہ جو شخص کسی شے لپٹی دور ہوجاوی تو وہ شے اوس تک ہرگز نہ پہنچیگی اور خریف سی مراد سال ہی





به وكان بعضها ختام السنة الهلالية وبعضها مفتاح الزمان ان يكون من صام ذي الحجة سوى يوم الاحد فيها  
 اورا وبنين بي بعضا مبنين قري سال كاتاني بي . اور بعضا مبنين قري سال كاتاني بي لولادهم بي كجسي ذي الحجة من سوار چارونك كچمين بوزي حرم بين  
 الصيام وصام المحرم قد ختم السنة بالطاعة واقتضاها بالطاعة فبرجى ان يكتب سنة كلها طاعة وعبدادة ليل الله  
 روزي كچي بهرم كچي روزي كچي نواختي سال عبادت بي من تام كليا اور عبادت بي من شروخ كيا الهاميد بي كسار سال كاسال عبادت اور طاعت بين كچي كچي كچي  
 عمله بلطفه وكرمه المجلس السابع والثلاثون في بيان فضيلة يوم عاشوراء وبيان ما يفعل  
 اعمال بني لطف اور كرم بي اسان كچي سينتسيون مجلس يوم عاشوراء كي فضيلت مين اور اس روز كي كيا عمل مين آوي  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صيام يوم عاشوراء احتسب على الله تعالى ان يكفر السنة التي قبلها هذا الحديث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرماي يوم عاشوراء كي روزي كان غالب بي كد استغاثي اكيسال كد شتر كا كاهه كروي بهر حديث مصباحي  
 صححه المصباح رواه ابو قتادة وصعناه ان من صام يوم عاشوراء اجر حرم من الله تعالى ان يعقر ذنبه التي وقعت في  
 صحيح يثول مين بي ابو قتاده كي عايت سي اور مني اس حديث كي بهر مين جسي يوم عاشوراء مين روزه كبر تومن اند تقالي بي اميد كرتا بهن ك اكي گناه جو ك  
 السنة للماخية والمرد من الذين بالصغار ان الكبد لا يكفرها الا التوبة وفي حديث اخر رواه ابو هريرة انه  
 سال كد شتر مين بهر مين معاف كروي او كد شتر مين مراد صغيره كناه بهر اسلوسلي كد كناه كبيره برون كد كناه معاف مينين هوتي اورا كيا بهر حديث مين ابو هريرة كي روايت بي  
 قال افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم يعني ان افضل الصيام بعد رمضان صيام شهر الله المحرم وهو  
 كچي بهر مين الله عليه وسلم في فرماي افضل بعد ماه رمضان كي ماه النبي محرم كي مين مراد بهر بي كد افضل روزي بعد رمضان كي روزي ماه النبي محرم كي مين اور بهر حديث  
 ان كان ظاهر في فضيلة شهر الله المحرم بعد صيام رمضان لكن قبل المراد به صيام يوم عاشوراء وانما كان صيام  
 اگرچ بظاير تمام ماه النبي محرم كي روزون كي فضيلت مين بي بعد روزون ماه رمضان كي ليكن كچي مين كد مراد اس بي روزه يوم عاشوراء كچي اور اسدن كا روزه  
 ذلك اليوم افضل لكونه فضا في اوائل الاسلام ثم نسخت فرضيته بوجوب صوم رمضان والعبادة التي نسخت  
 اسلي افضل بي كد اوائل اسلام مين فرض تها بهر جري رمضان كي روزي فرض هوتي نواختي فرضيت منسوخ بوگئي اور مين عبادت كي فرضيت منسوخ  
 فرضيته افضل من العبادة التي لم تكن فرضا اصلا فان قيل قد ذكر في الاصول ان المحرم يزول بنفسه الوجوب فكيف  
 بهر جوي بي نوره النبي عارت سي سويحي فرض نه هوتي بهر افضل هوتي بي اگر كروي كچي كد اصول مين منكره بي كد وجوب كي نسخ سي جواز بي زالي بهر جواتا بي بهر  
 يكون الصيام فيه افضل فالجواب ان ذلك اليوم لما نسخ وجوب الصيام فيه صار كسا اثر الايام في جازا الصيام فيه  
 بهر روزي افضل كچي كچي كچي سويحي مين سوجاب بهر بي كاسن فكي اندر وجوب صام جب منسوخ هوا نواخت روز كي واسطه ايسا بهر كيا جسي بهر ساري دن مين  
 فيكون افضل قال ابن عباس عايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقري صيام يوم فضله على غيره الا هذا  
 سوا فضلي بهر كچي ابن عباس كچي مين يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم كو بهن دنكها كد تلاش كرتي بهن روزه كسي روز كا جكو او بر فضيلت ري هو سوا اس  
 اليوم يعني عاشوراء فانه عليه الصلوة والسلام كان يبالغ في تفضيل صومه عالم يبالغ في تفضيل صوم غيره وقال ابن  
 دن يعني يوم عاشوراء كي كچي كچي عجب عجب عجب يوم عاشوراء كي نصبت مين تناسل فرماي تقي جاور روزي كي فضيلت مين مينين فرماي تقي اور ابن  
 عباس ايضا حين صام رسول الله عليه السلام يوم عاشوراء وهر نصبه فانوا يا رسول الله ان يوم عظيم اليوم عظيم اليوم والنصاري  
 عباس بهر مين كچي تقي كچي بهر مين رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء كا روزه كبرها اور سوجاب كو وسر روزه كا رشا ديا اور عرض كيا يا رسول الله بدين كي كاسكي بهر نواخت  
 فقال النبي عليه السلام ان يقيت الي قابل لا صوم من التاسع قبل ان اذن ان يضم اليها يوم اخر ليكون هديه فخا فاف  
 سوني صلى الله عليه وسلم في فرماي اگر مين كچي سال كچي حيتا نواختا نوروز مين تاريج كا بهر روزه كبرها كچي مين عاشوراء كي سابع كچي برون كي طاني كاسلي لولا كياتا ك  
 لم يدي اهل الكتاب فلم يات العام القابل الا تو في رسول الله عليه السلام فعلم من هذه الاخبار ان يوم عاشوراء  
 اول كياتا كچي طريقي كچي كچي روزه سالي في نواختا جاور رسول الله صلى الله عليه وسلم كي دقات بوگئي اسان حديثي سويحي معلوم هوا كد يوم عاشوراء









اسباب البرص والتلف والله تعالى یخلق المسببات عند الالها فانه تعالى هو خالق الاسباب ومسبباتها لخالق  
 اور ہر ایک کی اسباب میں اور اللہ تعالیٰ ہی وقت پر مرض کو جو مسبب ہے پیدا کر دیتا ہے کہ جس کی سبب سے نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی اسباب اور مسبب دونوں کا خالق ہے  
 سواء لكن الاسباب نوعان النوع الاول اسباب الخیر فان النعم انقضاء الی الاسباب بل انما تصادف الی مسببها و  
 اور کسی ہو کہ وہ خالق نہیں ہے بل کہ میں ہی کہیں ہوتا ہے دوم قسم ہیں پہلی قسم اسباب کی کہ جو سبب سے کہیں ہوتا ہے بلکہ جو سبب سے کہیں ہوتا ہے  
 مقدماتها فاطهر منها ينبغي ان يعبر بها ويبتشر عند ظهورها ولا يسكن اليها بل الى خالقها ومسببها كما قال الله تعالى  
 سورہ بہز آیات پیش آوی ڈھائی ہے کہ اس میں ہی غرض ہو اور اللہ تعالیٰ شہ حاصل کرے اور اس کی طرف متوجہ نہ رہے بلکہ خالق اور مسبب کی طرف متوجہ ہو جائے خدا تعالیٰ فرماتا ہے  
 فيهدى المؤمنين بالمشكلة وَاَجْعَلْهُ لِلَّهِ اَكْبَرُ وَلِيَتَضَمَّنْ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا لَكُمْ لِمَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَاَكْثَرُ اَنْ  
 جسے فرشتوں میں مومنین کی ہوا کہ اور یہ قوی السنی خوشخبری اور تاجپین کیڑوں دل تہدائی اور وہ نہیں مگر اللہ ہی اور اس نے ان کی خوشخبری  
 في هذا الزمان يركنون بقلوبهم الى الاسباب ويشتون مسببها فنضاف شيئا من النعم الى غير الله تعالى ان كان مع  
 اسباب کی طرف توجہ نہیں متوجہ ہوتے ہیں اور اصل مسبب کو بھول جاتے ہیں سورہ نحل میں کہ ہر ایک کو اللہ کی اور جس سے سمجھی اگر وہ ہے  
 اعتقاده انه ليس من الله نعم فهو شرك حقيقي وان كان مع اعتقاده انه من الله تعالى فهو نوع من شرك خفي النوع  
 اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے تو حقیقی شرک ہے اور اگر اسباب کو لفظ کرتا ہے نما معتقد ہے کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے اور دوسری  
 الثاني اسباب الشر فان المصائب تصادف الى اللذنب كما قال الله تعالى وَاَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا تُسَبِّحُونَهَا  
 قسم اسباب شر سے مصائب شر میں ہوں کہ اس سے علاقہ کرتے ہیں جناح اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جو چیزیں تم پر کوئی سختی سونہر لاؤ گا وہ اس کا عذاب ہے اور ان کی  
 واطهر منها ينبغي ان يتقى عنها بقدر ما ورد به الشرع مثل النقاء عقارية الاجرب والمجذوم والقدم على كمال الطاهر  
 اور جو اسباب یا مصائب شر میں ہوں تو اس سے احتیاط کرنا چاہیے کہ جسنا شرعی اجازت دی ہے جس سے احتیاط کرنا چاہیے اور جو دھم کی جہت سے ہے اور دھم کی جہت سے  
 واما ما خفي منها فلا يشع نقاؤها واجتنابها لان ذلك من الطيرة المنهي عنها التي من افعال الشرك والكفر كاحكام  
 وجو اسباب یا مصائب شر میں ہوں تو اس سے احتیاط کرنا چاہیے کہ جسنا شرعی اجازت دی ہے جس سے احتیاط کرنا چاہیے اور جو دھم کی جہت سے ہے اور دھم کی جہت سے  
 الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه فانهم كانوا يتطهرون ويبتشرون بالوسل والتابعين وسبب تشاؤمهم بحجم  
 اللہ تعالیٰ اس کو یہ کتاب میں لکھی جگہ بیان فرماتا ہے کہ چونکہ وہ لوگ رسول علیہم السلام اور ان کی اصحاب سے بدشگونی کر کے خواست سمجھا کرتے تھے اور یہ غرض سمجھتی تھیں  
 ان الوسل لما دعواهم الى دين غير الوالهم استعزوه واستنصحوه ونفرت عنه طباعهم اذ من عداة العوام ان  
 کہ رسول علیہم السلام نے جب ان لوگوں کو نئی دین کی دعوت کی تو وہ لوگ عجیب سمجھ کر قبیح سمجھتی تھیں اور ان کی طبیعتیں نفرت کرتی تھیں کیونکہ عوام کی یہ عادت ہے  
 يتيمنون بكل ما يوافق هواهم وان كان جالبا لكل شر وروبال وان يتشاعروا بكل ما يخالف هواهم وان كان خارا ناكل خسر  
 کہ اپنی ہمتوں کی موافق آئے تو کیا کرتے ہیں اگرچہ اس میں سراسر بدی اور ہال ہو اور جو ان کی مرضی کی مخالفت ہو اور کو کھس جاتی ہیں اگرچہ اس میں سراسر شر اور درک ہو  
 ونوال وقد ثبت انه عليه السلام قال الطيرة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال الطيرة من الشرك والبحث عن  
 اور ثابت ہو چکا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدشگونی بالکل نہیں ہے اور کیا بدشگونی میں ہے کہ آپ نے فرمایا بدشگونی شرک ہے اور بدشگونی  
 اسباب المعتز بالوطل والنظر في النجوم وضرب الحصى والشعر وغير ذلك هو الطيرة المنهي عنها والباحثين عنها لا  
 غیب کی باتوں میں بوسیدہ مل کی اور ستاروں کی تاثیر دیکھ کر اور کوکبوں کی اور چمک دھانے وغیرہ سے یہ طیرہ ہے جس کی مخالفت ہوتی ہے اور اس میں گفتگو کرنا تو  
 يشتغلون لما يدفع البلاء من الطاعن بالشتغلون بلزوم البيت وعدم الحركة وهذا لا يمنع نزول القضاء والقدر  
 وہ کام نہیں کرتے جس سے بلاء دفع ہو یعنی عبادات بلکہ یہ ہیں کہ یہ کہیں رہتی ہیں اور جہاں پر ناموفق کر دیتی ہیں اس سے قضاء اور قدر بند نہیں ہوتی  
 ومنهم من يشتغل بالمعاصي وهذا ما يقوى وقوع البلاء ونفوقه والذي جلدته الشريعة فهو ترك المحرمات  
 اور بعض لوگ گناہوں میں مشغول ہوجاتے ہیں یہ اسباب کام کی جہت سے خوں خواہ بلا تو ہی اور ان کی حوصلہ واسطی دفع ہلا کی شریعت میں کیا ہے وہ یہ ہے کہ اس میں گفتگو

ذلك لا عراض عنه ولا اشتغال بما يدفع البلاء من الدعاء والذكر والصدقة والتوكل على الله تعالى ولا يمان  
 اورند اوهر تو جبري اورده شغل اختيار كرى جيمين بما دفع بوييني دعا اور لا اله الا الله اورضا انا على بيره وسمه اور قضا  
 بقضائه وقدره فانه عليه السلام عند ظهور السبب العقوبى السماوية المخوف كالسكنى والخسوف كان يامر  
 اور قدر كوشتم كرتا كيوكه بتغير صلى الله عليه وسلم بروقت ظاهر بوفى سلمان خوفناك عذاب آسمانى كى جيسى سورج كهن اور چاند كهن اور لك كوچى كهن فنانى  
 يشتغل باعمال البر من الصدقة والدعاء حتى ينكشف ذلك عن الناس وهذا كله دليل على ان اسباب العذاب اياها  
 اور كچى نيك اعمال مي معروف بوفى جيسى غافل اور دعا بيان نيك ده سلمان نكولن بيرسى دور بوجاتا ان تام روايات سى بيره معلوم هوتا ي كى جبريت كه سلمان  
 ظهرت فلمشروع الاشتغال بما يوجب ان يدفع به العذاب المخوف من اعمال البر والتقوى فان هذه الاشياء  
 ظاهره ان تو افوض شرح كى ابرى عبادت مين مشغول بر جيمين اسيدى كى عذاب خوفناك خوف بوجاوى اچنى اعمال نيك اور بيره كارى بيشك بيره تمام اشياء  
 كلها امر اعظم ما يستدفع به البلاء فانه تعالى يخلق اسبابا للعذاب واسبابا للرحمة اما السبب العذاب فيخوف  
 به اك دفع كرتى مين بوى تاثير كرتى مين بيشك الله تعالى سلف عذاب كا اور رحمت كا دوله مير اكر تاى عذاب كى سلمان سى تو الله تعالى اچنى بندن كو روايتى  
 الله تعالى بها عباده ليتوبوا اليه ويضرعوا اليه كالريح الشديدة فان الريح من روح الله تعالى تاتى بالرحمة  
 تاكه كى كرتى جوع لاوين اور خوار هوكردوين جيسى تند اندر بيان بيشك به الله تعالى كافى ي كچه رحمت لاقى  
 وتاتى بالعذاب وعند اشتدادها امر النبي عليه السلام ان ليسل الله تعالى خيرها وخير ما ارسلت به ويستجيه  
 او كچه عذاب اور تندى كى رقت نبي عليه السلام كا حكم ي كه الله تعالى سى خير كى دعا كرتن اور جواس سى آوى او كى خير كا نكهن اور نكلى  
 به تعالى من شرها وشرها ارسلت به فانه عليه السلام قد كان اذا رى ريحا او ريحا تغرب وجهه واقبل ويومر فاذا  
 شرى او لوى شرى جوده لاقى بيشك كهن بيره بغير صلى الله عليه وسلم جب اندى يا ابرو بيشك رچه كى حالت بدل تانى او كچه اچى او كچه تانى بيرگر  
 امطر عرته ويقول قد تبت قوم بالريح وراى قوم السيل فقالوا هذا عارض فطرنا فنزل منه العذاب واسباب  
 مينه بيره تان او خوش بوفى اصفرا كى كيك قوم كو عذاب اندى كى اوها اور كيك قوم ابرو كيك كچه كى بيره ابرى بيره كى سواو تانل هوا اور رحمت كى  
 الرحمة فيرجى الله تعالى بها عباده كالريح الطيبة والمطر المعتاد عند الحاجة اليه ولهذا يقال عند نزوله اللهم  
 سلان كى الله تعالى اچنى بندن كو اسيدى اكر تاى جيسى هوا نم ميندى اور مينه عادت كى موافق حاجت كا وقت اور سى واسطى مينه بيره بوفى وقت دعا كى مين اچى  
 سقى رحمة لا سقى عذاب واما من اتقى عن اسباب الضرر بعد ظهورها بالاسباب المنهى عنها فلا ينفعه بل  
 چا تا رحمت كا نيك انا عذاب كا اور نحو سبب ضررى بعد ظاهر بوفى كى بطر منوع كى چا چاى ازو كو كچه فانه مين بلك  
 كثير اما يقع فيما يخاف منها واما قوله عليه السلام لا صفر فقد اختلف في تفسيره والقول الا نشبه ان المراد به شهر  
 اكر اوقات خوفناك يلا مين آسمانى اور بيره تان بى صلى الله عليه وسلم كا كصف نين سوا كى قصص مين اختلاف ي ظاهر حق بون معلوم هوتا ي كمر اده صفرى  
 صفر فان اهل الجاهلية كانوا يشاءون ان يقولون انه شر مشغوم فابطل النبي عليه السلام ذلك وكثير من الناس  
 كيوكه بيلم طابعت مين اسكو مخوس جاتى تى اور بون كها كرتى كى كصف برامخوس سى سوتى صلى الله عليه وسلم اسكو اهل كرا! اور بيرى لوگ  
 في هذا الزمان يتشاءمون به وربما يمتنعون فيه من السفر والزواج وغيرها والتشاءم به من جنس الطيرة المنهى عنها ولكن  
 ابى اسكو مخوس بتاتى مين اور بعضى دفعاس مين مينه سفر نين كرتى اور نه بيا كرتن اور نه او كوى كام اسكى نخست تانى بهى بره گوى كى قسم ي كى كهافت بهى كى يه  
 التشاءم به من الالباء فان تخصص الصوم بزمان دون زمان كشر صفر وغيره غير صحيح لان الزمان عبارة عن مدة  
 نخست كى اور لكى تمام بيم سى بهى كوى كى كيوكه نخست كى خصوصيت كى كفت كى جيسه صفر وغيره كى جابز نين ي اسطى كرتا نه نو كيك دراز كا نام ي  
 ممتدة يعرف مقدارها بحركة الافلاك والكواكب وهو في ذاته امر واحد متشابه الاجزاء لا يحصل الا بخلق الله تعالى  
 جسكا اندازه افلاك كى حركت اور ستاروسى معلوم هوتا ي اورده اچنى ذات مين ايك متصل چيزى اسكى سباحه ايك سى مين صرف خلافا كى بيليل ي







كانوا يقيمون به لا مكان مرمية وصيدة من غير الاخراف والباسم عاير من الطير والوحش من جهة يمينك  
 اسكو مبارك جاتي يتي كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي اور بارح وه پندره جاور ياوشى هوتاي كرا يني طرفى  
 الى يسارك والعرب كانوا يشاءون به لعدم امكان رمية وصيدة من غير الاخراف فنفى النبي عليه السلام في ذلك  
 باين طرف جلا جادى عرب كي نوگ اسكو مخوس جاتي يني كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 وابل واخبرانه ليس له تاثير ينفع ولا ضرر فهذا معنى قوله لا طيرة فان الطيرة على عامر مصدر بمعنى تطير اصل  
 اور مثايل اور خبر سناي كاسمين نه كچه نيك تاثير فانه مندرى اور نه كچه ضرر ي سوني حديث لا طيرة يكي يني كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 التطير المتناول بالطير ثم استعمل في كل ما يتناول به ويعد شوما سولكان طيرا واخيرة وقد روى انه عليه السلام  
 تطير طيرى فاليد يني كوتير يني بهر كسي استعمال هر يك يني جرم مخوس يني كوتير يني كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 قال الطيرة من الشرك يعني انها من اعمال اهل الشرك والكفر كما حكاه الله تعالى عنهم في مواضع من كتابه فانهم كانوا  
 فرياد يديكون شرك يي مادي يي كيدو مشرك اور كفرا كمال يني يي چنانچه اسد تعالى في او كي حال كچه يني كتاب يني حكايت كي يي كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 يتشاعون بالرسول ولما علمهم وسبب تشاؤهم به من الرسل المادعوه الى دين غير الوفر فلم يستغفروا واستغفروا  
 رسولان اور او كي ساتهون كو مخوس عظمي تتي اور او كي مخوس عجمي كاسب بهر تتي كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 ونفرت عنهم بطعامهم اذ من عادة الجملة ان يقيموا بكل ما يوافق هواهم وان كان حلالا لكل بشر ووالان يستعملوا  
 اور سني ها كوكا الطير نفرت تتي كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 ما يخالف هواهم وان كان جازيا بكل خير ونوال ومن عادتهم ايضا التشاؤم ببعض الايام والشهر كشر صفر فان  
 او كي مني كخلاف هو كوكا مخوس عجمي كاسب بهر تتي كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 من الناس في هذا الزمان تشاءون به وربما يمتنعون فيه من السفر والتزوم ونحوها والتشاؤم به من جنس الطيرة  
 نوگ اسد سناي يي اسكو مخوس عجمي كاسب بهر تتي كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 المنهي عنها فان تخصيص المشوم بزمان دون زمان غير صحيح لان الزمان عبارة عن مدة متناهية يعرف مقدارها  
 كوكا مخوس كي خصوصيت بعض بعض وقت يي هر كس يني اسكي كوفانه ايكه متصل دراز كوتير يني جسكي مقدار افلاك  
 بحركة الافلاك والنجوم وهو ذاتهم احرار متشابه الاجزاء يحصل بخلق الله تعالى ويقع فيه افعال العباد فلا يمكن  
 اور سناي او كي حركت يي معلوم هوتاي اور فانه اصل يني ايكه جبر اسكي ايكه طرح كي اجزا يني خداي پيدايش يي موجود يني بدو لك يي افعال او يمين واقع هوتاي يني  
 فيه يمين ولا شوم الا باعتبار افعال العباد فكل زمان شغله العبد بالعبادة فهو زمان مبارك عليه وكل زمان  
 سوا يمين نه كچه بركت يي كوكا مخوس عجمي كاسب بهر تتي كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى  
 شغله العبد بالمعصية فهو زمان مشوم عليه وفي الحقيقة اليمين هو الطاعة والشوم هو المعصية كما قال علي  
 معصيت يني حرف هو اود فانه او كي حق يني مخوس يي اور حقيقت يني بركت عبادت يني يي اور نخوست گناه يني چنانچه عدي  
 بن حاتم يني كات يني بركت اور نخوست درو جملون يني يي يني زان يني اور يني مسود كوتير يني اگر كسي جيز يني نخوست هو فو او يمين يي جود و فو جملون يني يي  
 اللسان وروى عن عائشة رضي الله عنها قال الشوم هو الخلق فعلى هذا ليس الشوم الا المعاصي  
 يعني زان يني اور حضرت عائشة يي روايت يي كسيفر علي اسد عليه سلم في فرياد نخوست بخلف يي سوس حديث كي موافق مخوس حرف معاصي اور فو يني يني  
 ولان نوب فانما استخط الله تعالى فانه تعالى اذا استخط على عبد يكون ذلك العبد  
 بهر يي خدا تعالى كو عصفه لاي يني كوكا وكوتير مارنا اور شكركنا بدون گردش كي سهل هوتاي كرا يني طرفى

اور اصل يني

مهيانت

كسي بنده بهر غضبناك هوا نوده شخص





یشتا و من بها و یرجعون عن حاجتهم ففی النبی علیه الصلوة و السلام عن ذاک بقوله اقوال الطیر علی و کلماتها  
تو مخصوص با کلمه کار و یاری نمی باشد سوی صلی الله علیه و سلم فی اس عداوت سی را در کلام فرمایا جانور که گوشتش را می خورد سوی صلی الله علیه و سلم فی اس عداوت سی را در کلام

و روی عن معاوية بن حکم انه قال قلت یارسول الله لکن انت طیر قال ذلک شیء یعدله احدکم فی نفسه فلا یصدکم  
اور معاویه بن حکم می روایت می کند که منی عرض کیا یا رسول الله بهم تطیر کیا کرتی تھی آپ نے فرمایا یہ تمہارا حال ہے کہ وہی اعتقاد ہیں سو اسٹی ایجا کار و بار نہ کرو

یعنی ان ذلک شیء یوجده فی النفوس من قبل الطول التي تقر بکم بحکم البشریة من غیر ان یکون لہا تاثیر فی شیء  
مراہم یہ ہے کہ یہاں یہی عبارت جو دلون ملج آتی ہے تو وہی بشریت کی جہت سے پیدا ہوتی ہے اس طرف تا تاثیر ہی اس میں نہ کہ

من النفع و الضر فلا یصدکم عما توجہون الیہ من مقاصدکم و قد جاء فی حدیث اخر انه علیه السلام فی  
نفع و ضرر سو یہ ہم کو کار بار مقصود کی طرف سے نہ روک دی اور ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا

من ذم الطیرة عن حاجة فقد الشرف فقیل و کفار ذمہ یا رسول الله فقال ان یقول اللهم لا طیر الا طیرک  
حکمو کہ کسی نے شکایت کی کہ طیر کے ذمہ سے حاجت کا نقصان ہوا تو فرمایا یا رسول الله اسکا کفار کیا ہے آپ نے فرمایا یہ کہنا جائی اظہار الی آخرہ میں کوئی طیر نہیں

ولا خیر الا خیرک ولا الہ غیرک ثم مضی الی حاجتہ یعنی ان کل ما یصلب الانسان من الخیر و الشرف و النفع و الضر  
فال کی اور کسی غیر صوابیہ یا حقیر کو نہیں سمجھو و سوا تیری پہلے ہی کلام کو چلا جاوی مراہم یہ ہے کہ انسان کو جو بہلائی اور برائی اور نفع و ضرر

والیس و الشرف لا یصلبہ الا بقضاءک و تقدرک و حکمک و مشیتک و فی حدیث اخر رواہ ابن مسعود انه علیه السلام  
اور برکت اور نعمت پیش آتی ہے بدون تیری قضاء و تقدیر اور تیری حکم اور مرضی کی نہیں ہے اور ایک اور حدیث میں ابن مسعود کی روایت سے یہ کہ نبی علیہ السلام

الطیر و الشرف الطیر شرف قال ثلثا و امانا الا ذکر اللہ تعالیٰ بدھبہ بالتوکل و قبل قول ما من الا لیس من کلام النبی  
قالہ فیک قال مشرک ہی میں بار فرمایا اور کوئی ایسا نہیں جو دین خیال نہ لاوی لیکن اللہ تعالیٰ او کو توکل کی برکت سے دفع کر دینا ہے اور کہتی ہیں کہ تانہ و امانا الی صلی اللہ علیہ و سلم

بل هو من کلام ابن مسعود و حجة اختصار و معناه لیس من الا من یقع فی قلبہ عند ذلک شیء من ذلک علی حاجت  
بلکہ یہ کہ کلام ابن مسعود کا کلام ہی اس میں ہی واسطی اختصار کی حذف ہوا ہے اسکی یہ معنی ہیں کہ اگر کوئی چاہے جو اسکی سوا دیکھ دین اور حجت کچھ کہ جسے قسم کا خیال نہ آتا

بہ العادة لکن لا یستقر فیہ بل بحسن اعتقاده بان لا مؤثر الا اللہ فیسأله الخیر و یستعید بہ من الشر و یرضی علی  
چنانچہ بیجا و توحید کا ہی ہی ہر وہ خیال جو نہیں جاتا بلکہ اسکا اعتقاد درست ہو جائے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کی کوئی مؤثر نہیں سوائے اسکی بہائی طبع کرتا ہی اور کسی ہی نہیں

مقصودہ متوکل علیہ یسر اللہ تعالیٰ عملہ و یفقا رضائہ بلطفہ و فضلہ و کرہہ المجلس لا یرجعون فی  
اور او سپر ہر ہر وسار اگر اپنی مقصود کی ہی چلا جاتا ہے اللہ تعالیٰ اپنی لطف و فضل اور کرم سے ایسا عمل آسان کر دی جو او کو کلام ہی کی موافق ہے چالیسویں مجلس

بیان استحسانک التانی فی عمل الدنیا و دن الاخرة قال رسول الله صلی الله علیه و سلم التوبة  
بیان خوبہ درنگ کی دنیا کار بار میں سوائے اعمال آخرت کی رسول الله صلی الله علیه و سلم نے فرمایا درنگ

فی کل شیء الا فی عمل الاخرة هذا الحدیث من حسان المصابیر رواہ مصعب بن سعد عن ابیہ و معناه ان  
ہر شیء میں مصلحت ہی مگر آخرت کی عمل میں یہ حدیث مصلح کی حسن حدیثوں میں ہے مصعب بن سعد اپنے باپ سے روایت کرتا ہے اور او کو مفسر یہ ہے کہ

التانی مستحسن جمیع الامور الا فی عمل الاخرة فان التانی فیہ غیر مستحسن اذ لا شک و فکونه خیرا فلا خیر فی تأخیر  
درنگ تامل تمام امور میں بہتر ہی سوائے اعمال آخرت کی سو اس میں اور تامل خوب نہیں ہے اسکی کہ اسکی خوبی میں شک نہیں ہے سوائے اسکی تاخیر میں خوبی نہیں

بل المستحسن فیہ المسارعة الیہ بقوله و کسار عوا الی مغفرة من ربک و حجة عرضها السموات و الارض اعلت  
بلکہ اس میں جلدی خوب ہوتی ہے اسکی معنی اور دو رو بخشش یہ اپنی رب کی اور حجت یہ جسکا پہلو آوی آسمان اور زمین طیار ہوتی ہے

للمتقین و اما امور الدنیا فلا یعلم انها خیر ففعل بها و شر فعدت رزعا فلذلک نشرعت المسارعة فیہ فان ہتم  
واسطی ہر چیز کا دل کی اور ہی دنیا کی کار و بار سو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ نیک ہی کیا جائے یا برائی ہی کیا جائے یا سوائے اسکی جلدی مشروع ہوئی ہے اگر کسی

لیستحب له ان یشاور فیہ لما روی انه علیہ السلام یشاور اصحابہ فی جمیع الامور حتی حوائجہم بیتہ و روحہ  
توصبہ ہی کا دسین مشورہ کر لی باعتبار اس روایت کی کہ نبی علیہ السلام اپنی اصحاب ہی تمام کاروبار میں مشورہ کیا کرتے

علی انه قال اهلک امر عن المشاورة وقیل لوشاور ادم علیہ السلام للملئکة فی اکلہ من الشجرة المنہیة لما وقع فیما  
روایت ہی کہ آپ ہی فرمایا مشورہ کر لی کسی کو خراب نہیں ہو اور کہتی ہیں کہ اگر آدم علیہ السلام فرشتوں سے مشورہ کر لیتی کہہ دیتا کہ یہاں ہی

وقع وقیل افراد الانسان ثلاثة اقسام رجل ونصف رجل ولاشیء فالرجل من لہ رای صائب یشاور ونصف الرجل  
جو آدمی اور کہتی ہیں بنی آدم تین قسم کے ہیں پورا آدم اور ادا آدم اور کٹی سوچا آدم اور وہی جو خود دانہ ہو بہر مشورہ کی اور ادا آدم وہی

من لہ رای صائب لکن لا یشاور ویشاور لکن لیس لہ رای صائب ولاشیء فمن لہ رای صائب لا یشاور فیه جہل  
جو دانہ دانہ ہو پرمشورہ نہ کری یا مشورہ تو کری پر خود دانہ ہو اور کٹی وہی جو نہ خود دانہ ہو اور نہ مشورہ کی پس دونوں بات کی

الامر من الرجل تامر بان تصافہا نصف و بان تفاہم الاشیء ولا حدیث الصحیحة الواحدة فی المشاورة كثيرة  
جمع ہوئی اس مرد پر یا ہوتا ہی اور ایک بات سے آدا ہوتا ہی اور جب دونوں بات کم ہوں تو کٹا ہی اور صحیح حدیثیں جو مشورہ کی باب میں آئی ہیں بہت ہیں اور بسکی

و یغنی عن جمیعہا و یسألونہم فی الامر فانه علیہ السلام مع کونه اکمل الخلق ولم یکن احدا فطن منہ امر  
بدلی یہ آیت کافی ہی اور مشورہ کی اوشی سوچی علیہ السلام باوجود کہ سب سے زیادہ کامل اور ان کی سب سے زیادہ فہم نہیں ہی جب مشورہ کر لی کا حکم ہی

بالمشاورة فی هذه الایة فالنظر لغيرہ لکن من یرید المشاورة لا یرستحب لہ ان یشاور فیہ جماعة من اهل  
اس آیت میں سہراوہن پر نہیں کیا خیال ہی لیکن جو شخص کسی کا دین مشورہ کا ارادہ کرے تو اس کو مستحب ہی کہ مشورہ ایک جگہ سے اہل بصیرت داناس کی

البصیرة یکن اقلہم عشرة و یعلم من حالہم النصیحة و الشفقة و یثق بیدہم و صدقہم و ورعہم و علمہم  
کم ہی کہ دس تو ہوں اور ان کی حال عدالت سے خیر خیر اور شفقت معلوم ہوئی ہو اور ان کی دین اور راستی اور پرہیزگاری اور علم پر اعتماد ہو

و یعرفہم مقصودہ من ذلك الامر و یبین لہم فایہ من المصلحة و المفسدة ان علم شیان من ذلك وان  
اور اس کام میں ہی اپنا مقصود اور کو بخیر لاری اور جو دامن خیر ہی اور برائے ہو اگر کچھ جانتا ہو تو سب ان کی سامانی سامان کدی اور اگر

لہ یجد منہم الواحد یشاور فی الواحد عشر مرۃ وان لہ یجد واحدا یرجم الی امراتہ الی امرأۃ اخری یجد  
سوا ایک شخص کی کہ جس سے مشورہ کر لی کوئی نہ ہی تو اس ایک شخص ہی دس مرتبہ مشورہ کر لی اور اگر ایک ہی نہ ہو تو پانی ہی بی اس رجوع کر لی یا کسی اور عورت سے

مکالمتہ و یشاورہا و بعد المشاورة یخالفہا و فی مخالفتہا خیر و یرکۃ و قد روی انه علیہ السلام قال  
جس ہی بات جیت کہ یا خیر ہو اور بعد مشورہ کی اوسکا خلاف کر لی اوسکا خلاف میں خیر اور برکت ہوئی ہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا

شاور من و خالفہن و حکي ان واحدا من اهل الشام شاور امراتہ فی ایام فتنة یرید ان یطرح نفسه من  
کہ عورتوں سے مشورہ کر اوسکا خلاف کر اور حکایت ہی کہ اہل شام میں سے کسی نے اپنی بی بی سے جن دلوں پر یہ کہ فتنہ برپا ہوا نہ مشورہ کیا کہ میں چہت پر ہی بھی گر پڑوں

السطح فقالت لا تطرح فی الفہا و طرح نفسه من السطح فانکسر رجلہ فلما اصبح جاء اعران بزید لیرسلو  
سوی ہی کہ مات گرنا پردہ شخص اوسکا خلاف کر کہ چہت پر ہی گر پڑا اور اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی جب صبح ہوئی تو بزید کی درگاہ کر آئی تاکہ اس کو

الی عمارۃ الحسین فلما راوا حالہ ترکوہ فنجی من شقاوة الدنیا والاخرة ببرکۃ تعمله بالیومین لان من ارکۃ  
حضرت حسین رضی کی مقابلہ پر روانہ کر جن اوسکا حال دیکھا تو عمارت کیا سو وہ شخص دنیا اور دین کی بد چینی سے بچ گیا اس رکعت سے کہ حدیث میں لکھا کہ ہر کس پر

بقتل او قطع عضو علی قتل مسلم لا یجوز لہ ان یقتلہ بل یلزمہ ان یصبر حتی یقتل فان قتلہ یکن اثما ان  
قتل کہ با قطع اعضا کی زبردستی قتل مسلم کی اور کو جائز نہیں کہ مسلم کو قتل کر لی تاکہ ایک سالہ کی صبر کر لی ورنہ جان دی اور اگر اس مسلم کو قتل کر لی ہو تو کفار

لا یستنبط قتل مسلم بضربة قاتلہ یجب علی المستنشد ان یرکۃ و عمل لہ من فی النصیحة و ترک لہ الخیر لہ ف  
کھنجر دھرت میں ہی قتل مسلم کا مجاہد نہیں ہی پس مشورہ دینی و ملی پر واجب ہی تا بقدر کہ سر کا کچھ خیر ہی کا فکر لاری اور مشورہ میں ہر کس پر حیات نکری



[illegible]

اور ایک اور حدیث میں ہے

الرشد في غير ذلك فانه علي السلام بين في هذا الحديث ان من استشار اخاه المسلم في امر فقل المسكنا  
 به جان كونه في دوسر كلامي هي سؤاوتها وكذا خيانت الي من فعل العدي علي مسلم في انا حديث من صاف في ذلك كجس في ابراهيم اسلامي كس في من مشروكي او غير مشروكي والي

ان المصلیٰ فی فعلہ وهو یعلم ویرض ان المصلیٰ فی عدم فعلہ فقد خانہ واذ اشار وظهر کہ نہ مصلیٰ کہہ لیکھیں ہم تیری پروہٹین جانتا ہی یا گمان غالب کرتا ہی کہ خبری یا نہ کرتی میں ہی تو اوصیٰ خیرات کی اور جب اوصیٰ مشورہ کیا اور اوکری خبری معلوم ہوئی

يُزَوِّجُ مَنْ يَقْبَلُ ذَلِكَ الْمُسْتَشَارَ لَكِنْ بَعْدَ أَنْ يَسْتَخِيرَ اللَّهَ تَعَالَى فِي ذَلِكَ بِالِاسْتِخَارَةِ الَّتِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ  
تَوَاتَرًا فِي كِتَابِهِ وَجَاءَ ذَلِكَ فِي مَشْهُورِهَا لِي بِرَأْسِ رِجَالٍ مِنْ أَعْلَى الْإِسْلَامِ لَعَلَّاهُمْ يَكُونُ كَالْمَجْلِسِ فِي بَيْتِ صَاحِبِهِمْ

عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن فيقول  
 جابر بن عبد الله عن أبي جعفر عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذا هم أحكم بالامر فليحكم بعين من غير الفريضة ثم ليقل <sup>الله</sup> أني استخبرك يومك واستقدر لك وقدرتك  
 كجسك كوكي كسكا كاره كرى كود كركت كلف كرى بهر بهر دعا كرى

سَأَلْنَاكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَلَا تَكُ تَقْدِيرُ وَلَا أَقْدَرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ  
 كَيْفَ كُنْتُ تَوْقِرْتُ دَلَالِي وَأَمْرِي نَالُوا مِنْ هَذَا أَوْ تَوَجَّهْتُ فِيهِ أَوْ مَنَاجِيهِ بَرُونَ أَوْ تَوَلَّوْا مَنَاجِيهِ غَيْبِي أَوْ كَاهِلِي

تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ حَبْرِي فِي دِينِي وَمَعَ شَيْءٍ وَعَاقِبَةُ أَمْرِی وَعَاجِلُهُ وَآجِلُهُ قَائِدُهُ لِي وَرَسُولُهُ لِي ثُمَّ

تیری علم میں ہے کہ یہ کام میری حق میں بہتر ہے میری دین میں اور دنیا میں اور انجام کار میں ایسی ہی اور آگے کو تو اس کا کہ میری ہی بناؤ اور اس کی پہچان

باب الحَدِيثِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْمَلُ هَذَا الْأَمْرَ شَرِّهُ فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَصَافِيَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَأَجَلِهِ فَاصْبِرْ  
میری دین میں اور دنیا میں اور صافیہ میں اور عجز میں ابھی اور آگے کو تو صبر ہی

وَعَفَى وَأَصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَسْرَعْنِي بِهِ قَالَ الْعُلَمَاءُ يَسْتَحْبُّ أَنْ يَسْتَحْمَرَهُ بِالصَّلَاةِ  
وَيَكُونُ جَبَسِي أَوْ يَكُونُ أَحْسَنَ مِنْهُ أَوْ يَزِيدَ بِهِ الرِّمِيَّ لَيْ جِهَانِ بِهٖ اودوسہ پھر مجھ کو راضی کر دی علامہ عینی ہیں کہ استحمار غار

والدعاء المذكور في جميع الامور كما صرح به في الحديث المذكور ويكون الصلوة ركعتين من النافلة والظاهر ان  
 او رعاها نفل كي دو ركعتين  
 او رعاها نفل كي دو ركعتين  
 او رعاها نفل كي دو ركعتين

محصل روایتین من السنن الروائب بحجة المسجد وغيرها من النوافل ولو تعدت اصلوة يستخير بالذم المذنب  
اور تحجیہ المسجد وغیرہ نوافل میں سے ہی کافی ہیں اور اگر نماز مستحب ہو تو صرف دعا مذکور ہی استناد رکھ

وإذا استخار يستخير سبع مرات ثم يضي بعد ذلك ما يشترط له صدره لما مر في عن انس بن مالك عليه السلام قال  
ورأى استخاره رجباً ثوبتارى بهر بعد از كوى ده بى محل بين لادى جواسى دل كو پنداردى

یا الشاذلیت باهر واستخرج فیہ سبع مرات ثم انظر الى الذي سبق الى قلبك وانه تحير فيه هذا يعني فعل

عبد اللہ المؤمنین اذا عرض لهم امر من امور الدين والدنيا فيكون الاسلام كما امر في امور الدين والجهاد وفسار  
 لہ کے مؤمن بندوں کی عمل جہاد کو کہو کیا کار دین دنیا کا پیش آنا ہی تو یہی ہونا بن سوسینا و امور دینی میں کسی سببی روح اور جہاد اور تمام

الحكومة







حرف واختصار ومعنا ليس من الامن يقيم في قلبه عند ذلك شيء من ذلك على ما جرت به العادة

بجهد عذوف اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

لكن لا يستغفره بل بحسن اعتقاده بان لا موثرا لله فيسأل الخبير ويستعيد به من الشرع

بجهد عذوف اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

على مقصوده متوكلا عليه يسر الله تعالى عماله وفق الرضا به بلطفه وكونه وفضله المجلس

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

الحادى والا ربعون في سبب نزول الملائكة وسبب دفعها من التوبة والدعوى

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فعلت احدى خمس عشرة خصلة حل بها بلاد هذا الحديث

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

من صلح المصالح مع علي بن ابي طالب وعنده النخس وقال اذا اتحد الفريء ولا امانة مغنا

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

والزكية مغروا واطلم الرجل امراته وعقماه وترصديقه وجفا اباه وظهرا لاصوات في المسجد وساد

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

القبيلة فاسقم وكان زعيم القوم اذلهم واكرم الرجل مخافة شره وظهرت المغنيات والمعانف و

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

شرب الخمر وليس الجور ولو من اخر هذه الامانة اولها فعد ذلك يكون الناس مستحقين لنزول الملائكة عليهم فعلى

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

هذا ما توجه على قوم من البلاد فليس ذلك البلاد الا بسبب ذنوبهم قال الله تعالى وما اصابكم من مصيبة

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

فيما كسبت ايديكم وفي رواية اخرى انه تعالى قال وما كنا مملوكي الفرى الا واهلها ظلموا فليدبرهم ان يتركوا امر

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

ارتكوبوه من الاوزار وليشتغلوا بالتوبة والاستغفار ليرفع عنهم ما توجه عليهم من الملائكة لما روى عن عبد الله

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

بن عمر انه عليه السلام قال من لم يستغفر جعل الله له من كل ضيق مخرجا ومن كل هم فرجا ومن رزقه من حيث لا

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

يحتسب بل يلزمهم ان يقوموا بالصلوة في الاوقات الاسحار التي هي اوقات استجابة الدعاء لما روى انه عليه السلام

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

كان اذا حزبه امر فزع الى الصلوة ثم اشتغل بالدعاء لما روى عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام قال الدعاء ينفع

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك

مما نزل وهم لا يدرى فعليه ان يدعو الله تعالى بالدعاء فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان الدعاء يرفع

اورده في السبب من معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك بل في معنى انهم لم يسموا كذا او سوا ذلك







[illegible][illegible]

فضله وكرمه المجلس الثاني في بيان منظم الدعاء البلاء حين نزول البلاء

**بعد النزول** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا ميعشتم وما نزل وها لم يبرز فليكن عباد الله بالاعمال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية يشكف عن كثر من جاءوا الى مكة ليرى النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا يكلموه

هذا الحديث من جهة ان المصطفى رواه عبد الله بن عمر وعنه ان الدعاء يدفع البلاء النازل ويدفع البلاء الذي  
 يصيبك حسبه حديثان من عبد الله بن عمر في رواية سي اسكي نعمه بين كدها اني هو يلا كوفه كرفتي بي اوراوس بلا كوفسي  
 في سنة التزول فداصور ايده الله بالدعاء فانه لا يزل في البلاء ينزل في البلاء ارجاء فيه حتى يزل ان الهم المتيقن  
 تبارك مو دفع كرفتي بي سوته اى سنده كى حسبه عاكرت باركوا وكم جوده امتك ويشيك بلا اني اورا عاكرت اني جى قياست روزان بيتي بزي







بها عبادة فقوم الى الصلوة فعلى هذا اذا ظهرت علامة من العلامات المخوفة كالسقوط والخسوف والزلازل والاعوجاج  
 ائني هذه كورثا تاي توتم نازمين مصروف برجا و اس مصلون كى افاق جب كوى علامت خرفناك پيدا هودى جيسى موج كهين اور چاند كهين اور سبب غيال اور بجلی كا كرتا  
 ولا مطار الدائمة والرياح الشديدة والظلمة الهائلة بالنهار والضوء الهائل بالليل وعموم الامراض والخوف الغالب  
 اور مصدق بادش اور سخت اندام بيان اور دهن الله پيدا هولناك اور رات كور دشني هولناك هودى بائى جيار بيان اور دشمن كا قولى  
 من العذر ونحو ذلك من الاهوال والا فزاع ينبغي للناس ان يقوموا الى الصلوة ويصلون ان شاءوا وركعتين  
 خوف اور امتداد اسكى اور هول اور خوف تو كوكيل كو يد چا هي كه نازمين مشغول برجاوين اور چاين تو دور كوت چاين  
 وان شاء والاربعة ان كل ذلك من الايات المخوفة التي يخوف الله تعالى به عباده كما قال تعالى وقار ترسل  
 اور چاين چا ركعت چاين كيو كه يه تمام نشان خرفناك هين جن سى الله تعالى ائني بندون كو ورتا هي چنا چي الله تعالى فرما هي اور نشانين جوم  
 بالآية لا تخوفنا وقد روى انه عليه السلام قال اذا رايتم شيئا من هذه الافراز فافزعوا الى المصلوة فانه  
 بهيچي هين سو ورتا كو اور روايت هي كه نبى عليه السلام في فرما جب جم امين سى كوى شي خرفناك كيكيو تو غارت چاين كوكو اسلى كه  
 عليه السلام كان اذا حزبه امر فزع الى الصلوة وعند ظهور علامة من علامات العقوبات كان ياهر  
 نبى عليه السلام كو جب كى باب مين حزن پيدا هوتا تو ناز مشروع كر ديتي اور بر وقت پيدا هوني كسي نشان كي عذاب كي نشانين مين سى ناز چاين  
 بالصلوة والدعاء والاستغفار ويشغل بها حتى يتكشف ذلك عن الناس لانه تعالى قد يرسل علامة من علامات  
 اور دعا مانگني اور تبه كر ليكا امر فرمائي اور آب هي امين مشغول هين بيان توك كر كوكون كي سر سري وه نشان ش چا اسلى كه كور كوت بعضي فو علامت عذاب مين هي  
 العذاب يخوف بها عباده ليتوبوا اليه ويضعوا اليه وعلم من هذا كله ان علامات من علامات العذاب اذا  
 كوى نشانين پيدا كرتا هي اولين بندون كو وسى ورتا هي توك اور كرف جوم كر كوكو اس كر بيان سى معلوم هوك علامت عذاب مين هي جب كوى علامت پيدا هوني  
 ظهرت فالشرع الاشتغال بالتوبة والاستغفار وبما يرجي ان يرفع به العذاب الخوف من اعمال البر والتقوى  
 تو توبه اور استغفار مين اور دن اعمال مين مشغول هون مشروح هي جمين توقيع عذاب هولناك كي دفع چو يكي هولين اعمال كيك اور پهر پهر كاري  
 فان كل ذلك من اعظم ما يستدفع به البلاء واما الاشتغال بالمعاصي والملاهي فلا يمنع زوال البلاء بل  
 بيشتك به تمام واسطى دفع كرتا يدا كي بڑا هي علاج هي اور اشتغال بمعاصي اور هولو لعب كا سواس سى بيا نشانين نكس بلكه يكي  
 يقوى وقوه كما يدل عليه قوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم وقد روى ان بعض  
 آدمي اور زور كر كرتا هي چنا چي اس آيت سى ثابت هي اور چو پي تير كوى مصيبت سوبده اور كا جو كايا تهارا هتولن في هود روايت يكيكيه  
 الصالحين قد شكى اليه عن بلاء وقع فيه الناس فقال ما رى فانتقم فيه من البلاء لا بشوم المعاصي فالعبد  
 صالح مرد كي پاس تمام يدا كي شكاييت كزري جمين تمام خلقت مبتلا هي سواس صالح مرد كي فرما مين سى يدا كو بجز خوست تبه يدا كوكهين كي هين چا تار پير كوكو  
 مشغوم على نفسه وعلى غيره اذا لا يؤمن ان ينزل عليه العذاب فيعلم الناس خصوصا من لم ينكر عمله لان النهي  
 مشغوس هون سواسي بائي جان پرا و فرزون پراسلى كه سبب و كاهان يكي كه او سبب عذاب نازل هوك سبب خلقت پير پيرل چاوي خاص اولن كوكون پير چاوي كل كو ناسپت هين كرتي  
 عن المنكر واجب فاذا تركه الناس يكون جميعهم مستحقين للعذاب كما روى عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه عليه السلام  
 اسلى كه كديبات كي مخالفت واجب هي جب اس وجوب كو كوكون في ترك كيا توبه سى سزاو عذاب كي هو كي چنا چي جرير بن عبد الله سى روايت هي كه نبى عليه السلام في  
 قال ما من رجل يمكن في قوم يعمل فيهم بالمعاصي وهم يقدرون على ان يغيروا عليه ولا يغيرون الا اصابهم  
 فرما يهين كوى شخص كه انيك قوم مين يدا كر معاهه كي كرتي اور حال يه يكي كه او كوكو به قوت هي كه منع كر دين پير منع هين كر كرتي مكران سب پير  
 منه بعقاب قبل ان يموتوا وفي حديث اخر انه عليه السلام قال ان الله تعالى لا يعذب العامة بين نوب الخاصة  
 اور انيك اور حديث مين كي نبى عليه السلام في فرما ييشتك الله تعالى بعض بعض كي كرا هون تمام خلقت كو عذاب هين كرتا







على السنة العوام الذين لا يعلمون ان شوم فعله وسوء عاقبته فسادة يشتمل الجميع ومنها ان قيام اهل السفينة  
 کی زبان پر گزرتی ہیں جو یہ نہیں جانتے کہ شومست اور کسی عمل کی اور انجام بدو کی فساد کا سبب بن جاتی ہیں اور ایک یہ ہے کہ اہل سفینہ کا بڑا ہونے کا  
 ومنع من يريد خرقها كما يكون سببا لنجاة جميع اهل السفينة من الغرق كذلك قيام اهل الدين ومنع المنكر  
 کشتی توڑ دینا کی کوشش کرنا جیسا تمام اہل سفینہ کو ڈوبنے کی بجائے بچاؤ کی سی ہے اور خداوند کا مستحق ہونے کا اور ہونا اور منکر سے روکنے کا  
 يكون سببا لنجاة جميع المسلمين من الاثم والعقوبة ومنها ان خرق السفينة كما لا يقدم عليه الا من هو احمق  
 گناہ اور عقوبت سے تمام مسلمانوں کی نجات کا سبب بن جاتی ہیں اور ایک یہ ہے کہ کشتی کا توڑنا جیسی وہ ہے شخص اختیار کرتا ہے جو اتنا احمق ہو  
 يستحسن بهو قبحه في الحقيقة ولا يعلم هلاكه كذلك لا يقدم على المعصية الا من يستحسنها ولا يعلم ما فيها  
 کہ اصحابہ اور کوئی نیک سمجھے اور بڑبڑاتی ہی سوائے ہوا کسی ایسی ہی معصیت کو وہ ہے شخص اختیار کرتا ہے جو اس کو نیک سمجھے اور یہ بھی کہ کسی کو اس میں  
 من عظيم الاثم واليم العقاب اذ لو علم يقيناً انه بمعصيته يفعل في دينه من الضر ما يفعل خارق السفينة لما  
 کتنا بڑا گناہ اور کتنا سخت عذاب ہی کیونکہ اگر یقیناً نہ جانتا کہ معصیت میری دین کو ایسا نقصان کرے گی جیسی کشتی کا توڑ دینا اور کتنا ہی تو معصیت کو کہی  
 اقدم عليها ابداً ومنها ان واحداً من اهل السفينة اذا انكر على الذي يريد خرقها واعترض عليه واحداً منهم  
 اختیار کرتا اور ایک یہ ہے کہ کوئی اہل سفینہ میں سے کسی کو جسے توڑ دینا کی کوشش کرے اس کی روک تھام کرے اور اس سے اس پر ہر اعتراض کرے کہ کشتی کا کام  
 فان ذلك المعتبر كما ينسب الى الحق وقلة العقل وعدم العلم بعاقبة هذا الفعل من جهة كون المانع من  
 تو بیشک یہ اعتراض کرنا لاجب ہی احمق اور بیوقوف اور اس حرکت کی انجام میں نادان بھلا اور الگ اس واسطے کہ روک دینا والا  
 الحق ساعياً في نجاة المعترض وغيره من الهلاك كذلك من يعترض على من يغير المنكر لا يعترض عليه الا  
 کشتی کا توڑ دینا ہی معتراض دیکھو کہ ہمارے ہی سبب بچاؤ کی سی ہے ایسی ہی جو شخص اس پر اعتراض کرے جو منکرات سے منع کرتا ہے وہ وہ اعتراض  
 من عظيم حقه وقلة عقله وعدم علمه بعاقبة المعصية وشوهم ا فان من يغير المنكر يكون قائماً باسقاط القرض  
 بڑی حاجات اور ہی وقوف اور معصیت کی انجام اور نحوست کی نادانی ہی بیشک جو شخص منکرات کو روکتا ہے تو وہ وہی ادا کرتی فرض کی  
 المتوجه على المعترض وغيره وساعياً في نجاة من من الاثم وخلصهم من العقوبة ومنها ان اهل السفينة اذا استكتوا  
 جو معتراض وغیرہ پر کسی کو ہی کوشش کرتا ہے اور ان کو خطا سے بچانی اور عقاب سے چھوڑ دینا میں سے کرتا ہے اور ایک یہ ہے کہ کشتی والی اگر توڑ دینا ہی  
 عن يديدها ولم يمنعوا فانهم كما يكونون سوءاً في الهلاك معه ولا يميز الخارق من غيره ولا الصالح من الطالح كان  
 چشم پوشی کریں گے اور اس کو منع نہ کریں گے تو یہ سبب جس حال میں ہونگی اس کی مانند دینی میں برابر ہونگی بلکہ یہ نہ معلوم ہوگا کہ انہیں توڑ دینا لاکوئی ہی اور نہ یہ کہ کوئی کوشش  
 اهل الاسلام اذا استكتوا عن تغيير المنكر يعمهم العذاب ولا يميز بين من تركه الاثم وغيره ولا بين الصالح منهم وغيره  
 ہی اور یہ کہ کونسا ایسی ہی اہل اسلام جب منکرات کی روک تھام میں چشم پوشی کریں گے تو سب پر عذاب آوے گا یہ سبب ان ہونگی منکر کا عمل کرنا اور کوشش ہی اور ان کو کوشش ہی اور نہ  
 ولذلك قال النبي عليه السلام لا تزال الاله لا الله يدفع من قالها وترد عنهم العذاب فللقمة ما لم يستحقوا العقاب  
 بچاؤ کیونکہ اگر وہ کسی ایسی ہی واسطے ہی علیہ السلام فی قرآن میں لایا لا الہ الا اللہ جو ہی بڑے بڑے منکر سے فائدہ دیتا رہے گا اور کوشش ہی عذاب اور توڑ دینا کی کوشش ہی کا جس کی روک تھام میں کسی کو ضعیف  
 قالوا يا رسول الله وما الاستخفاف جمعها قال يظهر العمل بمعاصي الله تعالى فلا يغير فانه عليه الصلوة والسلام  
 عرض کیا یا رسول اللہ اس کا حق کیونکہ ضعیف ہوتا ہے فرمایا جب اعمال بد ظاہر ہوں گے گنہگار نہ ہوں گے اور نہ کوئی اس کو ناپسند کرے اور نہ کوئی بڑا کرے بیشک نبی علیہ السلام فی  
 اخبرني هذا الحديث ان ترك الانكار والتعبر يكون استخفافاً بكلمة التوحيد فلا يرد العذاب بعن الناظرين بها  
 اس حدیث میں ارشاد فرمایا کہ انکار اور تعبر کی حرکت کرنے میں کلمہ توحید کی خفت ہوتی ہے سو کہ ہم نے نبی والوں پر ہی عذاب کو دفع نہیں کر سکتا  
 لكن ينبغي ان يعلم ان الفعل الذي يجب انكاره يشترط ان يكون منكراً سواء كان من الصغار أو من الكبار ان وجوب  
 پر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ جس کا کسی انکار کرنا واجب ہے تو اس میں شرط یہ ہے کہ وہ مذموم ہو پھر برابر ہی صغیر ہو یا کبیرہ اس واسطے کہ وجوب









لا ینکسفان لموت احد ولا حیوته فاذا مر یتیم فشیئا من هذه الاقزام واقرعوا علی الصلوة فانه علیه  
 کیسکی موت اوجیات بر زمین گیتی جب تم کچھ ایسی بول اور خوف کیجو تو نماز پڑھیں پیش و کور  
 السلام قال امر فی الحدیث بالصلوة عند ظهور شیء من هذه الاهیوال التي من جملتها کسوف الشمس  
 اس حدیث میں بروقت ظاہر ہونی ایسی ایسی اہوال کی جنہیں سورج کہیں بھی داخل ہی ناکہ حکم فرمایا  
 وعلم من هذا ان المراد من الامر بذلك الله تعالی فی الحدیث السابق الامر بالصلوة فانه علیه السلام  
 اور اس ہی یہ معلوم ہوا کہ مراد یا دال ہی جو پہلی حدیث میں مذکور ہی ناکہ حکم ہی کیونکہ نبی علیہ السلام ہی  
 قد صلاها بالجاعة وكان القیاس ان تكون صلوة الکسوف واجبة کما ذهب الیه بعض العلماء  
 صلوة کسوف جماعت سی پڑھی اور قیاس میں آتا ہی کہ صلوة کسوف واجب ہو چنانچہ بعض علماء کا یہی مذہب ہی  
 واختار صاحب الاسرار لكون الامر للوجوب لكن الجمهور قالوا انها سنة لانها ليست من شعائر  
 اور صاحب اسرار ہی اختیار کیا ہی اس واسطے کہ وجوب کی نئی ہوتا ہی پر جمہور علماء سنت کہتی ہیں کیونکہ یہ نماز اسلام کی نشانیوں میں ہی نہیں ہی  
 الاسلام وانما توجد بفرض الکسوف لانہ علیه السلام لما صلاها بالجاعة كانت سنة مشروعة  
 ایہ جب ہی ہوتی ہی کہ عارضہ کہیں کا ہو مگر ان ہی علیہ السلام ہی جو یہ نماز جماعت سی پڑھی ہی تو سنت ہی جماعت سی ہلا کہت  
 بالجاعة من غیر کراهة وحملوا الامر علی الذنب فعلى هذا ینبغی لامام المجوعة اذا نکسفت الشمس ان یصلی  
 درست ہی اور غلامانی اس کو مستحب کی نئی رکھا اس بیان کی موافق تمام جو کو لازم ہی کہ جب سورج کہیں ہو دی تو ہمراہ لوگوں کی  
 بالناس فی الجامع اوفی المصلی رکعتین کل رکعة یرکع واحد اھیئة النافلة بلا اذان ولا اقامة ولا  
 مسجد جامع میں یا عید گاہ میں دو رکعت پڑھی ہر ایک رکعت میں ایک ایک رکوع کری جیسی فقہین ہوتی ہیں اذان پڑھی اور نہ تکبیر کی اور نہ  
 خطبة و یقرئہا ماشاء من القرآن ویخفی القراءة عند الذی حنیفة وعندہما یجهر والا فاضل تطویل  
 خطبہ اور ان دونوں رکعت میں چنانچہ پڑھی قرآن پڑھی اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک قرأت چکی ہی پڑھی اور صاحبین کی نزدیک یکا کر پڑھی اور دو رکعت میں  
 القراءة فیہما لان فیہما متابعۃ النبی علیہ السلام اذ قد ثبت ان قیامہ علیہ السلام کان فی الركعة الاولی  
 تطویل قرأت افضل ہی اسلی کہ اس میں ہی علیہ السلام کی متابعت ہی اس واسطے کہ ثابت ہو چکی ہی کہ نبی علیہ السلام کا قیام پہلی رکعت میں  
 بقدر قراءة سورة البقرة وفي الثانية بقدر سورة آل عمران ویجوز تخفیفہا لان السنة استیعاب  
 بقدر قرأت سورة البقرة کی تھا اور دوسری رکعت میں بقدر قرأت سورة آل عمران کی تھا اور اس میں تخفیف ہی جائز ہی اسلی کہ سنوں نماز  
 الوقت بالصلوة والدعاء ماروی عن معمر بن شعبة انه علیه السلام قال ان الشمس والغمر ایتان  
 اور دعائیں وقت کا پورا کر دیا ہی اس واسطے کہ معمر بن شعبہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی کائنات میں ہی  
 من ايات الله تعالی لا ینکسفان لموت احد ولا حیوته فاذا مر ایتام قومها فادعوا لله تعالی وصلوا حتی  
 دون تیناں ہیں نہ کیسکی موت پر گیتی ہیں اور نہ کیسکی حیات پر جب تم اوکو دیکھو تو اللہ تعالیٰ سی دعا مانگو اور قیامت نماز پر ہو  
 تجلی الشمس وهذا الحدیث یفید استیعاب الوقت بالصلوة والدعاء فان خفف احدهما یطول الآخر  
 کہ سورج صاف ہو جاوی اس حدیث سی معلوم ہوتی کہ نماز اور دعائیں وقت کا پورا کرنا چاہی اگر ایک رکعت چھوٹی کوی تو دوسرے کو بڑا دی  
 وبعد الصلوة یدعو حتی تجلی الشمس لان السنة فی الادعية تاخیرها عن الصلوة ثم هو فی الدعاء  
 اور نماز کی بعد اتنی دعا مانگی کہ سورج صاف ہو جاوی اس واسطے کہ طریق مسئلہ دعاؤں میں دعا نماز کی بھی تھا  
 بخیر ان شاء الله جالسا مستقبل القبلة وان شاء دعا قاتما مستقبل الناس بوجهہ او مستقبل القبلة  
 اختیار ہی چاہی پیش کر دے قبل دعا مانگی اور چاہی کھڑا ہو کر لوگوں کی طرف منہ کر کے یا قبلہ ہو کر دعا مانگی







في بيان مسنونية صلاة الاستسقاء عند امساك المطر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بيان مسنون جوتي نماز استسقاء بوقت حکمی یا شرعی

عليه وسلم ليست السنة بان لا يطر ولا تكن السنة ان تطر ولا تنبت الا يرض شيئاً هذا الحديث من صحيح

فرايا كالاسي من بين يدينا كمنه نه برسي بلكه كالاسي يريتا هي كمنه نه برسي بر زمين سي كچشميداهو بهر حديث مصابيح

المصابيح رواه ابوهريرة وصنفه ان القحط ليس بان لا ينزل عليك المطر بل القحط ان ينزل عليك المطر

صحيح حديثون من يري ابوهريرة في روايت سي اوراسي معني بهر بين كمال يري كمال يري بركا كال يري تا هي كمنه نه برسي

لكن لا ينبت من الارض شيء او ينبت ولكن يهلك ولا يدخل في ذلك شيء فان وقع الشدة بعد وقوع

بر زمين من سي كچشميداهو يا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

السعة وحصول اسبابها اقمه ما كان الياس حاصل من اول الامر وليس هذا هي عن الاستسقاء و

اور حاصل برسي سباب زراحي كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

الاستسقاء بل هو قبيح عن اعتقاد حصول الرزق بالمطر وعدم حصوله بعدم المطر فاللازم على العبد ان

استسقاك دعا كركو بلكه اس اعتقاد كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

يسلم نفسه الى مولاه ويعتقد ان الخيرة في جميع حاجي اليه من مولاه وان كان مخالف المرادة وهو فعلي

كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

هذا ينبغي للعبد ان يستسقى ويستسقى ويعلم ان الرزق من الله تعالى فان الاستسقاء والاستسقاء سنة

موافق تودي كوجا هي كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

لومر ولا اخبار ولا تار الكثر في فيه فيستحق الحكم ان يامر الناس ولا بصيام ثلاثة ايام ثم يخرج بهم في اليوم

كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

الرابع الى الصحراء قيل ينبغي لهم ان يخرجوا ثلاثة ايام متواليات لانها مارة ضربة لا يراب الا عذار ولم ينقل

كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

اكثر من ذلك ويخرجون محشاة في ثياب المذلة التي تلبس كل يوم لابثاب الزينة في العيد بل يخرجون

كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

هذه ثلاث متواضعين خائفين لله تعالى ناكسين مرءوسهم ويقدمون الصدقة في كل يوم قبل خروجهم

كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

بذلك قيل حالته انكسرت ربه في خد كمنه نه برسي تا اوكي توشي بهر اليسا تله هو جاوي كمنه نه برسي كچشميداهو بهر حديث مصابيح كاتا بعد امير فراخي

الى انصلي فان كل خير في مثل هذه الاوقات مما صوبه لكون الخيرات دافعة للعقوبات ويردون الظلم

النبي عليه السلام يا رب من هو حتى نخرج من بيننا فادحي الله تعالى يوسى ان اهلكهم عن الغيبة فاكون  
يا ابي ده كوني ي تاكهم اوسكو اپنی میں ہی نکال دین پھر اندھ قالی بی ہر وحی پہچی ای ہوس میں نکو چل خری سی منکر تہمین پھر میں خود  
تماماً فقال موسى النبي عليه السلام لئن لم يمتدحوا يا ابا جهمك من الغيبة فآتوا فاسل الله تعالى عليه  
چغ خری کرئی گون پھر وحی علیہ السلام فی بنی اسرائیل سی فرمایا تم سب تمہیں سی توبہ کرو  
الغيث وروى عن سفيان انه قال بلغني ان بنى اسرائيل قطعوا سبع سنين حتى اكلوا الجيف والاطفال  
میںہہ برسا بلا اور سفيان سی روایت ہی کہ وہ کہتی ہیں بنی اسرائیل پر سات برس کا قحط پڑا جہاں تک کہ مردار اور بچوں کو کھا گئی  
وكانوا يخرجون الى الجبال وينضربون الى الله تعالى فادحي الله الى انبيائهم اني لا اجيب لكم داعياً ولا ارحم  
اور وہ پہاڑوں میں جا کر ہڈیاں نکال کر سی دعا کیا کرتی پھر اندھ قالی فی انکی غیب پر وحی پہچی میں تمہارا دعا قبول کروں اور نہ  
لكم با كيا حتى تردوا المظالم الى اهلها ففعلوا فمطرًا وروى ان عيسى النبي عليه السلام خرج مع قومه  
تمہاری روئی پر ہم کروں جب تک کہ تم حق داروں کی حقوق نہ ادا کرو سواؤہم فی حق ادا کی تو پھر میں نہ برسا اور وہیت ہی کہ عیسیٰ نبی علیہ السلام اپنی قوم کو لیکر  
ليستسقي فلما ضجروا قال لهم عيسى النبي عليه السلام من اصاب منكم ذنب فليرجم فخرجوا كلهم  
دعا مستحقا کی بنی باہر گئی جب میںہہ برسا تو اوسنی عیسیٰ علیہ السلام فی کہا تم میں سے ہر گنگا رہو وہ ہٹ جا دی تب سب کی سب ہٹ گئی  
ولم يبق معه الا رجل واحد فقال له عيسى النبي عليه السلام امالك ذنب فقال والله لا اعلم في ذنبي  
اکی ساہتہ سوا ایک شخص کی کوئی بات نہ رہا پھر عیسیٰ علیہ السلام فی اوس سی پوچھا توئی کوئی گناہ نہیں کیا کہا امد کی قسم جگہا کوئی گناہ معلوم نہیں  
غير اني كنت ذات يوم اصرى فمرت بواحدة فنظرت اليها بعيني هذه فلما جاوزت ادخلت اصبعي  
سوا ای کسی کہ میں ایک دن ٹاچر پڑنا تھا میری پاس کو ایک عورت آگئی سو میں نے اکی طرف اس انگہر سی دیکھا جب وہ چل گئی تو میں نے اپنی اونگلی انگہر  
في عيني فانزعتها فامتعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع حتى اؤقرن على دعائك فذعا  
میں ڈال کر انگہر نکال لی اور اس عورت کی پہچی پہنچ دی پھر اوس سی عیسیٰ علیہ السلام فی کہا تو دعا مانگ تو میں تیرا دعا پرا میں کہوں پھر اوسنی دعا کی  
فتحلت السماء سحابا فانسقوا وروى عن عطاء السلي انه قال منعنا الغيث فخرجنا نستسقي  
پھر ترزت آسمان میں کھٹ کھٹ گئی اور میںہہ برسا اور عطاء رسولی سی روایت ہی کہتا ہی کہ پھر میںہہ برسا نہ ہو گیا سو ہم ہستہ قالی واسطی نکلی  
فاذا نحن بسعدون المجنون في المقابر فطرنا فقال يا عطاء هذا يوم النشور ابعث من في القبور  
تا کھا کورستان میں سعدون دیوانہ مل گیا میری طرف دیکھ کر کہی لگا ای عطاء یہ دن نشر کا ہی یا قبروں سی مردوں کی اوٹنی کا  
فقلت لا كنا منعنا الغيث فخرجنا نستسقي فقال يا عطاء بقلوب سماوية اذ بقلوب  
میں فی کہا نہیں تو پر ہم سی میںہہ برسا نہ ہو گیا اسلی ہستہ قالی واسطی یا پرا نہیں پھر کہا ای عطاء آسمانی دل لیکر آئی ہو یا زمین دل  
ارضية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيهات قل للبهرجين لا يهجر جوا فان الناقد  
میں کہا نہیں بلکہ آسمانی دل لیکر آئی ہیں پھر کہا افسوس ہی ای عطاء کہوئی شخص کو کہی کہوئی نہ بین کیونکہ کہی والا  
بصيرتكم نظرتي السماء فقال الهى وسيدى لا تملك بلادك دين نوب عبادك ولكن بالمكنون  
بینا ہی پھر آسمان کی طرف دیکھ کر کہا اچھ وسیدی اپنی شہدوں کو گنگا رندوں کی برلی میں ہلاکت کر مکن اپنی پوشیدہ  
من اسمائك وادبرت الحجب من لائك اسقنا ماء غدقا نجى به البلاد وتروى به العباد يا من هو على  
ناموں کی برکت سی اور جو کہ تیری نعمتیں پیر پر وہ ہیں پھر کوئی بی انہا بلا جہیں تمام شہر زندہ اور بندی سیراب ہر جا دین اور  
كل شئ قد يبر قال لعطاء فما استتم الكلام حتى اوعدت السماء وابرقت وجادت ببطر كما فواه القرب  
جو ہر شے پر قدرت رکھتا ہی عطاء ریل کر تا ہی کہ اوسنی پہی دعا پوری کی تھی کہ آسمان گرجا اور بجلی چلی اور میںہہ برسنی لگا جیسی شگ میںہہ کھل جاتا ہی

وروى عن ابن المبارك انه قال قدمت المدينة في عام شديدا لفظ فخرج الناس يستسقون وخرجت  
اوران مباركة في روايت هي وكنيتا في حين مدينين اليه سال من انما كبرنا سخت كال برهه تا سوتام لوگ ودر سطح دعا استسقاء كنك اورين هي  
معهم اذا قبل غلام اسود قطعتي المجلس قد اثار باحد لها والقي اخرى على عاتقه فجلس لي جنبتي سمعت  
الذي سائته جاناگاه ايكه شي لوكا موئي لوكي چينري هي هوئي كرايك كا اوقين هي تهنيد كركها تا اور وهر ايني نوندي بر دلال كها تا اكر مين بر ابري مين گيا بر مين سنا  
يقول الهي اخلقت الوجوه عند كثرة الذنوب ومساوي الاعمال وقد حثيس عما غيث السماء  
كه ده كها تا اكه اكه كها بون كه كثرت اور اعمال كي بر اي كها چري بگره گئي  
اور مير آسان سي مينه برسا موقوف هوا

لتدب يدك عبادك فاستاك يا حليما اذ اناة يا من لا يعرف عبادة عنه الا الحميل ان يستقيم  
ناكه تيري بنكي ادب پذير بون مومن چنري وال كرا بون هي عليه سخاوت والي موه ذات جسك مينه سواي رحمت كي بجهه مين جاني نوا مكو اهي سلاط  
الساعة فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكتسب السماء بالغمام واقبل المطر من كل مكان  
كردى بهر ده بهر اي كها تا انا اهي اهي همان تك كه آسان مين كها تا اهي اور طرف سي مينه برسا شروع هوا  
فعلى هذا ينبغي للحاكم ان يستسقى بصلحا والناس وصغافهم وفقراهم لاجل الدواب الهائمة  
اس بيان كي موافق حاكم گلام هي كه استسقاكي دعا صلحا اور وضعفون اور فقيران سي واسطه پيا سي چو بون

والانعام السائمة والاطفال المجلة وى انه عليه السلام قال لولا صبيان وضع وبهائم رتع  
اور چنده مويشي اور چيون جلد في مائتي والون لي و بهلاري اسطه كي روايت هي كه شي عليه السلام كي فرماي اكر دوده پيچي نكي اور چوقه هوئي جانور  
وعبادكم لصبيكم العذاب صبا و قول في دعائه كما قال النبي عليه السلام اللهم اسع عبادك  
اور عابد مندي نهوي توتم بهر عذاب نوت بهر تا اور دعا اوسي صرح كرى محسوس هي عليه السلام كي كي  
وبهائمك واشتر حنك واحي يدك الميت ويستقبل القبلة بالدعاء قائما والناس قاعدا  
رايني بهر كوا بي بلا اور ايني رحمت پيچا اور ايني نوره چنري كه اور و بقبله كرا اهور دعا مانكي اور ايني لوگ و بقبله پيچي مين

مستقبلين القبلة لما روى انه عليه السلام استقبل القبلة ودعا فاذا ادعى بوق بالاجابة  
سوا سلكي روايت هي كه بهر عليه السلام في وبقبله بهر دعا كي نكي اور جب دعا مانكي تو قبوليت كا يقين كرى  
ويصدق رجاء لما روى انه عليه السلام قال ادعوا لله وانه موقنون بالاجابة وقد قال الله  
اولي اميد هو هوئي جاني اسوا سلكي كه روايت هي كه بهر عليه السلام كي فرماي اسدي قبوليت كا يقين كرى دعا مانكو اور الله تعالى هي نواي

ادعوني استجب لكم وقال في آية اخرى وادعوا لي عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة  
جمله بكار كه بهر بون هما سي بكار كو اوليك اور ايت مين فرماي اور جب محسوس بهر يدي بهر بكار كو نون نيك سون بهر بون بكار كي كي بكار كو  
الذراع اذا دعان ويجهد في الدعاء سرا ويقول اللهم انك امرتنا بدعائك ووعدتنا اجابتك  
جسوت بهر بكار بهر اور رعا مين مباله كرى پوسيده بون كي ايني توي مكو يني دعا كر نيك كلم كيا اور قبوليت كا وعده كيا

فقد عوناك كما امرتنا فاجبا كما وعدك اللهم فامن علينا بمغفرة ما فرطنا واجابتنا في سقينا  
سويي توييري حكم كي موافق دعا مانكي ب توييري وعده كي موافق قول كر ايني هاري زياد تيان بخش كر اور ايني قبوليت سي باني برسا كر  
وسعة رزقا ويستحب للناس اذا كان فيهم رجل مشهور بالصلاح ان يستغفوا به ويقولوا  
اور فرخي رزق كي دي كه بهر مشرك اور لوكون كو مستحب هي كه اكر كوئي شخص و نون نيكيت مشهور هوا تو وس اي استسقاكي دعا كر ائين اور ايون امين  
اللهم اننا نستسقي ونستشفع اليك بعبدك فلان اذ روى في صحيح البخاري ان عمر بن الخطاب كان  
التي بهر خسي مينه مانكي سون ايشيري سامني تيري فلان سبه سي شماعيت كرا في اسلي كه صبح بخاري مين روايت هي كه عمر بن الخطاب

اذا خطو استسقى بالعباس ويقول اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا محمد عليه السلام فنتسقين انا  
جب خطو برتا حضرت عباس کی کھیل سی دعا استسقاء کرتی ہوں کہی اے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ کیا کرتی تھے سو تھیں برساتا تھا اب ہم  
نتوسل اليك بعم نبينا محمد عليه السلام فاستسقنا فاستسقون وليس في الاستسقاء عندا بي حيفه درج  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا کو وسیلہ کرتی ہیں سو کہو یا نبی اللہ میں تھیں برساتا تھا اور استسقاء میں نام ابو حنیفہ کی نزدیک کوئی  
صلوٰۃ مسنونہ بالجماعۃ فان صلی الناس حلا ناجزا وانما الاستسقاء عندہ دعاء واستغفار

نامسنون جماعت ہی ثابت نہیں ہے اگر کوئی جدا جدا نماز پڑھ لیں تو جائز ہے <sup>اہم کہ نزدیک استسقاء دعا اور استغفار ہی</sup>  
لِقَوْلِهِ تَعَالَى قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِيدُكُمْ مَالًا  
اس دلیل ہی تو ہیں کہ گناہ بخشوا اپنی رب سے مستغفر ہوا ہی بخششی والا چودہوی آسمان کی تیر دہریں اور پستی کی تیر دہریں اور  
بَيِّنًا وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّةً وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا هَذِهِ آيَةٌ وَإِنْ كَانَتْ حَكَايَةُ مَا قُلَ بَرُوحُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَقَدْ  
بیون ہی اور بنیادی حکم داغ اور بنیادی حکم نہ ہیں پس یہ آیت اگرچہ فوج نبی علیہ السلام کی قول کی حکایت ہی جو نبی قوم کو فرمایا تھا

لَكِنْ يَصِحُّ الِاسْتِغْلَالُ بِهَلَاكِ شَرِيعَةٍ مِنْ قَبْلِنَا شَرِيعَةً لَنَا إِذَا قَضَاهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا وَلَمْ يَرُدَّ  
براس آیت ہی استغفار صحیح ہی اس کی کہ ہم ہی پہلی شریعت میں جب اوکو اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں بیان فرمادی اور اسکا انکار نہ کیا اور  
فِيهَا النَّسْخُ كَفِي هَذِهِ آيَةٌ فَإِنَّ تَعَالَى بَيْنَ يَدَيْهَا أَنْ الِاسْتِغْفَارَ سَبَبُ لَأَسَانِ السَّمَاءِ وَهُوَ الْمَطَرُ أَدْرَى أَنْ  
اوکو نسخہ وارد ہو جس کی آیت میں ہی پس اللہ تعالیٰ اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ استغفار کی سبب ہی مینہ برساتی

لَوْحِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَذَرَهُ قَوْمٌ بَعْدَ تَكْرِيرِ الدَّعْوَةِ دَهْرًا طَوِيلًا فَخَبَسَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الْمَطَرَ وَأَعْقَمَ  
کو نوح نبی علیہ السلام کو اس کی قوم کی بعد تکرار دعوت کی مدت دیر تک محذوب کی سوا اللہ تعالیٰ نے چاہا پس تک اور بعضی کہتی ہیں  
أَرْحَامَ نِسَائِهِمْ رُبْعِينَ سَنَةً وَقِيلَ سَبْعِينَ سَنَةً فَوَعَدَهُمْ نُوْحُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُمْ أَنْ اسْتَغْفَرُوا مِنْ  
سترہ برس تک اور مینہ برساتا نہ کیا اور عورتوں کو باج کر دیا پھر نوح نبی علیہ السلام کی وصتی وعدہ کیا مگر وہ ایسی گنہگار تھے کہ نہ توبہ کریں نہ آخر کو  
ذَبَّهُمْ بِرَقَمِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْخَبَ وَيَرْفَعُهُمْ كَأَنوَافِهِ فَعَلِمَ مِنْهُ أَنَّ الْمُسْنَى فِي الِاسْتِسْقَاءِ الدَّعَاءُ وَالِاسْتِغْفَارُ  
اللہ تعالیٰ نارنگی اور رزق کی فراخی دی اور جس مصیبت میں مبتلا ہیں وہ دور کردی اس میں معلوم ہوا کہ استسقاء میں دعا اور استغفار ہی سبب ہے

وَرَوَى عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ يَا رَسُولَ  
اور انس ہی روایت ہے کہ ایک شخص جمعہ کی دن مسجد میں آیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرماتی تھی اسی عرض کیا یا رسول اللہ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْمَوَاشِيُّ وَخَشِنَا هَذَا عَلَى أَنْفُسِنَا فَادْعَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَسْقِينَا وَرَفَعَ رَسُولُ  
صلی اللہ علیہ وسلم ہوا سنی تو گئی اب بیکوئی جانوں کا خوف ہی سونم اللہ ہی دعا کرو کہ بھو یا نبی عنایت کری بہر رسول

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدِيهِ قَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غِيَاثًا مَغِيَاثًا مَرْتَبًا مَعْدًا أَجْلًا خَيْرَ أَجَلٍ قَالَ الرَّجُلُ  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں آیتوں کا دعا کی اسی میر مینہ برساتا اجنا مینہ تازہ کر بولا بہت فائدہ مند ہے دینرو  
فَمَا كُنَّا فِي السَّمَاءِ قَرَعَةً فَارْتَفَعُ السَّحَابُ مِنْ هَهُنَا وَهَهُنَا حَتَّى صَارَ كَمَا تُمْطَرُتُ سَبْعًا مِنَ الْجَمْعَةِ إِلَى الْجَمْعَةِ  
کہ آسمان میں کچھ ابر نہ تھا یہاں وہاں اور ہر سی ابر نمودار ہوئی لگا بیان تک کہ گتہ گتہ ہیں بہر سات دن تک اس جو سی اگلی جمعہ تک برسی لگا

وَدَخَلَ ذَلِكَ الرَّجُلُ الْمَسْجِدَ فِي الْجَمْعَةِ الْقَابِلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ وَالسَّمَاءُ تَشْكُبُ فَقَالَ يَا رَسُولَ  
پھر وہی شخص اگلی جمعہ کو مسجد میں آیا اس وقت ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرماتی تھی اور مینہ برساتا تھا عرض کیا یا رسول  
اللَّهُ تَهْدِمُ الْبَنِيَانِ وَتَنْفُطُ السُّبُلَ فَادْعَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَمْسِكَكَ فَتَبْسِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اللہ کہہ گا کہ وہ گئی اور سستی مینہ ہو گئی سودا کرو کہ اللہ تعالیٰ مینہ کہوں دی پس صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

بجلالة بنی آدم ثم رفع يديه فقال اللهم حول لنا الايام والظلم وبطن الاودية ومصاب  
بن آدم کی ملالت ہی قسم کیا پھر دو نوا تہا کہ بعد اکی الہی ہماری کہ در فوج پر ہمہ زمین اچھی ٹیڈون اور زمین کی پشون پر اور پھر ہاتھوں پر ہاتھوں کی اندر اور چٹا  
الشجر قال الراوی فما کان فی السماء خرقا فاجابت السماء عن المدينة حتی صارت حولها کالکلیل فالراوی  
وضعیہ اہرقی ہوں راوی کہ ہنسا ہی آسمان میں چھین ڈھکلا ہوا تھا سو دینہ کی اوپر ہی ابریکر گیا بیان ٹنگا اوکی کو تاج کی مثال ہو گیا پس راوی کی اس طرح  
لم یدکر فی هذا الخبر غیر الدعاء فعلم منه ان الصلوٰۃ فی الاستسقاء غیر مسنونۃ وقد ثبت ان عمر  
سوار دعا کی اور کچھ بیان نہیں کیا اس میں معلوم ہوا کہ استسقاء میں نماز مسنون نہیں ہی اور بیٹیک ثابت ہوا ہی کہ عرضی اسد عنہ فی  
استسقی لم یصل ولو کان الصلوٰۃ سنۃ لما ترکھا لانه کان اشد الناس اتباعا لسنة رسول الله علیہ السلام  
استسقاء کی دعا کی اور نماز مسنون ہوتی تو عرضی اسد عنہ کہ چھوڑ فی اسلمی کو عمر کی برابری سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع کو ہی نہیں تھا  
صلی فیہ لکعتین کصلوة العید فذلک انما یدل علی الجواز وليس الکلام فیہ بل الکلام فی کونھا سنة والسنة  
ہستقامت اور رکعت عید کی کسی نماز پر ہی ہوا سہی جواز معلوم ہوتا ہی اور اس میں کلام نہیں ہی بلکہ کلام مسنون ہوتی ہی اس وقت ہوا ہی جس کی حکایت سی  
لا تثبت بمثلہ بل انما تثبت بالمواظبة ولم یوجد المواظبة لانه علیہ السلام فعلھا مرة وتركھا اخرى ولم یکن  
ثابت نہیں ہوتا سنت ہوتا ثابت ہوتا ہی اور مواظبت نہیں ہی جاتی اسلمی کو عمر کی برابری سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع کو ہی نہیں تھا اور عمل کرنا  
فعلہ اکبر من ترکہ حتی یکون مواظبة وقال یصلی الامام بالناس رکعتین کصلوة العید بلاذان ولا اقامة  
ترک کر ہی سی زیادہ نہیں تھا جس کو مواظبت کہہ سکیں اور صاحبین کہتے ہیں کہ امام کو لوگوں کو ہر بار لیکر عید کی طرح دو رکعت بدون اذان اور تکبیر کی پڑھی  
مع التکبیرات الزوائد والجزء بالقرآن ثم یخطب خطبتین یفصل بینھما بجلوس خفیفة ویکون الاستغفار  
اور تکبیرات زوائد اور اکر ہی اور قرات پیکر کر پڑھی پھر دو خطبہ پڑھی دو کوئی چھین چکاسا جلسہ اسد کی اور استغفار دو نو خطبوں کا عمدہ مضمون ہو  
معظم الخطبتین فاذا فرغ من الخطبة یستقبل القبلة ویحلی رداءہ فی هذه الساعة تقولا بتحلیل الحال  
جب خطبہ پڑھ چکی تو روبرو قبلہ ہو کر اب چادر کو واسطی تقاول بدل جانی حالت کی اوٹھی  
فیجعل اعلی الیمین علی الشمال و اعلی الشمال علی الیمین ثم یدعو ویقول فی دعائه اللهم اسق عبادک وبھا ائمتک  
پس دامن طرف کا پلہ بائیں طرف کر لی اور بائیں طرف کا پلہ دایں طرف کر لی پھر دعا مانگی اور دعا کی اندر یہ خطبہ اور اکی الہی ہماری بندوں اور اپنی حیوانات کو پانی کی  
وانظر رحمۃک واحی بلادک المیت اللهم انک امرتنا بدعائک ووددتنا اجابتک فقد دعوناک کما امرتنا  
اور اپنی رحمت کو دیکھ کر اور اپنی مروت پر شہرہ کر الہی تو ہی ہمو دعا کر نیکی حکم دیا اور قبول کر نیکی وعدہ فرمایا سو ہم تو بیشک تیری حکم کی موافق دعا مانگ چکی  
فاجبتا کما وعدتنا اللهم فامن علینا بمعفرة ما فرطنا واجابتک فی سقینا ووسعنا رزقنا اللهم لا تھلک بلادک بل تزیل  
اپ تو اپنی رحمت کی موافق قبول کر الہی ہماری زیادتیان بخش کر اور اپنی قبولیت سی ہمو پانی دیکر اور رزق کی فراخی کر کر ہر منت کرا الہی ہنگام بندوں کی بدل اپنی شہرہ کر  
عبادک ولكن برحمۃک الشاطیة ونعمتک لکاملۃ اسقنا ماء غدقنا یحیی بہ البلاد وتزوی بہ الصلوات  
دیکھن بھی رحمت شامل اور نعمت کامل سی ہمو انتہیت پانی دی جس سی شہرہ زندہ اور تمام بندی سہی اب ہوا جان تو بیشک  
علی کل شیء قدیر رزقنا انما فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و رزقنا عذاب النار المجلس السادس  
ہر شیء پر قادر ہی ہو گیب ہماری ہجو دنیا میں خوبی اور آخرت میں خوبی دی اور ہجو دوزخ کی عذاب سی بجا چسپا بیسوی  
والاربعون فی بیان وجوب تعلیم الفرائض والقرآن ولحن الخفی والجلی  
مجلس میں بیان وجوب تعلیم فرائض کا اور قرآن کا اور لحن پرشیدہ اور ظاہر کا  
قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم تعلموا الفرائض والقرآن فانی مقبوض هذا المحدث من حسان  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا سیکھو اور الفرائض اور قرآن کو کیونکہ میں قبض ہوتا ہوں یہ حدیث مصابیح کی

المصابیہ و ابوبہرہ و بقیہ تحریر علی تعلیم النورین من العلم لافہما لا یتلقغان التلقف بمعنی  
 من حدیث بن مرہ ابوبہرہ کی روایت ہی اور حسین امت کی کئی واسطی سیکھن و تقسیم علم کی ترغیب ہی کہونکہ یہ وہ فوسلای ہی مانی اند علیہ سلم کی ادرسی  
 الاخذ لامنہ علیہ السلام فانہ علیہ السلام اذا قبض لا یحصل الناس منہما شیء بعدہ الا ما تعلموا منہ  
 نہیں حاصل ہوتا تلقف کا معنی یعنی کی ہیں کیونکہ یہ علیہ السلام فی حقیقت کی توبہ بعد و کی لوگوں کو دونوں ہی کوئی علم نہیں حاصل ہو سکتا مگر کتابی جو سیکھ سیکھے  
 و ہما الفرائض و القرآن اما الفرائض فقد ذهب بعض الناس الی ان المراد بها قسمۃ الموارث ولا دلیل لہ  
 اور وہ دونوں فرائض اور قرآن ہی حسین فرماہیں کہ اور تو بعض لوگ وراثت کا تقسیم کرنا بتاتی ہیں اور موافق ذکر توشیح کی اس خصوصیت کی دلیل نہیں معلوم ہوتی  
 فی ہذا التخصیص علی ما ذکرہ التوریشی بل الصحیح ان المراد بها الفرائض الی فیہا اللہ تعالیٰ علی عبادہ

عکس صحیح یہ ہی کہ سراسر سی و دو امور ضروری ہیں جو اللہ تعالیٰ اپنی بندوں پر فرض کر دی ہیں  
 واما القرآن علی ما ذکر فی الاصول فهو ما کان منقولاً بالتواتر کا لقراءۃ السبع المعروفۃ الی اختارہا الائمۃ  
 اور قرآن علم اصول کی معنی کہ موافق وہی جو تواتر سی منقول ہی جیسی سائلوں فرامیتین مشہور جو کجکولت کی ساتوں اماموں فی احتیاط کر کے مابقی  
 السبعۃ من القرآن ما کان منقولاً بالتواتر فانہ لیس بقرآن بل من القرآن الشاذ سواء نقلت بطریق شاذ  
 وہ نہیں ہی جو تواتر منقول ہی سو یہ قرآن کی احکام میں داخل نہیں ہی بلکہ وہ قرأت شاذ ہی برابر ہی کہ بطریق شہرت منقول ہو  
 و بطریق الاحاد والنقل بالتواتر شرط فی کون المنقول قرآناً سواء کان فی جوہر اللفظ او فی ہیئہ و المراد من  
 یا بطریق احاد اور نقل بالتواتر منقول کی کئی قرآن پوچھن شرط ہی برابر ہی کہ جوہر لفظ میں ہو یا اور کی صورت میں اور جوہر لفظی ہی ہم امر وہی  
 جوہر اللفظ ان یختلف خطوط المصاحف فی القرات السبع نحو مالک یوم الدین و مالک یوم الدین و المراد من  
 کہ خطوط و احاف کی قرأت سبعین بدل جاوین جیسی مالک یوم الدین اور مالک یوم الدین اور مالک یوم الدین  
 ہیئۃ اللفظ ان لا یختلف خطوط المصاحف فی القراءۃ السبع کا التفہیم لامالۃ و نحوہا فاذا کان  
 ہیئت سی یہی کہ مصاحف کی خطوط قرأت سبعین میں نہیں ہیں جیسی مالک کرنا اور مالک کرنا اصناف اسکی اور جب

النقل بالتواتر شرط فی کون المنقول قرآناً ظہر ان الشاذ سواء نقل بطریق شہرۃ و بطریق الاحاد لا یتصور  
 نقل بالتواتر منقول کی قرآن ہر میں شرط موصی تو ظاہر ہوا کہ قرأت شاذ برابر ہی کہ نقل بطریق مشہور ہو یا بطریق احاد ماسکو  
 حکم القرآن حتی لا یجوز قراءۃ تہ فی الصلوۃ و الخاصل ان المشہورین من ائمۃ القراءۃ ہم السبعۃ المذكورون فی  
 حکم قرآن کا نہیں ہوگا یہاں تک کہ اسکو نماز کی اندر پڑھنا جائز نہیں خلاصہ یہی کہ قرأت کی شہورام وہ ہی ساتوں ہیں جو  
 التیسیر و الشاطبی و ہما علم و حنفی و الکسائی ہذہ الثلثۃ من مکوفۃ و ابن کثیر من مکۃ و نافع من المدینۃ  
 تیسیر اور شاطبی میں مذکور ہیں اور ہما علم و حنفی و الکسائی یہ تینوں لوگوں کی ہیں اور ابن کثیر مکر کا اور نافع مدینہ کا

و ابو عنزو من البصرۃ و ابن عاصم من الشام وقد ثبت شیوخ ثلثۃ اخرون و ہم یعقوب بن اسحق و زبید بن  
 اور ابو عنزو بصرہ کا اور ابن عاصم شام کا اور تین شیخ اور ہی ثابت ہیں وہ یہ ہیں یعقوب بن اسحاق اور زبید بن  
 الفقہاء و خلف بن ہشام و الصحیح ان احکام القرآن من جواز الصلوۃ و غیرہ جاریتہ فی ہذہ الثلثۃ ایضاً  
 فقہاء اور خلف بن ہشام اور صحیح یہی کہ احکام قرآن کی یعنی نماز کا جائز ہونا اور سواہر کی ان تینوں میں ہی

کا السبعۃ و اما ما رآہا من القراءۃ الشاذۃ مشہور اکان او غیر مشہور فلا خلاف فی عدم جواز قراءۃ فی  
 ان ساتوں کی کہ نہ جاری ہی اور ہی سواہر کی اور شاذ قرأتین مشہور ہوں یا غیر مشہور اس میں خلاف نہیں ہی کہ وہ نماز میں پڑھنی جائز نہیں ہیں  
 الصلوۃ و اما الخلاف فی اسادہا قال لاصفہا لانی ما لم یتواتر من القرات الشاذۃ فتحکم فی الصلوۃ حکم کلام البشر  
 اور خلاف ہی تو نماز کی فاسد کر ہی نہیں ہی اصفاً لکتابی کہ قرأت شاذہ جسک متواتر ہو تو لو کہ حکم نماز کی اندر حکم آدمی کی حکم کلامی







فذلك الحروف تجوز صلواته لكن لا يؤتم غديره وكذا إذا كان الرجل لا يقف مواضع الوقف وكان يتغنى عند القراءة  
موجود بين قلوبهم أو جازيهم برأوي الامت تكري اورايسى ہی جو شخص وقت کی تکہ وقت تکری یا قرات میں کہنا زکری

لا يؤتم غير المجلس السابع والأربعون في جواز التغني في القرآن وما لا يجوز فيه  
تواؤم کی امت تکری سینتا لیسون مجلس قرآن میں تغنی وغیرہ جائز ہوئی اور نہ جائز ہوئی میں

وغيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن هذا الحديث من صحاح  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہم میں سے نہیں ہی جو قرآن میں تغنی نہ کری یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں

المصابيح ما ساعد بن ابی وقاص والمراد بالتغني المذكور فيه ليس هو المشهور المعروف بوجه الاول  
میں سے ہی ساعد بن ابی وقاص کی روایت سے اور تغنی سے مراد جو اس حدیث میں مذکور ہے وہ تغنی مشہور و معروف نہیں ہی کئی وجہ سے پہلی وجہ یہی

ان اول الحديث وهو قول عليه السلام ليس هذا بمنزلة من لم يتغن بالقرآن معناه ليس من اهل طائفة من يتبعنا  
کہ اول حدیث قول علیہ السلام کہ اس میں سے نہیں ہی کہ ہماری دین میں اور ہماری فرمان برداری میں نہیں ہی

في امرنا وهو من قبيل الوعيد والاحلاف بين الامم ان قلنا ان القرآن من غير التغني يشاب ما جرد فكيف  
فی امرنا وہو من قبیل الوعد والاحلاف بین الامم ان قلنا ان القرآن من غیر التغنی یشاب ما جرد فكيف

الوعيد فكذلك ان الفقهاء صرحوا بكون قراءة القرآن بالتغني معصية ويكون التالى والسامع اثمنا  
الوعید کہ ہوا دوسری وجہ یہ کہ فقہاء نے صاف کہنا ہی کہ تغنی کی سائنہ قرآن کا پڑھنا گناہ ہے اور یہی والا اور یہی اولاد کو لگایا ہوئی ہیں

بل يكون المستحل كافر اذ ذلك لان التغني حرام في جميع الاديان وكذا اللحن حرام بالاجماع قال البزار  
بلکہ وہ مکحل سمجھی والا کافر ہوتا ہی اور یہی اسلی کہ تغنی تمام دینوں میں حرام ہی اور یہی ہی لحن بالا اتفاق حرام ہی بزار کی کتاب ہی

اللعن حرام بلا خلاف وذكر ابو البركات في شرح النافع ان التغني حرام في جميع الاديان وحكى عن ضهير  
اللعن حرام بلا خلاف و ذکر ابو البرکات فی شرح النافع ان التغنی حرام فی جمیع الادیان وحکی عن ضہیر

لحن بالا اتفاق بلا خلاف فحرم ہی اور ابو البرکات فی تافیک شریع میں یہ ذکر کیا ہی کہ تغنی تمام دینوں میں حرام ہی اور ضہیر الدین مرغینانی ہی  
المرشید انی ان من قال لمقرئ زلفنا عند قراءة حسنت يكفر ووجه كون التحسين كقرا ان قراء هذا  
کھات کرتی ہیں کہ جس نے ہماری وقت کی قاری کو قرات پڑھتی ہوئی کہا احسن واد کیا خوب کافر ہو جاتا ہی اور اچھا کہنا کفر اسلی ہی کہ قرات اس

الزمان قلنا يجوز قراءتهم في المجالس والمحافل عن التغني والتغني للناس لما كان حراما بالاجماع كان قطعيا  
الزمان کی قاریوں کی مجلس اور محفل میں تغنی سے خالی نہیں ہی اور تغنی لوگوں کی حق میں جو بالا اتفاق حرام ہی تو قطعی ہوئی

ولذلك سماه صاحب الخلاصة كبرى وكذا صاحب الهداية حيث قال فيها ولا يقبل شهادة من يغني للناس  
ولذلك سماه صاحب الخلاصة کبری وکذا صاحب الهدایہ حيث قال فیہا ولا یقبل شہادۃ من ینغی للناس

اور اسلی صاحب ذخیرہ اسکے کہ ہوا نام لیا ہی اور اسی ہی صاحب ہدایہ جس جگہ تغنی کی باب میں کہا ہی کہ اسکا کو ہی مقبول نہیں جو لوگوں کی ہی تغنی کری  
لانه يجمعهم على ارتكاب كبيرة فدل كلامه هذا على ان استماع التغني كبيرة فاذا كان الاستماع التغني كبيرة  
لانه یجمعہم علی ارتکاب کبیرۃ فدل کلامہ ہذا علی ان استماع التغنی کبیرۃ فاذا کان الاستماع التغنی کبیرۃ

اسلی کہ لوگوں گناہ کبیرہ پر جمع کرتا ہی اس تقریر میں معلوم ہوا کہ تغنی کا سنا گناہ کبیرہ ہی پس جب تغنی کا سنا گناہ کبیرہ ہوا  
فكون التغني كبيرة اولی فالمغني مرتكب لهذه الكبيرة فتحسينه تحليل للحرام القطعي وهو كقراءة من هذا  
فكون التغنی کبیرۃ اولی فالمغنی مرتکب لہذہ الکبیرۃ فتحسینہ تحلیل للحرام القطعی وهو کقراءۃ من ہذا

تو تغنی بطریق اولی کبیرہ ہوگی پس مغنی اس کی کو اختیار کرتا ہی اب اسکا اچھا کہنا حرام قطعی کھال کرنا ہی یہہ کفر ہی ایس ہی معلوم ہوا  
ان من يحضر الجمعة والجماعة في هذا الزمان قلما ينجو من ارتكاب كبيرة لان كثيرا من الخطباء والقراء  
ان من یحضر الجمعۃ والجماعۃ فی ہذا الزمان قلما ینجو من ارتکاب کبیرۃ لان کثیرا من الخطباء والقراء

کہ جو شخص جمعہ اور جماعت میں آئی ہیں اس زمانہ میں ارتکاب کبیرہ سے بہت کم بچتا ہی اسلی کہ اکثر خطیب اور قاریوں کی خطبی  
قلما ينجو خطبتهم وقرائتهم عن التغني بل هم يأخذون في الخطبة والقرآن ما خذهم في الشعر والغزل  
قلما ینجو خطبتہم وقرائتہم عن التغنی بل ہم یأخذون فی الخطبۃ والقرآن ما خذہم فی الشعر والغزل

اور قرات تغنی ہی بہت کم خالی ہیں بلکہ وہ خطبہ اور قرآن میں شعر اور غزل کا دیر بہت ہی



ولا يجاز من حارهم مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم بشانهم ذكر هذا الحديث الامام الجعفي  
 اور تان اوکي کو کسی بھی نہ اور تانگی اوکي دل اور اوکي دل جو اوکي وضع پسند کرتی ہیں فتنہ میں ہیں اس حدیث کو امام جعفی نے  
 في مشرح الشاطبي وهو اصل عظیم في هذا الباب الذي هو جواز التغني بالقرآن وعدم جوارزه وعليه  
 شاطبي کی شرح میں ذکر کیا ہے اس باب میں بہرہ پری اصل یہ یعنی قرآن میں تغنی جائز ہونی کا اور شاطبی نے ہونی کی اور  
 يتفرع مسائل هذا الباب ومن لم يقف على هذا الاصل يغلط كثيرا اذ جعل بعضهم التغني حراما  
 اس باب کی مسائل آہی پر مبنی ہیں اور جو شخص اس اصل سے واقف نہیں ہی بہت غلطی کرتا ہی اسوہی کہ بعضی تغنی کو صحیح  
 في جميع الاديان فيلزم الكفار مستحله وبعضهم اجازته في الشريعة المحمدية وكذا اللحن فتخير  
 اديان میں حرام کہیں ہیں اب لازم آتی کہ حلال ہے اور کافر ہونے اور بعضوں کی شریعت محمدیہ میں جائز رکھا ہی اور کسی ہی لحن کا حال ہی  
 الناظر الى هذه الاقوال فلا بد من معرفة معنى التغني والحن وما هو المراد منهما عند القائلين  
 سو جو کہ ان اقوال کو دیکھتا ہی حیران ہوتا ہی اب تغنی اور لحن کی معنی کا سمجھنا ضروری اور جو ان دونوں سے مراد ہی اوکي جو جواز کی قائل ہیں  
 بالجواز والقائلين بعدم الجواز حتى يتخلص من ورطة الخير والهلاك اما التغني فهو اما من التغني بالكسر  
 اور اوکي جو جائز بتاتی ہیں تاکہ وہ حیرانی اور شک کی بہنوری خلاص ہو دی اب تغنی یا توشیح ہی غنی کسی چیز کی کہ کسی ہی  
 والقصر ومن الغناء بالكسر والمد فان كان من الاول فهو بمعنى الاستغناء وان كان من الثاني فهو  
 بدون مد کی اور یا غناء شق یا تانگی کی زیر اور مدی پہر اگر تغنی اولی سے مشتق ہی تو اوکي معنی استغناء ہی نیاز کی ہیں اور اگر دوسرے ہی شق ہی تو  
 بمعنى التزيين والترجيم والتطريب اذ الغناء هو الصوت الموزون الرقيق الحزين والتغني والتزيين والترجيم  
 اوکي معنی سروسر اور آواز کا بلند اور سبک کرنا اور رجائا اسوہی کہ غنائہ ہی آواز موزون ہی ہندی نرم دلیں چیت ہی ہندی اوکي میں اور نرم اور زنجیر  
 والتطريب استعمال ذلك الصوت الموزون وترديده في الحلق بادخاله داخل الحلق مرة واخرجه  
 اور تطريب اسی آواز موزون کا برتن اور استعمال کرنا اور اوکي حلق میں بہرہ آواز کا ایک بار حلق کی اندر لیجاتا اور یہ آواز کا بہرہ لانا  
 اخرى على الطريقة المستفاد من الموسيقى وهذا هو المشهور المعروف المراد بالتغني المحرم في جميع  
 اس طرز ہی جو کوئی کرتی ہیں اور یہ ہی مشہور معروف تغنی ہرادی جو کہ تمام دینوں میں حرام ہی  
 الاديان سواء اقرن بالقرآن او بالاذان او بالخطبة او بالاذكار او بالاشعار او لم يقترن بشئ منها  
 برابر ہی کہ قرآن میں جاری ہو یا اذان میں یا خطبہ میں یا ذکر میں یا شعر میں یا اشعار میں یا اشعار میں ہی نہیں  
 ولذلك لما بين صاحب مجمع الفتاوى ان استماع صوت الملاهي كالضرب بالقصب وغير ذلك  
 اور یہی ہی جو کہ صاحب مجمع الفتاویٰ نے بیان کیا کہ ٹیک ملاہی کی آواز کا سننا جیسی ڈنکی وغیرہ ہی بکارتا  
 هي حرام ومعصية لقوله استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها من الكفر ومن سماع  
 یہ سب حرام اور معصیت ہی واسطی ارشاد ہی علیہ السلام کی کہ سننا ملاہی معصیت ہی اور اوکي پیشہ کرنا فسق ہی اور اوکي مزہ اوکي کفر ہی اور اوکي کان میں  
 بغتة فلا تله عليه لكن يجب ان يتجهد بكل الجهد حتى لا يسمع لما روى انه عليه السلام ادخل صعبه  
 ناگاہ آواز آگئی تو ابہر گناہ میں لکھن لیکن واجب ہی کہ نام نہ کرکوشش کرے کہ وہ آواز کان میں نہ آوی کیونکہ وہ بیت ہی کہ علی علیہ السلام آواز سکر لینی کا نون میں  
 في اذنيه عند سماعه قال دلت المسئلة على ان مجرد الغناء والاستماع اليه معصية وان لم يقترن  
 اور ٹیکان دی لین نہیں کہا ہی کہ اس مسئلہ سے معلوم ہوتا ہی کہ حلق غنی اور اوکي سننا معصیت ہی اگرچہ کسی شے میں  
 بشئ من القرآن وغيره وجه الدلالة ان الحاصل من الملاهي مجرد الصوت الموزون لا غير فيكون مجرد  
 قرآن وغیرہ ہی جاری نہ ہو اور وجہ دلالت کی یہ ہی کہ حاصل ملاہی ہی شری آواز موزون ہونی ہی اور کہ نہیں ہونا تو اب صرف



ولا یفتی فی طعن السلف الصالحین ویستحب الیهم الفعل المحرم فی جمیع الادیان حیث یعتقدون ان الغناء  
 بکماله اسلف کلمتی دینی بین اوراد وشرایع فعلی که جماعتی من حرام می تهمت یعنی بین اسوسلی که بیه اعتقاد وکری بین که بیک سبب غنا  
 الذی یفعلونه الیوم هذا الذی کان السلف یفعلونه ومعاذ الله ان یظن بهم هذا ومن وقع له ذلک متعین  
 که جواب عمل من آتی می باشد ودهی غنا بی جوسف بزرگ استخوان کرمی خدای پناه اوکی طرفه سببی گان سی . اوکی خیال من بی جوسف بزرگ  
 علیه ان یتوب عنه ویرجم الی الله تعالی والا فهو من الها لکن لا تری ان حسن الصوت فی الاذان مندوة  
 قرا وکوی بهی جای که اس عقیده می نویسد که او خدا کی طرف رجوع کری نهین تروه هلاک هوا وکی نهین که حسن صوت اذان من مستحب  
 ومطلوب مع ان التفتی فیہ حرام ومکروه منصوص که هتته فی عامة الكتب من المتون والشروح والفتاوی  
 اور مقصود می باشد ویکه اذان من حرام اور مکروه می اوکی که است تمام متون اور شرح مول اور فتاوی من  
 مع خص من التکید والتهدید وقد صدر الکفر علی فاعله عن النبی علیه السلام وعن الصحابة والتابعین غیرهم  
 بتکید اور تهدید مذکور می اور شیک برآی تفتی که میوای که نبی علیه السلام می اور صحاب اور تابعین وغیره  
 من السلف واختلف اذ روی عن ابن عباس رضانه علیه السلام کان له مؤذن بطرب یضاه عن ذلک وروی ان  
 اکل اور بچول من سی است سوسلی که ابن عباس می روایت می که نبی علیه السلام کی دان ایک موزی مطرب هتا اور مؤذن کواسی باز که اور مکروه  
 رجلا قال لان عمرانی احب فی الله فقال له ابن عمرانی ابغضک فی الله لانک تفتی فی اذانک فظهر من  
 که کشف ظاهر ابن عمرانی که اس که اسلی چوب رکتا بین پس ابن عمرانی جواب دیا من تمکون ذلک واسلی برآ جانی بین اسلی که تودان من تفتی که تانی  
 هذه الوجوه کما هیان المراد بالتفتی فی الحدیث المذكور سابقا البس هو المعروف والمشهور بل المراد به الاصلان  
 اب ان تام وجوہات می ظاهر بوشی که تفتی می چوبی صحت من آیای دهی تفتی معروف و مشهور از این بین بلکه تفتی می قرآن کا ظاهر می  
 بالقرآن والا فصح به کانه علیه السلام جعل الجهر به تعابدا لقرآن متوحدا لله تعالی ونموه انبیاءه فی کونه  
 اور نصیحان می برآ سارادی که نبی علیه السلام فی قرآن بدان وازی برآی که تودان قرآن که تری بای ودهی توحید الله تعالی کی اور انبیاء کی نبوت کی اسباب بین  
 من شفاعته الاسلام کالاعلام بالشهادتین فی صحة الامکان والمراد به الاستغناء بالقرآن عن الانعاز و  
 که نشان اسلام کا می جیسی ویکه شهادت کا ظاهر کرنا واسلی استی ایمان کی نشان می یا تفتی می مراد است قرآن کی مشرود می اور  
 احادیث الناس فقد ورد التفتی بهذا المعنی وان ما یجیء تفعل بمعنی لست فاعل لکن قلة الاستعمال لا یمنع  
 جهان کی تفتی که اینون سی بی نیاز مونا بیکه تفتی کی بهی سنی من اگر هر وزن تفعل کا استعمل کی معزول من کثر آتای بیکین تحت استعمال سی احتمال  
 مستعمله والمراد به التقرین والتزین فان هه من الغمران لا سیما مع حسن الصوت فان التفتی بمعنی حسن  
 اراده که نهین وقوف بوتا اوراد امر می بگوید ترش می کیو کواسی قرآن کو زینت موری می خاص که خوش آواز می توبیکه تفتی بهی خوش آوازی  
 الصوت مندوبه علی الذکر فی الثنا وراخا بیتان التفتی بالقرآن ان لم یغیر الکلمه عن وضعها بل یحسنه تحسین  
 مستحب می چنانچه تانا طایفه من بهر مذکور می که تفتی قرآن من اگر کلمات کوایی وضعی بدل دی بلکه اوکو ارسته کردی  
 الصوت وتزین القرآن فذلک مستحب عندنا فی الصلوة وخارجها وان کان یؤخر الکلمه عن وضعها یوجب  
 اور قرات کو زینت دی توبه تفتی عادی نزدیک طایفه من اور نازی باهر بهی مستحب می اور اگر تفتی نکات کوایی وضعی بدل والی تودان کو  
 حساد الصلوة لان ذلک منتهی عنه وقال التوریشتی القراءة علی الوجه الذی یطیه الوجه فی قلوب السامعین  
 که کلامی اس که بیه تفتی منع می اور روایتی که تانی که اس وضع کی قرات جوسنی بالون کی دلیل من شوبحت بهر کلامی  
 ولورث الحزن ومجلب الریوع همه تحبیه مالم یخرج من التفتی عن التوحید ولم یصر فیه عن عبارات التفتی فی الکلام  
 اوراد ودهی بیکه می مستحب می چیکه که تفتی توحید می نه کلامی اوراد ودهی جوکلمات اوراد ودهی رعایت کی حافی بی دور مذکور





یوجب الجهر علی خلاف الاصل وهو کونه اعلاما لا وقتا وهذا المعنی الزائد واجب فیہ حکما عارضا علی  
 جس سے بیکار کرنا اصل کی برخلاف ہو گیا اور وہ بات ہے کہ نازکی وقتوں کی خبر دیتی ہے اس سے بقیہ بات کی اطمینان کے حکم عارضی اصل سے الگ واجب کر دیا  
 الاصل وهو الجهر لانه لا یصل ان یکون اعلاما الا بصفة الجهر بیان ان الاذان وان کان ذکرا یوجب الخفا  
 یعنی بیکار کرنا اس واسطے کہ اذان میں بیکار کر کے ہی اعلام نہیں ہو سکتا اسکا بیان یہ ہے کہ اذان اگرچہ ذکر ہے جس میں اخفا واجب ہے  
 الا ان الخفا مستمع فیہ لانه قوی هو کونه اعلاما لان اعلام لا یکن حصوله الا بصفة الجهر و وجوب  
 بیکار کرنا مستمعین اخفا ایک قوی مانع کی سبب سے متوجہ ہے وہ مانع یہ ہے کہ وہ اعلام ہی اس واسطے کہ اعلام بدون بیکار کر کے ہی حاصل ہوتا ممکن نہیں ہے اور ایک  
 علة توجب حکما علی وجه لا ینتم وجود علة اخرى توجب حکما اخر مخالفا للاول بل اسمہ ایضاً یل علی  
 علت سے اسکا حکم اس طرح ہے واجب ہوتا ہے کہ اس سے دوسری علت کا پیدا ہونا ممنوع نہیں ہوتا جس سے دوسرا حکم اول کی برخلاف واجب ہو جائے بلکہ اسکا نام ہی یعنی اذان  
 یوجب الجهر فیہ لانه فی اللغة الاعلام مطلقا و فی الشریعة اعلام مخصوص علی وجه مخصوص بالفاظ  
 کہ ایک خاص ہے اور واجب ہی اس لیے کہ اذان کا معنی مطلق اعلام کی ہیں اور شریعت میں خاص اعلام کو کہتے ہیں بطور خاص الفاظ مخصوص  
 مخصوص وقد سبق ان الاعلام ینتم حصوله بدون الجهر بل سببه ایضاً یل علی لزوم الجهر فیہ وهو انه  
 اور یہ بیکار کرنا بیکار کر کے ہی اعلام بدون جہر کی طرف نہیں ہو سکتا بلکہ اذان کی ایک سبب ہی دلالت کرتا ہے کہ اذان میں جہر لازم ہے وہ سبب یہ ہے  
 علیہ السلام لما قدم المدينة و بنی المسجد لاصحابہ فیما یجعل علامة لمعرفة وقت الصلوة وحضور الجماعة  
 کہ نبی علیہ السلام جب مدینہ میں تشریف لائے اور مسجد تیار کی تو صحابی مشورہ کیا کہ اوقات نماز کی پہچان اور جماعت میں آنے کی کیا علامت مقرر کریں  
 فذکرہ ضرب الناقوس فقال هو من شعائر النصارى فذکرہ انفر فی القرن فقال هو من شعائر الیہود فذکر  
 کہ نبی ناقوس کا بجانا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا وہ طریقہ نصاریٰ کا ہے پھر صور پھونک کر دیکھا پھر لپٹ کر فرمایا یہ یہود کا طریقہ ہے پھر کھینچ کر  
 له ایقانا ان افعال هو من شعائر الجوس ففرقوا من غیر ان یتفقوا علی شیء وکان فیہم عبد الله بن ربیع  
 اگر جلال کا ذکر کیا پھر آپ نے فرمایا یہ طریقہ عیسویوں کا ہے پھر یہی اختلاف رہا کہ ایک بات پر متفق نہ ہوئے اور اس مجمع میں عبد اللہ بن ربیع انصاری ہی تھے  
 فاهتموا شدیداً لہم رسول الله علیہ السلام فلم یأکل الطعام تلك الليلة فبات همته اقلما اصبح فی رسول  
 سوا وکون سبب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑا سخت فکر لگا کہ اسی رات کو کھانا نہ کھایا اس کی وجہ یہ تھی کہ سبب جمع ہوئی تو رسول اللہ  
 الله صلی الله علیہ وسلم فقال یا رسول الله انی کنت بین النور والیقظة اذ مریت نازلا من السماء علیہ  
 صلا اللہ علیہ وسلم کی پاس حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں کچھ سوتا کچھ جاگتا تھا  
 بران اخضر ان فقام علی جرم حائط واستقبل القبلة وقال الله اکبر الله اکبر الى تمام کلمات الاذان فقال  
 وہ چارہ سبز اور پیڑی پڑی پھر وہ کہہ کر دیوار پر روئے قبلہ کر کے ہر کہنے لگا  
 رسول الله صلی الله علیہ وسلم هذا الرؤیا حق قالوا لم یبتہ علی بلال فانه امد منک صوتاً فالقیته  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ خواب حق ہے سو جوتوئی دیکھا ہی بلال کو سکھادی کہ کہو کہ بلال تجھے بلند آواز سے سوئیے اور کہہ دے  
 علیہ فقام علی رفق سطح فاذا سمعہ عمر بن الخطاب وکان فی بیتہ فخرج یجودائه حتی ان رسول الله  
 پھر بلال نے ایک اونچی جگہ پر کھڑی ہو کر اذان پڑھی پس وہ اذان عمر بن الخطاب نے اپنی کہہ میں سنی سو چارہ کہنے پڑی ہر کہنے لگا کہ رسول اللہ  
 صلی الله علیہ وسلم فقال یا رسول الله والذي بعثک بالحق لقد رایت مثلاً قال فقال رسول الله صلی الله علیہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آکر عرض کیا یا رسول اللہ میں نے ایسی ہی دیکھا جس کی جیسی میں نے بھی دیکھا ہی جیسی بلال کہتا ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فله الحمد وری انہ رای فی المنام تلك الليلة احد عشر رجلا من الصحابة ما رواه عبد الله بن زيد قلما  
 فرمایا اللہ الحمد اور روایت ہے کہ اس رات کو گیارہ مرد صحابیوں نے خواب میں یہی دیکھا تھا جو عبد اللہ بن زید نے روایت کی ہے









احل يؤذن ويقيم لتلك الصلوة اصلا والمصلی فی المسجد ان صلی جماعة یصلی باذان واقامة ويكره له  
 جسلی راسه فانه فی اذان اور وقت مستحبی <sup>اور صلی مسجدین اگر جماعت سی نماز پڑھتا ہی اذان اور یمکیر کہکر نماز پڑھی اور واسکو</sup>  
 ترك كل منهما وان صلی منفردا فحکمه حکم المصلی فی بیتہ واما القری فان کان فیہا مسجد وکان فی ذلك  
 دونو کا ترک نہ کرکوهی اور اگر تنہا نماز پڑھتا ہی تو اسکا حال ایسا ہی جیسی فی ہر من نماز پڑھتا ہی اور کا دونو من اگر دونین مسجد ہی اور وی مسجدین  
 المسجد اذان واقامة فحکم من یصلی فیہ او فی بیتہ کالمروان لم یکن فیہا مسجد کذلک فحکم المصلی فیہا  
 اذان اور تجزیہ ہی ہوتی ہی تو اسکا حال ویسا ہی ہی جوسیدین نماز پڑھی یا اپنی کہرین چنانچہ گزرجکا اور اگر وسمن ایسی مسجد نہیں ہی تو اسکا حال ایسا ہی  
 حکم المسافر ثم ینبغی ان یعلم ان السنة فی الاذان ان یکون بلا حن ولا تغیر لان المقصود صدہ دعوی الخلو  
 جیسے حال مسافر کا ہر مسجدنا ہی کرطی سنون اذان میں یوں ہی کہ بدون حن اور تغیری کی ہو کر ہی اسکی کرغرض اذان میں نماز کی ہی خلقت کمالا نہ ہی  
 الی الصلوة باعلام دخول وقتها فلا بد ان یکون علی وجه یفہم السامع الفاظہ حتی یتظہر فائدة معنی قولہ  
 بہر خبر جملہ کہ وقت ہو گیا ہی اب ضروری کلاس وضع پر ہودی کہ الفاظ کاستنی والا جھجکی تاکلاس قول کی معنوں کا فائدہ ظاہر ہو دی کہ  
 حی علی الصلوة حی علی الفلاح فان معناها اسرعو الی الصلوة اسرعو الی الفلاح یعنی اسرعو الی الفلاح یعنی اسرعو الی الفلاح  
 حی علی الصلوة حی علی الفلاح لیونکہ سننی الفی یہ ہیں جلد آؤ واسطی نماز کی جلد آؤ وہر جمین آگے ہی تہادی نجات ہی اور حیثیت میں ہمیشہ کو سہا ہی  
 لکن قد عیرت هذه السنة فی هذا الزمان فی اکثر البلدان لان اهلها يؤذنون بانواع النغمات والالحان حیث  
 لیکن اس طریق سنون کو اس زمانہ میں اکثر شہروں میں بدل ڈالا ہی کیونکہ اکثر سننی اذان ایسی ہی نغمات اور اعلان سی پڑھتی ہیں کہ  
 لا یفہم ما یقولون من الفاظ الاذان ولا یسمعون منہا الا صلیت ترفع وتخفض کصوت المزمار وهی علی ما ذکر فی الد  
 بد نہیں مسجد میں آنا کہ الفاظ اذان میں ہی کیا کہتی ہیں اور کیسے ہی میں نہیں آتا سوا ہی آواز کی کہ بھی بلند ہوگی ہی اور کہیست جیسی آواز مبارک ہی اور ہر طرز موافق بیاد علی  
 بدعة فقیہی احدثها بعض الافراد فی مدینتہ بناھا ثم سرى ذلك منها الی غیرھا ثم افهم لحرصهم علی التغنی لم یکنفوا  
 دعوت قبیہی اسکو بعضی مہبط فی ابنی ہر مدین جاری کی ہی یہ بدعت ایسی ساری میں بے بیگئی بہر ہذا فی حق کی اصل کی مادی اذان کا الفاظ ہر سبب کیا  
 بکلمات الاذان بل زادوا علیہا بعض الکلمات والصلوة والتسليم علی النبی علیہ السلام فان الصلوة والتسليم  
 بلکہ لو ان ہر اوتھو فی بعض اور کلمات درود اور تسبیح ہی علیہ السلام کی پڑائی بیتیک درود اور تسلیم کا  
 وان کان مشروعا بنص الکتاب السنة وکان من اکبر العبادات واجبا لکن اتخاذا عادة فی الاذان علی المنار  
 مشروع ہوا اگرچہ صاف کتاب اور حدیث سی ثابت ہی اور پڑی اور بہتر عبادت میں سی ہی براسکا اذان کی اندر منارہ کی اور عبادت کرنا  
 لم یکن مشروعا اذ لم یفعلہا احد من الصحابة والتابعین ولا غیرہم من ائمة الدین ولا یسجد احد ان یضع العلام  
 مشروع نہیں ہی اسلو علی کہیہ کہنی نہیں کیا نہ صحابی ہی اور نہ تابعین ہی اور نہ کسی فی شیعہ یا ان دینی اور کسی کو یہ اختیار نہیں ہی کہ عبادت پر اسکو کہی  
 الا فی موضعہا التي وضعہا فیہا الشرع وهی علیہا السلف الاثری ان قراءة القرآن مع کونها من اعظم العبادات  
 سوا اوس موضع کی جہاں اسکو شرع ہی وضع کیا ہی اور بزرگ مقدم اسکو کر ہی علی آئی ہیں کہ انہیں ان کا تلاوت قرآن کی واجب و کرمہ ترین عبادت ہی  
 لا یجوز للمکلف ان یقرأ فی الركوع ولا فی السجود ولا فی القعدة لان کلامہا لیس محل للتلادة ثم انظر الی هذه  
 مکلف کو جاہز نہیں کہ رکوع میں قرآن پڑھ کر ہی اور نہ سجدہ میں اور نہ قعدة میں اسلو علی کہیہ کہیہ نیتوں مقام تلاوت کی ہی نہیں میں یہ اس بدعت کو کہیہ تو  
 البدعة التي احدثوها فی الاذان من النغمات والالحان کیف تعدت الی محرما و هو اھم جعلوها فی الصلوة  
 جو ان کو گون کی اذان کی اندر نغمات اور الحان پیدا کئی ہیں ایک اور حرام کی حرف کہیہ کہیہ گوئی ہی وہ یہ ہی کان ٹر گون کی نغمات کو کاغذ کی مذکورات اسقاط میں  
 حال التبلیغ فی الانتقالات وذلک کلام فی الصلوة علی طریق العرف فیصل صلوتہ فاذا بطلت صلوتہ یسری  
 داخل کیا ہی اور یہ طرز نماز کی اندر گویا حمدہ کلام ہی سوا کی نماز باطل ہو جاتی ہی اور جب اسکی نماز باطل ہوئی تو اب یہ خبر خدا





بالنسبة الى خروجه من الجنة فعلى هذا يكون يوم الجمعة خيرا لا يام وقد عظم الله تعالى به دين الاسلام  
جبرهشت کی تخطی می جوین

وخصه بالمسلمين من بين الانام لما روى عن ابي هريرة انه عليه الصلوة والسلام قال هذا يومهم الذي  
اسمهم کی موافق جنو کمان دن سب ولان میں ہنری اور بیشک اللہ تعالیٰ فی اس دن سے دین اسلام کو عظمت دی

اور تمام خلق میں سے مسلمانوں کی ہی خاص کیا کیونکہ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا یہ وہ دن ہے  
فرض علیہم واختلفوا فيه فهدانا الله له والناس لما نتج اليه يودغدا والنضرى بعد غد يعنى انه تعالى

جوامدہ تعالیٰ انہیں فرض کیا تھا اور انہوں نے اس میں اختلاف کیا سو اللہ تعالیٰ نے اس کی پیروی میں کسی کو گمراہ نہیں کیا اور اگر کوئی گمراہ ہو جائے تو اس کی گمراہی اور ضلالت اس کی ہی گمان مراد ہے  
امر عباده ان يحتمروا في يوم الجمعة ويعظموه بالصاغة ولم يعين لهم بل امرهم ان يعينوه باجتهادهم

کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی امت کو یہ امر فرمایا کہ جب کل دن جمع ہو کر ان ارطاعت سے اس کی تعظیم کریں اور ان میں مقرر کردہ بات پر عمل کریں حکم کرے کہ ابھی انکلی میں کریں  
فاختلفوا فيه فعالت اليه هو يوم السبت لانه تعالى فرغ في هذا اليوم من خلق المخلوقات ونحضر

سواء انہوں نے اس میں اختلاف کیا ہو یا نہیں گلی وہ شنبہ کا روز ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ  
فيه من الاشغال النبوية ولشغل بالعبادة وقالت النضرى هو يوم الاحد لانه تعالى ابتداء في

اس وقت میں دنیا کی کاروبار چھوڑ کر عبادت میں مشغول رہیں اور نصای کہی گئی وہ یک شنبہ کا دن ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دن میں  
هذا اليوم يخلق المخلوقات فهو اولي بالتعظيم فهدى الله تعالى هذا الاممة ووقفهم باصاغة حتى

مخلوقات کا پیدا کرنا شروع کیا تھا تو اسی دن کی تعظیم اولیٰ ہے آخر اللہ تعالیٰ نے اس امت کو ہدایت کیا اور انہیں صواب کی راہ بیان کی  
عينوه وقال ان الله تعالى اوجد في سائر الايام ما يستفيع به الانسان وفي يوم الجمعة اوجد نفسا

کہ جو پھر کر لیا اس دلیل سے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام ایام میں تو وہ چیزیں پیدا کیں جن میں انسان کی منفعت ہے اور جس کے دن میں انسان کی ذات کو پیدا کیا  
والشكر على نعمه الوجودهم قائم وقد بين الله تعالى كيفية الشكر في هذا اليوم فقال اذا تودى الصلوة

اور شکر گزاری لغت جود کی بہت ضرور اور بہت مقدم ہے اور اللہ تعالیٰ اس دن میں شکر کی کیفیت یوں بیان کی  
من يوم الجمعة قاسم على ذكر الله وذكر السبع فانه تعالى امر اوله بالسعي الى الجمعة ثم امر بترك الاشتغال

دن جس کے تو دو روزہ اللہ کی یاد کو اور جو پھر بیچنا سو اللہ تعالیٰ نے اول واسطے سنی کی طرف جس کے امر فرمایا پھر واسطے ترک اشتغال فرمایا  
بالاصول للنبوية الصارفة عن السعي الى الجمعة وقد روى عن عبد الله بن عمر انه عليه السلام

دنیا کی جو جس کے طرف جاتی ہے روایت ہون امر کیا اور عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا  
قال ليتبين اقوام عن تركهم الجمعة او يختم الله على قلوبهم ثم ليكون من الغفلين فانه عليه السلام

ابنہ باز آوین لوگ جمعہ ترک کر کے یا بیشک اللہ تعالیٰ اوکی دلوں پر مہر لگا دے گا پھر وہ مہر سے غافل ہو جائے گا اب نبی علیہ السلام نے  
بين في هذا الحديث ان احدا من كاش لا محالة اما الاتهاء عن تركهم الجمعة او ختم الله على قلوبهم

اس حدیث میں بیان فرمایا کہ دو بات میں سے ایک بالضرور ہونی چاہیے یا باز آنا جو ترک کر کے یا اوکی دلوں پر اللہ کا مہر لگانا  
ثم ليكون من الغفلين لان العباد اذا ترك امر من اوامره تعالى مرة يحصل في قلبه نكتة سوداء

پھر ہو جاوے گی وہ غفلت والی اس واسطے کہ آدمی جب کوئی حکم اللہ کے حکوں میں سے ایک باز کرے تو اس کی دل میں ایک داغ سیاہ پیدا ہو جاتا ہے  
واذا ترك مرة اخرى يحصل في قلبه نكتة سوداء اخرى ثم كذلك حتى يسود قلبه فاذا اسود قلبه يغفل

اور جب اس کی دوبارہ ترک کیا تو وہ میں دوسرا داغ سیاہ بڑھ جاتا ہے ہر ایک داغ سیاہ ہر جب دل تمام سیاہ ہو گیا  
عليه الغفلة وينسى الموت وكونه من اهل القبور وبينهم في الفسوق والفسور فان تاب وانتهى عن ترك

تو اس پر غفلت چھا جاتی اور موت کو بھول جاتا ہے اور اگر وہ میں جانا یا نہ نہیں رہتا اور فسق و فجور میں مہم رہتا ہے باز آتی تو وہ کی اور فساد ترک کر کے با آگیا

ما امر به نزول ثلاث المكتبة عن قلبه نكتة نكتة فيعرض عن ارتكاب الميهاك ويستغل باداء المأمور  
توده داغ وادوكل بدی ایک ایک دور ہوئی گفتاری پہر گرائی کسی پر ہیز کرتا ہی اورادو مامورات میں مشغول ہوتا ہی

التي من جعلها صلوة الجمعة فانها فرض ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة واجماع الامة اما المكتبة  
یعنین جمعہ کی نماز جمعی داخل ہی بیشک یہ فرض ہی اسکی فرضیت قرآن اور حدیث اور اجماع امت سی ثابت ہی قرآن تو لی

فقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلاة فاسمعوا لذكر الله فان دعاء  
فقرہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فاسمعوا لذكر الله فان دعاء

بہر آیت ہی ای بیان والد جب اذان ہو نماز کی دن جمعہ کی تودرو اللہ کی یاد کو بیشک استغالی فی

امر في هذه الامة بالسعي الى ذكر الله تعالى ولا امر للوجوب والمراد بذكر الله تعالى الخطبة وهي شرط لجواز  
امر آیت میں یہ امر کیا کہ حرف ذکر الہی کی جلد جاو اور امر واسطی وجوب کی ہوتا ہی اور ذکر الہی کی مراد خطبہ ہی اور شرط نماز جمعہ کی لی

صلوة الجمعة فاذا كان السعي الى الخطبة التي هي شرط لجواز صلوة الجمعة واجبا فيكون السعي الى طاهر  
صلوۃ الجمعۃ فاذا کان السعی الی الخطبۃ الی ہی شرط لجواز صلوۃ الجمعۃ واجبا فیکون السعی الی طاهر صحت کی شرط ہی پہر جب سعی خطبہ کی لی جو نماز جمعہ کی صحت کی واسطی شرط ہی واجب ہوئی توسی واسطی مقصد اصل کی

المقصود الاصل وهو صلوة اولی وأخری ثم انه تعالى لتأكيد هذا الجواز امر بترك البيع المباح فقال  
المقصد الاصلی وہو صلوۃ اولی و آخری ثم انہ تعالیٰ لتأكيد هذا الجواز امر بترك البيع المباح فقال

وخرم البيع لان ذلك لا يكون الا لمرء واجب وأما التثنية فقوله عليه الصلوة والسلام اعلموا ان الله  
وخرم البیع لان ذلك لا یكون الا لامرء واجب وأما التثنیہ فقوله علیہ الصلوۃ والسلام اعلموا ان اللہ

اور ترك بيعكم كونه واسطی كما انما حكم به من امره اجماعی نہیں ہو سکتا اور حدیث میں ہی قول علیہ الصلوۃ والسلام كما جان لوکہ تعالیٰ فی

كتب عليكم الجمعة في يومی هذا في شری هذا في مقامی هذا فمن تركها اتها ونابها واستخفا  
کتب علیکم الجمعۃ فی یومی هذا فی شری هذا فی مقامی هذا فمن تركها اتها ونابها واستخفا

فخر جمعہ فرض کیا ہی آج اس مہینہ میں اس مقام میں پہر صحت کی سبوت کیا حقیق جان کر اور اوکھا حق ہو سکتا

بحقها وله امام جائز و عادل الا فلا جمع الله شمله الا فلا صلوة له الا فلا نكوة له الا فلا صلوة له الا  
بحقہا ولہ امام جائز و عادل الا فلا جمع اللہ شملہ الا فلا صلوة لہ الا فلا نکوۃ لہ الا فلا صلوة لہ الا

اور حال میں یہ ہی کہ اسکا امام ہی جائز یا عادل ہو جو راجع نہ کرے اور اسکی برائی یا خیر راہ میں ہی اوکی ذکرتہ خیر راہ میں ہی اوکی کار و عمل  
اور حال میں یہ ہی کہ اسکا امام ہی جائز یا عادل ہو جو راجع نہ کرے اور اسکی برائی یا خیر راہ میں ہی اوکی ذکرتہ خیر راہ میں ہی اوکی کار و عمل

ان يتوب فمن تاب تاد الله عليه وأما الاجماع فلان الامة قد اجتمعت من لدن رسول الله صلى الله عليه  
ان یتوب فمن تاب تاد اللہ علیہ وأما الاجماع فلان الامة قد اجتمعت من لدن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اگر توبہ کر لی یہر جمعہ توبہ کی استغالی اوکی توبہ قبول کرنا ہی اور اجماع امت میں یہی کہ تمام امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد کی

الى يومنا هذا على فرضيتها ولم يختلفوا فيها وانما اختلفوا في اصل الفرض هل هو الظاهر لم الجمعة والاثاما  
الی یومنا هذا علی فرضیتہا ولم یختلفوا فیہا وانما اختلفوا فی اصل الفرض هل هو الظاهر لم الجمعة والاثاما

آج تک جمعہ کی فرضیت پر متفق ہی کیونکہ مسلمان اختلاف نہیں ہی اور اختلاف ہی تو اصل فرض میں ہی کہ کیا ظہر ہی یا جمعہ ہی اور یہ صورت  
آج تک جمعہ کی فرضیت پر متفق ہی کیونکہ مسلمان اختلاف نہیں ہی اور اختلاف ہی تو اصل فرض میں ہی کہ کیا ظہر ہی یا جمعہ ہی اور یہ صورت

كان يسقط الفرض باداء احدها وانما شرط زائدة على شرط سائر الصلوات وهي اثنا عشر شرطاً ستة منها  
کان یسقط الفرض باداء احدہا وانما شرط زائدۃ علی شرط سائر الصلوات وہی اثنا عشر شرطاً ستة منها

دو میں ہی پہلے کی اور اگر کسی فرض کسی ساقط ہو جائے ہی اور اگر کسی شرط میں تمام نمازوں کی شرطوں سی زیادہ ہی اور وہ بارہ شرطیں ہیں جو پہلے میں ہی  
دو میں ہی پہلے کی اور اگر کسی فرض کسی ساقط ہو جائے ہی اور اگر کسی شرط میں تمام نمازوں کی شرطوں سی زیادہ ہی اور وہ بارہ شرطیں ہیں جو پہلے میں ہی

في المصلی وهي شرط وجوب صلوة الجمعة لا اذاتها ولا لصحتها الاول الذکوة فلا تجب علی المرأة والثانی  
فی المصلی وہی شرط وجوب صلوۃ الجمعۃ لا اذاتها ولا لصحتها الاول الذکوة فلا تجب علی المرأة والثانی

مصلی میں ہیں یہ شرطیں تو نماز جمعہ کی وجوب کی ہیں یہ شرطیں اورادو صحت کی نہیں ہیں یہی مصلی کا مرد ہونا سوحت پر واجب نہیں ہی دوسری  
مصلی میں ہیں یہ شرطیں تو نماز جمعہ کی وجوب کی ہیں یہ شرطیں اورادو صحت کی نہیں ہیں یہی مصلی کا مرد ہونا سوحت پر واجب نہیں ہی دوسری

الاقامة فلا تجب علی المسافر وکل من وجد یوم الجمعة خنزیر مصر فعوفی حکم المسافر والثالث الحریة  
الاقامة فلا تجب علی المسافر وکل من وجد یوم الجمعة خنزیر مصر فعوفی حکم المسافر والثالث الحریة

مقیم ہونا ہی مسافر ہو جو واجب نہیں ہی اور جسکو جمعہ کا دن مصر ہی باہر ہو جادی پہرہ مسافر کی حکم میں ہی تیسری الزادی  
مقیم ہونا ہی مسافر ہو جو واجب نہیں ہی اور جسکو جمعہ کا دن مصر ہی باہر ہو جادی پہرہ مسافر کی حکم میں ہی تیسری الزادی

فلا تجب علی العبد اتفاقاً واختلافاً في المكاتب والمأذون والعبد الذي حضر باب الجامع يحفظ دابة عماله  
فلا تجب علی العبد اتفاقاً واختلافاً فی المكاتب والمأذون والعبد الذی حضر باب الجامع یحفظ دابة عمالہ

سو غلام کی کسی کی نزدیک واجب نہیں ہی اور مکاتب اور مأذون کی باب میں اور اس غلام کی حق میں جو جامع مسجد کی دروازہ پر بیان کا کہو یا کبھی کبھی  
سو غلام کی کسی کی نزدیک واجب نہیں ہی اور مکاتب اور مأذون کی باب میں اور اس غلام کی حق میں جو جامع مسجد کی دروازہ پر بیان کا کہو یا کبھی کبھی

والكرايم الصحة فلا تجب علی المريض اذا خاف زيادة المرض او بطو البرد بالانها يها وبمثله الشيخ الكبير  
والکرايم الصحة فلا تجب علی المريض اذا خاف زيادة المرض او بطو البرد بالانها يها وبمثله الشيخ الكبير

جوتی صحت و سلامت ہوں یہر واجب نہیں اگرچہ میں جانی سی جار کی رطبتا یا میر میں چپا ہو چکا خوف ہو اور ایسی ہی میر فروقت  
جوتی صحت و سلامت ہوں یہر واجب نہیں اگرچہ میں جانی سی جار کی رطبتا یا میر میں چپا ہو چکا خوف ہو اور ایسی ہی میر فروقت

الضعيف عن السعي والخامس سلامة العينين فلا تجب على العی عندی جنيبة وعندهما التجرع والحد  
 جني من ناكلان یا چرمون انگهون والا هونا پس نهی پر فاما بر جنيبة کی تکرار واجب نہیں اور واجب نہیں کی تکرار واجب ہی اگر  
 قائل والسادس سلامة الوجان فلا تجب على المقعدان وجد من يجله الى الجمعة والمريض كالمريض على الاصح  
 البته كبرئيه لا يبرئ حتى يشفى ودونيا كسلاستى پس نگرددی پر واجب نہیں اگر چه ایسا شخص مسرور کی جی پر اور کوشش بجای اور بیمار دارم قتل پر یا نیت بکام  
 ان بقى المريض ضايعا والمريض من جملة الاعذار المبيحة للتخلف عن الجمعة وكذا الخوف من ظلم ونحوه و  
 اگر مریض چنان حاله وادی اور بیمار وادان دلالت میں ہی جس سی جمہ میں نہاں مباح ہو جاتا ہی ایسی ہی ظالم وغیرہ کا خوف  
 المطر والثلج والوحل ونحوها فهو لا بد الدين لم ليست كلوا الشر اذ لا تجب عليهم الجمعة لكنهم لو حضروها  
 بارش اودالی اور کچھ وغیرہ پس یہ نہ تکرار نہیں پر نہیں ہیں ان پر جو واجب نہیں ہی لیکن یہ لو اگر جمہ میں چاہا ہی  
 وصلوها يجزئهم عن فرض الوقت وتستقمنها في غير المصلی وهي شروط لا ذاتها وصحتها الاول  
 اور یہ میں توفقی فرض غرضی بلامر جاتا ہی اور چرہ شرطین سوای مصلی کی ہیں اور یہ شرطین ادا کی اور محنت کی ہیں پہلی  
 المصروف لا يجوز اذاتها في المفارقة والقري لكن ان صليت في القرية وكنت فيها يلزمك ان تحضرها وتعمل قول  
 شہر کا ہونا پس جمہ کا ادا کرنا چکل اور گناہین جائز نہیں ہی لیکن اگر کا تو کی اندر جمہ میں نہیں لیکن اور تو وہاں موجود ہو تو چھو جمہ میں جانا اور علی کی  
 على اياك وما سبق الى القلوب انكاره وان كان عندك اعتذار فليس كل سامع تكس تطبيق ان شمعہ عن سارو  
 قول پر علی کا لازم ہی بچتا ہی ایسی ہی جہن لوگوں کی دلوں میں شبہ انکا پیدا ہو اگر چہ چھو عذر حاصل ہو کیونکہ ہر کس سامع منکر ایسی نہیں ہی کا تو وہ کو بولنا عذر نہاں  
 قد حله في الحديث انه عليه السلام قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر لا يقدر موقع التهم واختلقوا  
 اور ضرورت حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا جو شخص اللہ پر ایمان لایا ہی وہ تہمت کا بھگوت نہیں کری اور معنی  
 في تفسير المصروف الصحيحة الموضع الذي يكون فيه بيوت وسكوا واسواق وامير وقاض في هذا الاحكام  
 تفسیر میں اختلاف ہی اور صحیح یہ ہی کہ مہر ایسا موضع ہی جہن گہر ہوں اور کوئی اور بازار ہیں اور حاکم اور قاضی جو احکام جاری  
 و يقيم الحرد وليس من شرط اذاتها المسجد الجامع لجواز اذاتها في فناء المصروف هو ما اتصل به معدن  
 اور حدود قائم کری اور شرط ادا میں مسجد جامع کا ہونا داخل نہیں ہی اس واسطے کہ فناء مہر میں ہی جو جائز ہی اور فناء وہی جو میل مہر کی قریب بھاگ ہی  
 كر بض الخيل وجمع العسكرو دفن الموتى وصلوة الجنابة وشهائهم بخلاف الخليفة وامير الحجاز اقامتها منى  
 کہہ چھو اور جسی کہ روڈ کا باندھنا اور لشکر کا جمع کرنا اور دون کا دایا اور جنازہ کی نماز پر ہی ادا ماندا آئی اور خلیفہ اور امیر حجاز کو چھو قائم کرنا منی میں موسم کی  
 في الموسم لا يها تكون مصر في ايام الموسم لاجتماع شرائط المصرفها من الامير والقاضي لا بدية ولا اسواق  
 دون میں جائز ہی اسلی کہ منی موسم کی دو تین منز لہر کی ہو جاتی ہی اسلی کہ تمام شہر میں مصر کی اوسین جمع ہو جاتی ہیں امیر قاضی اور کانات اور بازار ہیں  
 الا انها لا تبقى مصر بعد انقضاء الموسم ونقاءها مصر ليس بشرط ولا يجوز اقامتها بعرفات لانها ليست  
 ان اتای ہی کہ منی کی گزرتی کی بعد مصر باقی نہیں رہتی اور باقی رمضان مہر کا کچھ شرط نہیں ہی اور عرفات میں جو قائم کرنا جائز نہیں اسلی کہ عرفات نہ تو  
 بمصر ولا من فنائها بل هو فضاء ومفاد في ظاهر الرواية عن ابي حنيفة لا يجوز اقامتها في المصروف في موسم  
 مصری اور نہ فناء مصر بلکہ وہ ایک میدان اور چکل ہی اور ظاہر روایت میں امام ابو حنیفہ ہی کہ جو قائم کرنا مصر میں سوار ایک مسجد کی  
 واحد فان ادبت في موضعين او اكثر فاجتمع للاولين تخرية وقيل فراغ وقيل فيها جميعا وان لم يعلم  
 جائز نہیں ہی پہر اگر دو جگہ یا دو جگہ سے زیادہ جگہ جاری تو جو ادا نہ کی جنہوں کی پہلی نیت باندھی اور بعضی کہ ہی میں جو پہلی جگہ پر ہی اور بعضی کہ ہی میں دونوں میں اور اگر پہلی  
 ايها الاول تبطل صلوة الكل في رواية عنه وهو قول مجب بجواز اقامتها في موضعين متعدي وفي رواية  
 معلوم ہوا کہ دون میں تہمت کی غائے باطل ہی اور روایت میں ابو حنیفہ ہی اور یہ ہی قول امام محمد کا ہی کہ قائم کرنا جمہ کا کچھ جائز ہی اور ابو حنیفہ کی روایت

ابی یوسف لا یجوز قاضیها فی موضعین الا اذا کان بیتها فخر عظیم کدجلة فی بغداد و فی رواية عنه لا یجوز  
بین قنبر و احمد کما ذکره صاحب الزین

او منها اذا کان علیه جسر حتی روی عنه انه کان یأمر یوم الجمعة برفع الجسور وقت الصلوة لیکون  
قائم کما یجوز کما یروى عن ابی یوسف جمعة کی دن نام کی وقت طریقه ایسی ہی تاکو ده گجه

کصرین فی کل موضع وقم لا تشتهاه فصح الجمعة تعددها ولوقوع السک فی المصارف قامها اهلہ یسعی لهم  
لمنه و خزان کی بوجای ادرج کما صحت جمعة من بسبب تعدد کی یا بسبب مصر کی مشکوک ہوئی کی بریتہ پڑی کہ لوہا ہو یا نہیں توجہ وہاں کی وک جہر و کین

ان یصلو بعدھا و روی اربع رکعات قائل لا کونوا حدیثہم نوبت ان اصلی اخر ظهر در رکعت وقته و لم یصل  
تواذکوت ادر ہی کہ بعد اؤکی چار رکعت اور الگ الگ پڑھن ہر یک نیت کی وقت یہ کہی نیت کرتا ہوں کہ اگر کون بچل ظہر جکا میں فی وقت یہ یا چار رکعت پڑھی

بعد واصل هذا علی ما ذکر فی القیة ان اهلہم ولما ابتلوا باقامة الجمعة فیها مع اختلاف العلماء فی  
نہیں اور اسکی اصل موافق بیان قیہ کی یہ کہ ہر موی لوگ تہرمین اور جگہ جموع پڑھنی لگی ماحوہ کی علم میں دو جموع کی جواز میں اختلاف تھا

جوازہم اہلہم انتمہم بادا علی واحدہم اربع رکعات بهذه النية حتم الاحتیاط لان الجمعة التي صلها  
تواذکوت اؤکی پیشواؤنی فتوی دیا کہ ہر یک احتیاط کی واسطی چار رکعت اس نیت ہی ضروری ادری کیونکہ یہ جموع جواز تھا و اکا

ان لم یخرج عن عمدة فرض الوقت یقین وان جازت فان کان علیها ظہر فائت بسقط عنه ذلك  
اگر جاز نہیں ہو تو فرض وقت کی فرضی یقیناً پاک ہو جاوگی اور اگر جموع چار رکعت توہر اگر اؤکی فرض کو ظہر فائت ہوگی تو اب وہ فائت اور ہر جادگی

انقادت وان لم یکن علیہ ظہر فائت تكون تلك اربع نفلا ولا احتمال كونها نفلا لا بد ان یقر فی الاخرین  
اگر اؤکی فرض ظہر فائت نہیں ہی تو یہ چار رکعت نفل ہو جاوگی سوال احتمال کی کہ شاید نفل ہوں ضروری کی کچھ روزہ رکعت میں

بعد الفاتحة سورة لانها ان وقعت فرضاً فقرا السورة لا تضروا و وقعت نفلا فقر السورة واجبة والتأني  
بعد سورہ فاتحہ کی سورہ پڑھی واسطی کہ اگر وہ فرض پڑھن تو سورہ کی پڑھنی میں کچھ نقصان نہیں ہی اور اگر وہ رکعتیں نفل پڑھن تو سورہ کا پڑھنا واجب اور اگر

من الشرط التي فی غیر المصلی السلطان وراثته والمتغلب الذي لا منشور له من السلطان یجوز له اقامة  
شرط جو غیر مصلی میں ہو سلطان کا یا اؤکی نائب کا ہونا اور جو متغلب کہ سند سلطانی نہیں رکھتا اؤکو قایم کر جگا جائیگی

الجمعة اذا کان سیرتہ فی رعبة سيرة الاہراء وكان یحکم بینہم بحکم الولاية اذینك یثبت السلطنة  
اگر اسکا معاملہ رعیت سی بطور امراء کی ہو اور رعیت پر حکومت حاکیوں کی طور پر کرتا ہو اسواسطی کہ اس کی سلطنت ثابت ہو جائیگی ہی

فیتحقق الشرط ولما امور بالجمعة ان لیستختلف وان لم یؤذن له فی الاستخلاف ولا فرق فی ذلك بین وجود  
بہر شرط موجود ہو جائیگی اور جو شخص جموع کی مامورین جمعی قاضی وغیرہ اختیار رکھتی ہیں کہ اپنا خلیفہ کر دیں اگرچہ اؤکو مختلف کر کی اجازت نہ ہو اور ان کی جگہ

العذر وعدم وجوده ولا بین الخطبة والصلوة والاذان فی الخطبة اذان فی الصلوة وبالعکس فلیس  
نہیں خواہ کچھ عذر ہو یا عذر نہ ہو فرق خطبہ کا ہی اور نہ اذان اور خطبہ کی اذان لعینہ نماز کی اذان ہی اور بالعکس اور

للقاضی ان یصلی الجمعة بالناس اذ لم یؤمر بها وکذا صاحب الشرطه لیس له ان یصلیہم بہم فان مات  
قاضی کو اختیار نہیں کہ لوگوں کو جمع پڑھادی اگر اؤکو سلطان حکم نہیں ہی اور ایسا ہی محتسب کو جاز نہیں کہ لوگوں کو جمع پڑھادی اور احکام شریک

والی المصر فقبل اتيان وال اخر لوصلی ہر خلیفۃ والقاضی اور صاحب الشرط یجوز لان امر العامة فوض  
تو دوسری حکم کی مقتدی ہوئی ہی چاہی اگر لوگوں کو خلیفہ یعنی نائب یا قاضی یا محتسب جمع پڑھادی تو جائز ہی اس کی کہ انتظام علم کا اؤکو سہی

لہم وان لم یکن احد من هؤلاء فاجتمع الناس علی احد فصری بہم یجوز ومع وجود احد منہم لا یجوز  
اور اگر انہیں ہی کوئی موجود نہ ہو اور لوگوں کی جمیع ہو کر ایک کو امام کر لیا اور اس کی جموع پڑھادی تو جائز ہی اور اگر انہیں ہی کوئی موجود نہ ہو تو اؤکی

اور اگر انہیں ہی کوئی موجود نہ ہو









فعلى هذا يكون جواز الخطي مشروطا بشرطين احدهما ان لا يؤذى احدا والثاني ان لا يكون الامام في  
 اس روايت في الواقع خطي جازي يروى في كئي دوش طابن ايک تو بيہ کہ گيجو ايز انبو  
 اور دوسری یہ کہ امام خطبہ نہ پڑھتا ہو

الخطبة يسرنا الله تعالى عملا موافقا لرصائه بلطفه وكرمه المجلس المحسنون في بيان  
 التي يملك آسان کہ موافق اپنی رضا کی عمل کرنا اپنی لطف اور کرم ہی

المصافحة وبيان كيفيةها وفوائدها وبدعيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اور اس کی کیفیت اور طرز اور فائدہ اور اس کا بدعت ہونا بی محل رسول اللہ صلی اللہ علیہ فی فرمایا

ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل ان يتفرقا وفي رواية اذا التقى المسلمان  
 نہیں کوئی دو مسلمان کر ملین اور مصافحہ کریں مگر دونوں جملہ خطی سے پہلی بخشش جائیگی اور ایک روایت میں ہی جب دو مسلمان ملین

فتصافحان وحمد الله واستغفر الله غفر لهما هذا الحديث من حسان المصاير رواه البراء بن عازب  
 اور مصافحہ کریں اور اللہ تعالیٰ حمد کریں اور اللہ تعالیٰ سے معذرت مانگیں تو اس دن دونوں کو بخش دیا جائیگا یہ حدیث مصابیح کی حسن حدیثوں میں ہی براء بن عازب کی روایت ہے

والفداء فيه لفظ خاص للتغيب موجه تعقيب التصافح الالتقاء والتصافح على ما ذكر في صحاح الجرح  
 اور فدا کا معنی لفظ خاص تعقیب کی واسطی ہی جس ہی مصافحہ ملاقات کی بھی واجب ہوتا ہی اور تصافح موانع مفرد صحاح جرح کی مصافحہ ہی

المصافحة فيثبت شرعية المصافحة عند لقاء المسلم لاجيه وتكون من تمام التحية بينهما لما  
 مصافحہ کا شرع ہونا ہر وقت ملاقات ایک مسلم کے ہمائی مسلمان سے ثابت ہوتا ہی اور ان دونوں میں سلام کی تہی ہی اس واسطی کہ

روى عن ابى ما أن الله عليه الصلوة والسلام قال تمام تحياتكم بينكم المصافحة وهذا الحديث ايضا  
 ابو امامہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا تمام تمہاری آپس کی سلامتیوں کی مصافحہ ہی یہ حدیث بھی روایت کرتی ہی

يدل على كون شرعية المصافحة عند الملاقاة لانه عليه السلام جعلها من تمام التحيات التحيات  
 کہ مصافحہ ملاقات کی وقت مشروع ہی اس واسطی کہ نبی علیہ السلام نے مصافحہ کو تمام تحیات کا ہتھیرا اور تحیات

جمع التحية وهي السلام والسلام انما يكون عند الملاقات وكذا ما هو من تمامه فينبغي ان توضع  
 جمع تحیتہ کی ہی سلام سلام کہیں ہیں اور سلام سواء وقت ملاقات کی نہیں ہوتا اور ای ہی جو چیز سلام کی تہی ہی اب نہ اور اہم یہی کہ

حيث وضعها الشارع وراسي سننها والسنة فيها ان تكون بكتا اليدين واما في غير حال الملاقاة  
 مصافحہ اسی جگہ ہوا کہ جہاں اس کو شرع نے قائم کیا ہی اور اس کی طریقہ سنون کی رعایت ہو اور سنون اس طرح کی کہ دونوں ہتھوں کی ہوا اور دونوں وقت ملاقات کی

مثل كونها عقيب صلوة الجمعة والعيدين كما هو العادة في زماننا فالحديث ساكت عنه فيبقى  
 جیسی بعد نماز جمعہ اور عیدین کی جواس زمانہ میں عادت جاری ہی سو حدیث سے ثابت نہیں ہی پس یہ

بلا دليل قد قرر في موضعه ان ما لا دليل عليه فهو مردود ولا يجوز التقليد فيه بل يرد ما روى عن  
 بلا دلیل ہی اور اپنی جگہ میں بہر شائبہ ہی کہ جس امر کی کوئی دلیل نہیں ہوتی تو وہ مردود ہوتا ہی اس میں تقلید جائز نہیں بلکہ یہ عارضہ نظر کی روایت ہے کہ روایت

عاشته انه عليه السلام قال من احبث في امرنا هذا ما ليس منه فهو راي مردود فان الاقتراء  
 کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس نے کچھ بنا پیدا کیا ہماری اس میں ہیں جو میں میں ہی نہیں ہی سو وہ سب ہی صحیح مردود ہی کیونکہ پیروی

لا يكون الا بالنبي عليه السلام اذ قال الله تعالى وَمَا اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا  
 سواء ہی نبی علیہ السلام کی کسی نہیں ہی اس واسطی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جو دی تم کو رسول سونو لو اور جس سے منع کرے سو چھوڑ دو

وقال في آية أخرى فليحذر الذين يخافون عن أمره أن تضلهم فتنه أو يضللهم عذاب أليم  
 اور ایک اور آیت میں فرمایا سو ڈرتے رہیں جو لوگ خلاف کرتے ہیں اس کی حکم کہ بڑی اہل پر کچھ خرابیے یا پہنچے اور کو دکھ کی مار

على ان انفقهم من الخفية والشافعية والمالكية صحو كبرهاها وكنها بدعة قال في المختلط كبر المصاحفة  
 علاوة بهي كره فقهاء حنفى اورشفي اورشفي كل مذهبون في اس صافي كرهه كبرها في بدعت بتاها في معتقد من كتبها في مصافي بهر حال  
 بعد الصلوة بكل حال لان الصحابة ماصافوا بعد الصلوة ولا نهما من سنن الروافض وقال ابن حجر من الشافعية ما  
 بعد نماز كرهه في اسطوي كرهه في مذهبنا في مصافي بهر حال اورشفي كرهه بقدر افضيل كبرها في اورشفي جبر شافعي مذهب كتبها في بهر  
 يفعلها الناس من المصاحفة عقبة الصلوات الخمس بدعة مكروهة لا اصل لها في الشيعة المجردة بذكره فاعلموا ان  
 جولوگ پیچھا نہ نمازوں کی پہلی مصافی کیا کرتی ہیں بدعت مکروهہ شریعت محمدی میں اسکی کچھ اصل نہیں مصافی کرنا تو ال کو پہلی جگہ ناچا ہے  
 بانها بدعة مکروهة وبعز ثانیان فعلها وقال ابن الحارث من المالكية في المدخل بدعيان يمنع الاحكام ما حدثه  
 کہ یہ بدعت مکروهہ اور اگر ترک نہ کریں تو پھر تعزیری ہی چاہی اور ابن الحارث مالکی مذہب مدخل میں کہتا ہے امام کو لازم ہے کہ مصافی میں جو بعد نماز صبح کی  
 من المصاحفة بعد صلوة الصبح وبعد صلوة الجمعة وبعد صلوة العصر من بدعتهم فاعلم انك بعد الصلوات الخمس  
 اور یہ نماز جمعہ کی اور یہ نماز جمعہ کی نیا نکال کر شروع کیا ہے منع کر دی بلکہ بعضی بڑے کرکچھ نماز کی بدعتی بھی ہیں  
 وذلك كله من البدع وموضع المصاحفة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم أخيه لا في دار الصلوات فحيث وضعها الشرع  
 یہ تمام بدعت ہی اور شرع میں مقام مصافی کا صرف وقت ملاقات مسلم کا ہی ہے یا مسلمان سی نمازوں کی بدعتیں ہی بہر جگہ شرع میں مقرر کیا ہی  
 بعضہا وضعی عنہا ویزجر فاعلم انما اتی من خلاف السنة وهذا التصريح منهم يشهد بالاجماع ولا يجوز المخالفة بل يلزم الاتباع  
 وہی جگہ قائم کہ کتاب چاہی اور مصافی میں منع کرنا چاہی اور صافی کرنا تو ایسا ہے جیسے خلاف سنت کرتی لگی اور اسکی تسبیح ہی اجاع معلوم ہوتا ہی روحانیت جائز نہیں بلکہ اتباع  
 لقوله تعالى وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ تُولِيهِ مَا يَكُونُ مِنْهُ لَكُمْ وَنُصْلَهُ يَجْعَلُ  
 لازم ہے واسطی قول استدلال کی اور جو کوئی مخالفت کرے رسول کی جب ہل چکی اس پر راہ کی بات اور چلنا تو سب نمازوں کی راہ ہی سو ہم انکو حاکم کریں جو اسکی بدعتی اور الی  
 وسأدفع موجبا وما ذكره النووي في الاذکار وان كان مشعرا باباحثة المصاحفة بعد صلوة الصبح والعصر الا انه يفصم عن  
 رونق میں یا بدعت ہی جگہ بیجا اور وہ جو نوئی فی الاذکار میں ذکر کیا ہی اگرچہ اسکی یا بحث مصافی کی بعد نماز صبح اور عصر کی معلوم ہوتی ہی پر اس میں مصافی کا  
 عدم مشروعية لانه بعد بيان كون المصاحفة سنة ومستحبة عند الملاقة قال واعا ما اعتاده الناس من المصاحفة  
 غیر مشروع ہونا نکلتا ہی اسکی مصافی کو وقت ملاقات کی سنت اور مستحب بیان کر کے بہر یہ کہتا ہی اور وہ جو لوگوں فی بعد نماز صبح اور  
 بعد صلوة الصبح والعصر فلا صل في في الشرع على هذا الوجه لكن لا بأس به فانظر كيف اعترف بان لا اصل له في الشرع وبعد  
 عصر کی مصافی کی عادت کرتی ہی ہی شروع میں اس طور پر اسکی کچھ اصل نہیں ہی لیکن اسکا کچھ معنی نقد نہیں اب دیگر تو کسی فقر کیا کہ شرع میں اسکی کچھ اصل نہیں ہی  
 هذه الاعتراف لا يفيد ما ذكره من قوله ولكن لا بأس به الى اخره قال ولولم يصح الفقهاء بكبرها بل كانت مباحة  
 بہر اس اقرار کی بعد کیا فائدہ کہتا ہی لگی جا کہ یہ کہن پر اسکا کچھ معنی نقد نہیں ہی آخر تک جگہ ہی اور اگر فقہاء اس مصافی کو مکروہ نہ کہتی بلکہ فی نفسہ مباح  
 في نفسها المحکمتا في هذا الزمان بکبرها اذواظ عليها الناس واعتقدوها سنة لا زمة بحيث لا يجيزون تركها حتى وصل  
 ہوتا تو ہی ہم اس زمانہ میں کہت کہ حکم کرتی اسکی کہ لوگ سپر جم گئی ہیں اور ابی سنت لازم جاتی ہیں کہ اسکا ترک کرنا جائز نہیں کہی ہیں بلکہ کہتو  
 البتة من اجزاء من اشتهر بالعلم ان قال هي من شعائر الاسلام فكيف يتوهم ان من كان من اهل الايمان فانظر دليلا اهل الانصاف  
 یہ جو پہنچی ہی ایک شخص سی جو صحت علم شہرہ ہی کہہ کہتا ہی یہ مصافی اسلام کی نشانیوں میں ہی جولیاں ملا ہی انکو نہ کر چھڑ سکتا ہی ابی انصاف والودیکو تو  
 اذا كان اعتقاد الخواص هكذا فاعتقاد العامة كذا يكون وكل مبلغ ادى الى هذا فهو مكروه حتى افق بعض الفقهاء حين  
 جب خواص کا یہ اعتقاد ہو تو عام کا اعتقاد کیا ہوگا اور جو عام مباح اس نوبت کچھ جاری پیرہہ ہی کہتا ہی بیان تک کہ بعضی فقہاء ہی جب  
 شاء صوم ايام البيض في زمانه كبرهية له لئلا يؤدي الى اعتقاد الواجب صوم ايام البيض مستحب وفيه اخبار  
 اسکی بابت نہ بیان ايام البيض کی رد وذل کا دستور رکھا تو فتویٰ دیا ہی کہ مکروه ملین تاکہ ہوتی ہو تو واجب نہ سمجھیں بلکہ جو روزی ايام البيض کی مستحب میں اس میں بدعت







حافظ علی الصلوة والصلوة الوسطی وهذه الایة قاطعة الدلالة علی كون الصلوات المفروضات خمساً  
 لا نه لتالی فرض جمعاً من الصلوة التي معها وسطی وأقل جمع صحیح معه وسطی هو الأربعة لا الثلاث فكأن الأمر  
 اسوا علی کماله تعالی فی نمازها البیضا جموع فرض کیا ہی جسکی سائتہ نماز کما سائتہ ہوا اور کسی کجسک سائتہ وریانہ ہوا چارہن تین نہیں ہیں سواہر  
 بحافظۃ الصلوة التي معها وسطی امر اباً بالصلوة الخمس ضرورة وقد قال الله تعالی قسبحان الله حیون  
 واسفی یما فقلت نزلون کی جسکی سائتہ نماز کما سائتہ ہوا اور حقیقت امر ہی پانچ نماز کا بالفرد اور بیشک اللہ تعالی فرماتا ہی سو ایک اللہ کی یاد ہی جب شام کرو  
 وحین تضحون وکله الحد في السموات والأرض وعشیا وحین تظہرون والامر بالامر بالنسبیم وهذه  
 اور حب صبر کرو اور ایک کجسک خدای ہی آسمان زمین میں اور یکجا وقت اور جب دوہر ہو اور اور اتسبع ہی جو دن  
 الاوقات الامر بالصلوة فيها علی طریق ذکر الجزء وارادة الکماله فی هذه الاوقات وروی عن  
 اوقات میں حکم ہو ہی ان اوقات کی نماز میں جیسی جز کو ذکر کر کے کمال دینی ہیں گویا یہ امر خدا کی نماز ان اوقات میں اور کو  
 ابن عباس رضانه قیل له هل تجد ذکر الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الایة فالمرید یقرله تعالی  
 سی راہیت ہی کہ کسی کسینی یہ چہا کجسک معلوم ہی ذکر یا بچون نماز کا قرآن میں جواب دیا ان اور یہ آیت پڑھی سواہر آیت میں  
 حین تمسک صلوۃ المغرب والعشاء وبقرای حین تضحون صلوۃ الفجر ويقوله عشیا صلوۃ العصر ويقوله  
 حین تمسک من نماز مغرب وعشیا ہی اور حین تمسک من نماز فجر وعشیا ہی نماز عصر ہی اور  
 حین تظہرون صلوۃ الظهر وأما السنة فقوله علیه السلام ان الله تعالی فرض علی کل مسلم وصلاة فی کل یوم  
 حین تظہرون ہی نماز ظهر ہی اور حدیث میں پہنچا نہ ہونا نماز کا اس ہی ثابت ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نماز یک اللہ تعالی فی ہر یوم اور  
 ولیلة خمس صلوات وهذه الحدیث میں جملة الاحادیث المشہورة التي ثبتت بالاحکام وأما اجاع الامة فقد  
 پانچ نماز میں فرض کی ہیں اور یہ حدیث احادیث مشہورہ ہیں ہی جس ہی احکام فقہی ثابت ہو کر ہیں اور اجماع ہی یوں ثابت ہی کہ  
 احقہم الامة من ذلك منسواء الله صلی اللہ علیہ وسلم الی ہذا حدیث علی فرضیة الصلوات الخمس اذا ثبت  
 تمام مست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث آج کی دن تک پہنچا نہ نماز کی فرضیت پر اختلاف متقی ہی جب فرضیت  
 فرضیتہا احقہم الامة الأدلة القطعیة لا یجوز ترکها وقد وردت وعیدات شدیدة وتهدیدات غلیظة لتارکها من جملتها  
 نماز کی ان دلائل قطعیہ ہی ثابت ہو چکی توب اور اسکا ترک جائز نہیں ہی اور بیشک وعید سخت اور دیکھا غلیظ ہی نماز کی حق میں کہ نہیں ایک ہی  
 صاوی انہ علیہ السلام قال من ترک الصلوة فقد کفر جہاراً وفي حدیث اخر انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال  
 روايت ہی کہ بخلافیہ السلام فی نماز جس شخص نماز نہ ترک کی تو وہ ظاہر کافری اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا  
 لا تترکوا الصلوة فقد خرج من الملة وفي حدیث اخر انہ علیہ السلام قال الصلوة عماد الدین فمن  
 قصدا نماز نہ چھوڑو سو جس نے نماز ترک کی تو وہ دین ہی باہر ہوا اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا نماز دین کا ستون ہی جس فی  
 اقامہا فقد اتام الدین ومن ترکها فقد هدم الدین فلورود امثال هذه الوعیدات اختلاف العلماء فی کفر تارکها  
 نماز قایم ہی تو دین کو قائم کہا اور ہر نماز کو ترک کیا تو دین کو گودیا ایسی ہی عید جوار ہو ہی ہیں اسماعیلی علماء میں اختلاف ہی قصدا فی نماز کی کثیر  
 سید فذہب جملہ ذہن الصحابة ومن بعدهم الی الکفر أما الصحابة فمنهم عمر وعبد الله بن مسعود ومعمر وعبد الله  
 میں سوا یک جماعت صحابہ ہی اور انکی بعد کی کو کفر کی قایل ہو ہی ہیں صحابہ میں ہی یحییٰ بن عمر اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ  
 بن عباس ومعاذ بن جبل وجابر بن عبد الله والوالد لہاء والوالد یزید و عبد الرحمن بن عوف وأما غیر الصحابة فہناہم  
 بن عباس اور حاذ بن جبل اور جابر بن عبد اللہ اور والد لہاء اور والد یزید اور عبد الرحمن بن عوف اور سوا صحابہ کی ہیں

فی بیان فرضیة الصلوة بالکتاب والسنة واجماع الامة والوعید



احمد بن حنبل واسحق بن راھویہ وعبد اللہ بن المبارک والنخعی والحکم بن عنبۃ وابو ایوب السخیتی فی وابو داود  
 احمد بن حنبل اور اسحاق بن راھویہ اور عبد اللہ بن المبارک اور نخعی اور حکم بن عنبۃ اور ابو ایوب السخیتی فی اور ابو داود  
 الطیالسی والیو بکر بن ابی شیبہ وغیرہم وذهب الخرون الی انہ لا یکفر وحملوا الاحادیث الی تبدل علی کفر تارکھا  
 طیبی سی اور یو بکر بن ابی شیبہ اور سواد ابی اور اور لوگ یہ کہتے ہیں کہ کافر نہیں ہوتا اور ان کا حدیث کی جو بی غازی کفر پر دلالت کرتی ہیں پرستادوں  
 علی ترکھا جاحداً وعلی الزجر والوعید بمعنی ان المؤمن لا یترکھا ومن ادلتہم علی عدم کفرہ قوله علیہ السلام  
 کرتے ہیں کہ بطور انکار کی ترک کری یا زجر اور وعید پر عمل کرنا یعنی مؤمن شخص نماز نہیں ترک کرتا اور ان کی دلیل میں سے ایک یہ ہے کہ غازی کافر نہیں ہے یہ قول ہے علیہ السلام  
 خمس صلوات فترضہن اللہ تعالیٰ من احسن وضوہن وصلتہن لوقتہن واتم لکوعہن وسبحی دھن فخرتھن  
 کا ہی پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ فی فرض کہ ہیں جسے غریب طرح وضو کیا اور وقت پر ادا کیں اور کوہ اور سجدہ پوری پوری کیا اور خوب کسار کیا  
 کان لہ علی اللہ عہدا ان ینقر لہ ومن لم یفعل فلیس لہ علی اللہ عہدا ان شاء عفر لہ وان شاء عذب بہ فقوله  
 تو ان کا یہ مذہب ہے اللہ پر کہ اس کو بخشے گا اور جس نے نہیں کیا تو اس کا اللہ پر کبیرہ ذمہ نہیں چاہی اس کو بخشہ دی اور چاہی عذاب کری سوا یہ قول  
 علیہ السلام ان شاء عفر لہ دلیل علی عدم کفرہ للاجماع علی ان الکافر لا مغفر لہ وقد قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ لَا  
 حضرت کا اگر چاہی اس کو بخشے گا کافر نبوت کی دلیل ہی کیونکہ اس پر مستحق ہیں کہ کافر کی مغفرت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں  
 یَعْرِضُ اَنْ یَّشْرَکَ بِہِ وَکَیْفَ عَذَابُ ذَٰلِکَ الْعَمَلِ کَیْتَاً وَاَبْیَضاً وَخِلَافَہِمْ فِی حُدُودِہَا عِدَا بِلَادِہُمْ اَعْدَاؤُہُمْ  
 بخشا کہ اس کا شریک بن جائے اور اس سے پیچھے نہ جائے جس کا چاہی اور یہ ہے کہ فقہاء فی اختلاف کیا ہی فی غازی کفر میں جو جہاد بلا عذر ترک کری سوا  
 بن زید ومحمی والشافعی ومالک واحمد بن حنبل تارکھا عدا بِلَادِہُمْ اَعْدَاؤُہُمْ اِنَّہٗ عِنْدَہُمْ یَقْتُلُ کُفْرًا وَعِنْدَ غَیْرِہِ  
 بن زید اور سوا اور شافعی اور مالک اور احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ فی نماز عدا بِلَادِہُمْ اَعْدَاؤُہُمْ کہیں اتنا فرق ہے کہ اہل کفر کا ہر قسم کفر اور اور ان کی  
 من ہُوَ لَا یَقْتُلُ حُدُودَہُمْ کُفْرًا وَحَمَلُوا الاحادیث الدالۃ علی کفر تارکھا علی استحقاق جزاء الکفر ولبس الکفر فی الدنیا  
 نزدیک حد میں قتل کریں کفر کی سبب سے ہیں اور اول الاحادیث کہ جو بی غازی کفر پر دلالت کرتی ہیں عمل کیا ہی ان معنوں پر کہ وہ حق تعالیٰ کفر کا ہی اور کفر کا بدلہ دینا  
 جزاء غیر القتل وعند ابی حنیفۃ لا یکفر ولا یقتل بل یجس بذا وقیل یتضرب ضرباً یشد یداً حتی یشیل منہ الدم مبا  
 میں سوا قتل کی اور کچھ نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کی نزدیک کافر نہیں ہوتا اور نہ اس کو قتل کریں بلکہ دایم لعن کیا جاتی اور کوئی کشتا ہی اس کو لٹا مار کر کھنکھانے لگی تاکہ خوب  
 فی الزجر وقیل یضرب ضرباً حتی یصل اوبویت وقبل یعزب یاخذ المال لو رای الحاکم فیہ مصلحۃ لا طعنا اذ قیل فی کیفیت  
 زجر ہودی اور کوئی کشتا ہی اس کو ماری جاوے آخر یا نماز پڑھی یا جام جاری بعض کہتے ہیں مال کا قتل والین اگر حاکم کو اس میں مصلحت معلوم ہو کچھ طرح کی راہ سے نہیں اس کو کی کیفیت  
 انہ یاخذہ فیمسکہ حتی یتوب فاذا تاب برد علیہ کما فی اموال البغاة وان اش من توبتہ بصر فہ فی الزجر فلیعلی  
 اس کی یہ بیان کرتے ہیں کہ اس کا مال لیکر یا کشتا ہی یہاں تک کہ وہ توبہ کرے تو وہ مال پیردی جیسی باغیوں کا مال پیردی ہیں اور اگر توبہ کی اس پر قطع ہو تو مسکات کچھ غریب کری  
 یجب علی المؤمن ان یمحوا علی اداء الصلوات الخمس فیصلیہا کما امر باحسان وضوھا وراعیۃ وقتھا وانما رکوعھا  
 اس میں ہر ایک کی اوقات مؤمن پر واجب ہے کہ پانچ نماز کی محافطہ رکھی پھر اور کو اس طرح ادا کری جیسی حکم فرمایا اچھی طرح وضو کرے اور وقتوں کی رعایت بھی رکھے  
 وسبحی دھا وخشعھا وان عجز عن شیء منها فلیجتہد فی سنۃ ونوافلہ ولا تساہل فیہا حتی یکمل بہا فرضہ  
 اور سجدہ پوری پوری کری نہایت فروتنی سے اور اگر ان میں سے کسی کی غفلت ہو جاوے تو چاہی کہ اس کی سنن اور نوافل میں خوب کوشش کری سستی نہ کری تاکہ اس کی فرض کامل ہو جائے  
 لما روی انہ علیہ السلام قال اول ما یحاسب بہ العبد یوم القیۃ صلواتہ فان وجدت تامۃ کتبت تامۃ  
 اس واسطے کہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فی قرآن پہلی پہلے کہ جس سے قیامت کی ان حساب لیا جاوے گا تو نماز کا اور اگر وہ پہلی پہلی تہجد کی کچھ جاوے گی  
 وان نقص منہ شیء قال اللہ تعالیٰ انظر اهل العبدی من تطوع فان کان لہ تطوع یکمل لہ ما ضیع من فرضہ  
 اور اگر نقصان کی نقصان نکلا تو نہ فرماوے گی دیکھ تو اس بندے کی غفلت میں ہیں پھر اگر اس کی غفلت ہو گئی تو اس کی فرض میں جو نقصان تھا



فرق الشیطان قام فقرا فاذا كانت الصلوة بهذه الصفة بدخل صاحبها تحت قوله تعالی **تَحْلِفُ مِنْ بَعْدِهِمْ حَلْفًا**  
شبهان کی سبک از من چاه پندارم پیر شکر طریقی جب نماز کی صفت میں داخل ہی بہر او کی حکمت ناخلف آئی جنہوں کی  
**أَصَاغُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ قَسُوفٌ يَقُولُونَ عِثًّا** فان جماعة من العلماء قالوا ليس المراد بضاعة الصلوة تركها  
گنہا ہی نماز اور پیچھی پڑی حلال کی سوا کی میثقی گنہا ہی بیشک بہت سی علم کا یہ قول ہی کہ نماز صلیبی کر لی ہی بہر اور انہیں ہی کہ نماز ترک کر دی  
بل هو ان لا یقیم حردہا بعد رمایة وقتها وطهارتها وعدم اتمام رکوعها وسجودها ونحو قد روی عن ابن مسعود  
بلکہ یہ یہ راوی کہ نماز کی حدود کو قائم نہ کی یعنی نہ رعایت وقت اور طہارت کی کری اور نہ رکوع اور سجود وغیرہ کو پورا پورا کری اور ابن مسعود انصاری ہی  
الا انصاری انه عليه السلام قال لا تجزئ صلوة لا یقیم الرجل فيها صلبه والركوع والسجود والاخبار في هذا المعنى كثيرة  
روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا وہ نماز کافی نہیں ہی جس میں نماز رکوع اور سجود میں نہ کر سیدی نہ کری اور اسباب میں ایسی بہت حدیثیں آئی ہیں  
وهی تبين المراد بقوله تعالی **وَأَصَاغُوا الصَّلَاةَ** فان من لم یحافظ على اوقات الصلوة وطهارتها ورکوعها وسجودها  
کہ وہ اس آیت سی **وَأَصَاغُوا الصَّلَاةَ** معنی ہر اوقات تعبیر کرتی ہیں کہ کب تک جو شخص نماز کی اوقات اور وضوء اور رکوع اور سجود کی محافظت نہیں  
لا یحافظ علیہا ومن لم یحافظ فقد ضعیفها فهو لما ساءل اضع وقد روی انه عليه السلام قال اذا حسن الرجل الصلوة  
کرتا تو وہ نماز کی محافظت نہیں کرتا اور حسن حدود کی محافظت کی تو بیشک غا کو صلیبی کیا مثلاً اور کو زیادہ نہ کہی والہی اور روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی  
فاتم رکوعها وسجودها قالت الصلوة حفظك الله كما حفظتني فرفعوا ذالساء الصلوة فلم یتم رکوعها وسجودها  
اوسکا رکوع اور سجود پورا کرتا ہی تو نماز یہ دعا دیتی ہی خدا تعالیٰ ہی حفاظت کری جیسی تو ہی حفاظت کی بہر نماز مقبول ہوتی ہی اور نماز کا یہ طریق پڑی کو دعا اور سجود پورا  
قالت الصلوة ضعیفك الله کما ضعیفتني ثبات کما یکتف الثوب الخ فی ضرب بها وجهه وروی عن ابی ہریرة انه علیه السلام  
تو نماز کو مستی ہی اللہ مجھ کو ضعیف کر دی جیسا تو ہی مجھ کو کیا بہر اوس نماز کو پرائی پڑی کی طرح پیٹ کر او کی منہ پر لایا نہیں اور ابی ہریرہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا  
قال ان الرجل یصلی ستین سنة ولا یقبل له صلوة لعل یتیم الکرع وایة السجود او یتیم السجود ولا یتیم الکرع فسر الکرع  
کہ ایضا آدمی ساٹھ برس تک نماز پڑی نہ پائی ہر نماز کی نماز ایک ہی مقبول نہیں ہوتی اس کی کہ کبھی رکوع پورا کرے ہی تو سجود پورا نہیں پڑا اور نماز کی رکوع پورا نہیں  
ان يعرف صلوة یتیم بصلوة لم یقبل یظن ان الله تعالی ان الصلوة تنقض عن الفحشاء والمنکر فان هذا ان کان رجلاً یصلی اللیل  
مرد کی کہ جس کو کہ ایک نماز میں نہ پائی نہیں تو اس آیت میں غور کری بیشک نماز روکتی ہی جیسا ہی ہی اور بری بات ہی کہ کہ یہ شخص اگرچہ مجاہد نماز پڑھتا ہی  
انحس ولم یکن بعد ذلك حسن حال معر یه بل یقع منه بعض من الفواحش والمنکرات فلیعلم ان صلوة غیرا  
اور یہ ہی اوسکا حال بس کی سائز درست نہیں ہی مگر آدمی کہ کبھی فحش اور منکرات عمل میں آئی ہیں تو جانا چاہی کہ او کی نماز میں  
مقبولة بل ہی وبال علیہ وہ بعدہ من الله تعالیٰ کما قال ابن مسعود وابن عباس من لم تاهره صلوة لم یأخره بالمعروف ولم تنهه  
مقبول نہیں ہیں بلکہ وہ نماز میں اور خدا ہی دربر کرتا ہیں چنانچہ ابن مسعود اور ابن عباس کہتے ہیں کہ جب نماز پڑھو تو بال معروف و بال منکر اور منکرات سے  
عن المنکر لم یزد بصلوة من الله لا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم تنهه صلوة عن الفحشاء والمنکر فصلوة وبال  
منع نہ کری وہ نماز اللہ ہی اور خدا ہی کی کچھ نہ بڑھا دی کی اور حسن اور قتادہ کہتے ہیں جسکو نماز نحس اور منکر ہی بند نہ کری تو وہ نماز کو بہر وبال ہی  
علیه فان من یصلی الصلوة برعاية شرافها رادکانتها واجبا یتنا ومنعها وادبها یعصمہ الله تعالی عن الفحشاء والمنکر  
بیشک کہ جس شخص نام نماز میں شرافت اور ارکان اور ادب ہی سے بڑھ کر ہی نماز کو لے کر ہی اور اس کی رعایت کر کی پڑی گا تو اسے اوسکو فحش اور منکرات سے محفوظ رکھیں گے  
کہ راوی عن ابن عباس قال کان شی من افاضه یصلی الصلوة انحس مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم لم یلدع شیئا  
چنانچہ ابن عباس ہی روایت ہی کہ ایک جوان انصاری بچہ نماز رسول صلی الله علیه وسلم کی ساتھ ادا کرتا تھا یہی جو فحش بہر نماز  
من الفواحش الا کرکة فوصف ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال علیه السلام ان صلوة تنهه لہا فلیطیش  
سور کبھی نہ پائی ہی کہ جس کی یہ حال رسول اللہ صلی الله علیه وسلم ہی بیان کیا آپ ہی فرمایا بیشک او کی نماز میں ان کو کو روکے گی کچھ نہ کرے گی بلکہ  
سجود

حتى تأب وحسن حاله اللهم حول حالنا إلى أحسن المآل المجلس الثاني والخمسون في بيان فرضية  
كما دلت عليه في أوراسكا حال سحرها التي بها حال نيك انعام كاهل دي مجلس باون من بيان فرضية نماز

الصلوة المفروضة وأركانها تفصيلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرء مسلم يحضرة  
مفروضة كما اوراوسكا ارکان کی تفصیل رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما يراى من كفى شخص سلمان جوادى اور وقت

صلوة مكتوبة فيحس وضوءها وخشوعها وركوعها ألا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يات  
نماز مفروضه کا پوروہ اوکی وضوء اور خشوع اور رکوع کو خوب پورا کرے مگر وہ پہلے گناہوں کا بدلہ ہو جائیگی جب تک

كبيرة وذلك الدهر كله هذا الحديث من صحيح المصاير رواه عثمان بن عفان وقد بين فيه ان من يصلي الصلوة  
كبيرة گناہ کیا ہوگا اور یہ کفارہ ہمیشہ کہیں یہ حدیث مصابیح میں ہے صحیح حدیثوں میں ہے عثمان بن عفان کی روایت ہے اس حدیث میں یہ بیان کیا کہ کثیر

المفروضة عند دخول وقتها باحسان وضوءها وخشوعها وركوعها وسائر أركانها تكون كفارة لذنوبه  
فرض نمازین اول وقت پر اچھی طرح وضوء کرے اور اسکا خشوع اور رکوع اور تمام ارکان پوری پوری کرے اور اگر کچھ نماز گذشتہ گناہوں کا

المأخضية ما لم يعمل بكبيرة وذلك التنفيز يكون في جميع الزمان وانما الكفري بذلك الركوع دون سائر أركانها لان  
کفارہ ہو جائیگی جب تک کہ کبیرہ گناہ کیا ہو اور یہ کفارہ ہمیشہ کہ تمام زمانہ میں ہوتا رہیگی اور کفارہ صرف رکوع کی ذکر پر بدلتا ہے اور ارکان کی اس میں

الشارع إذا أحسن أركان الصلوة يفهم منه احسان سائر أركانها فإنها وان وقعت  
کے شارع کی وضو کسی ایک کے نماز کی تمام ارکان میں ہی امر کیا تو اسی تمام ارکان کی درستی سمجھی جاتی ہے کیونکہ تمام ارکان اگرچہ قرآن میں

في ثواب الله تعالى متفرقة حيث تثبت فرضية تكبيرة الاقتسام بقوله تعالى في سورة المدثر ذلك فكل  
متفرق جبکہ مذکور ہے اسو سطر کی فرضیت تکبیر تحریر کی سورہ مدثر کی اس آیت میں ثابت ہے اور اپنی رسد کی بڑی دلیل

وقرؤية القيام بقوله تعالى في سورة البقرة وقوم لله قانتين وقضية القراءة بقوله تعالى في سورة الفاتحة وقراءة البسملة  
اور فرضیت قیام کی سورہ بقرہ میں اس آیت میں اور رکوعی رہو اللہ کی آگے اس آیت میں اور فرضیت قنوت کی سورہ مزمل میں اس آیت میں سو پڑھو جنتا

من القرآن وقضية الركوع والسجود بقوله تعالى في سورة الحج يا أيها الذين آمنوا اركعوا وسجدوا ولكن علم الزنيل  
آسان ہو قرآن میں اور فرضیت رکوع اور سجدہ کی سورہ حج میں اس آیت میں ای ایمان والو رکوع کرو اور سجدہ کرو پھر رتبہ ارکان کی

بتعليم النبي عليه الصلوة والسلام تأمره بفعله وتأسر بقوله على ما بينه العلماء في كتبهم فعلى هذا ينبغي للمؤمن ان  
بتعلیم النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام تأمرہ بفعلہ وتأسر بقولہ علی ما بینہ العلماء فی کتبہم فعلی هذا ینبغی للمؤمن ان

يبدأ به عليها في أوقاتها بانما جميع فرضها وهو سبب التكبيرة الافتتاح ولا دخول في الصلوة الا بها وهي ان  
چاہی کہ نماز کو ہمیشہ وقت پر تمام فرض پوری کرے اور اگر اس میں اور فرضیں ہیں اول تکبیر تحریر کی سورہ الفاتحہ کی آیت میں اور بعد اسکی نماز شروع نہیں ہوتی اور

يقول من يريد الدخول في الصلوة الله أكبر بلا ادخال مد في همزة الله وهمزة الكبر وبأنه اذ لو حصل المد في  
اس طور پر ہی کہ جو شخص نماز شروع کرے تو ہی اللہ اکبر کہے ہر پورا رکوع کی ہر پورا وجہ پورا اور پورا ہو کر

أحرى التمرين لا يصير دخلا في الصلوة بل تنفس لودعه في نشائها ولو تعذر بغيره لانه يصير استنفاها ومقتضا  
کسی پر مد واقع ہوگا تو نماز میں داخل ہوگا بلکہ نماز فاسد ہو جائیگی اگر مد نماز میں چھٹی تکبیر میں آجاء وگا اور اگر قصد مد کیجی تو نماز ہوگا اسو سطر کی

الشك في كبرياء الله وقال محمد بن حافل ان كان لا يميز بين المد ودعاه يكون دخلا في الصلوة ولا تنفس لودعه  
شک ہے کہ کبریاۃ اللہ کی بڑائی میں اور محمد بن حافل کہتا ہے اگر وہ شخص مد میں کچھ تیز نہیں کرتا نماز میں داخل ہو جائیگی اور نماز میں فاسد نہیں ہوتی اگر مد

في نشائها ولا يستفهم ما يحفل ان يكون للتقدير والاول اصله لان مثل هذا الجمل لا يصلح ان يكون عنرا والتقدير المستفاد  
نماز میں چھٹی تکبیر میں آجاء اور استفہام میں اصل حال ہے کہ مد سطر تحریر کی ہو اور درجہ اول صحیح ہے اس میں کسی کی جہالت قابل عذر کی نہیں ہے اور اگر تمام جو تحریر کی

استفهام كما هو في نسخة نسخة





کس وقت دن فقدا مختلف فيه والا صلااته لا يجوز عنده ولو قرأ نصف اية طويلة كاية الكرسي واية للدائمة  
جیسی ص اورق اورن سولہین اختلاف ہی اصح یہ ہے کہ ابو حنیفہ کی نزدیک جائز نہیں اور اگر پڑھی آیت میں ہی جیسی آیت الکرسی اور پڑھنا  
فی رکعة ونصفها فی رکعة اخرى اختلاف فيه قال بعضهم لا تجوز لانہ لم یقرأ اية تامة فی کل رکعة وقال بعضهم  
آویس ایک رکعت میں پڑھی اور دوسری رکعت میں سولہین اختلاف ہی بعض کہتے ہیں جائز نہیں اس واسطے کہ کسی رکعت میں پوری آیت نہیں پڑھی اور علم فقہاء  
تجوز لان بعض هذه الايات يزيد على ثلث ايات فصلا وتقرأ لها فلا تكون ادى من اية وعندها ادى ما يجزى  
کہتے ہیں جائز ہی اس واسطے کہ کما ان آیتوں کا چھوٹی چھوٹی تین آیت ہی پڑھی یا پڑھیں بہر صورت ایک ہی آیت میں ہی اور صاحبین کی نزدیک کم سے کم قراءت جو کہ فی ہر  
مہما ثلث ايات فصلا واية طويلة تقوم مقامها لان القرآن معجز وادنى ما يقع به الاعجاز سورة لقوله تعالى  
تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت پڑھی جو انکی برابر ہو اس واسطے کہ قرآن مجید اور کسی کہ جمیع اعجاز واقع ہو وہ سورۃ ہی واسطے کہ قول اللہ تعالیٰ کی  
فانزلنا السورة هن من قبلنا واول السورة الكثر وهي ثلث ايات ومن كان أمييا ولم يطاوعه لسانه على تعلم  
لاؤكوى سورة البقرة اور سورۃ تین میں سب ہی چھوٹی سورۃ کو پڑھی سوئی اسکی تین آیتیں ہیں اور جو شخص ایسا ہو کہ انکی ذہن قرآن سیکھنے میں قادر نہیں ہو  
القرآن انکان يجتهد لئلا يبل واطراف النهار لا يجوز صلوته وفي وان ترك الاجتهاد لا يجوز صلوته فعلى هذا  
اگر وہ رات دن قرآن پڑھنے کی کوشش کرے تو اسکی نماز جائز ہی اور وہ محنت چھوڑ لیگا نماز جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ مواقیح  
کل من كان في ذم الاسلام وترك التعلم وبقي أمييا واعتاد ان يصلی صلوة اعي لا يجوز صلوته لان لا محي لا يجوز  
جو شخص ذرا الاسلام میں ہو کہ قرآن نہ سیکھا اور قیامہ جاوی اور ایتوں کیسی نماز کی عادت کر لی تو اسکی نماز جائز نہیں ہی اس واسطے کہ کسی نماز میں واجب ہی جائز ہی  
صلوته اذا بلغ احوال جنونه واسلم وهجم الوقت ولم يتمكن من التعلم واما اذا تمكن من التعلم ولم بتقيد به  
کہ جب تک بالغ ہو یا جنون ہی عرش میں آوی یا مسلمان ہو اور مرت وقت نماز کا اجاوی اور فرصت قرآن سیکھنے کی نہ ملی اور ضرورت میں سیکھنے کی فرصت ہو اور محنت میں لگی  
فلا يجوز صلوته والرايم من فرائض الصلوة الركوع وهو طائفة الرايم مع الخناء الظاهر فمن طأ طأ راسه مع  
تو اسکی نماز جائز نہیں اور چھوٹا فرض نماز کی فرض میں ہی رکوع ہی اور وہ سر جھکا کر پڑھی کرے  
الخناء الظاهر قليلا ان كان الى الركوع اقرب تجوز وان كان الى القيام اقرب بان يوجد طائفة راسه مع  
اور کچھ تھوڑی کہ تھوڑی کہ اور وہ رکوع کی طرف قریب ہی تو جائز ہی اور اگر قیام ہی قریب ہی اسطور کہ سر جھکا یا کچھ و تھوڑی کہ میلان ہی  
الميلان في منكبیه ولا يوجد الخناء ظهراً لا تجوز لانه بعد قائماً لا ركعاً ومن كان احداً وبليغت حد رتبته  
بکہ کہیں نہیں ہوئی تو جائز نہیں ہی اسکی کہ اسکو قیام کہتے ہیں واقع نہیں کہلاتا اور جو شخص بڑا ہووی اور اسکا کوب رکوع کی  
حد الركوع ينخفض راسه في الركوع تحقيقاً للانتقال من القيام الى الركوع والخامسة من فرائض الصلوة  
نوبت کو چاہیجی تودہ رکوع میں سر کو بکھاری تاکہ قیام ہی رکوع کی حرکت انتقال پا جاوای  
النسيئة وهي وضع الجبهة على الارض او ما يتصل بها والكمال فيها وضع الجبهة والانف واليدين والركبتين  
سجود ہی اور وہ کہتا ہوتا کہ زمین پر یا جو زمین کی قائم مقام ہو اور کاس وجہ میں کہنا پیشانی کی کا اور ناک کا اور دونوں ہاتھوں کا اور دونوں گھٹنوں کا  
واطراف القدمين يقول عليه السلام ان السجدة على سبعة عظام على الجبهة واليدين والركبتين والاطراف  
اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کا اور سجدہ قرآن علیہ السلام کی سجدہ کو کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کرکون پیشانی پر اور دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں  
القدمين والانف داخل في الجبهة لكون عظمها واحداً ولو وضع جبهة دون انفه يجوز لكن يكره ان كان من  
پاؤں کی انگلیوں پر اور ناک پیشانی میں آگئی اسکی کہ پڑھی دونوں کی آگے ہی اور اگر پیشانی کی نوک نہ پڑھی اور ناک نہ پڑھی تو جائز ہی پر مکرہ اگر چہ یہی  
غير صرہ وکن ذلك ولو وضع انفه دون جبهته يجوز عندنا في حنفية لكن يكره ان كان من غير صرہ وعندنا  
اور ایسی ہی اگر ناک رکبیدی اور پیشانی نہ پڑھی تو ابو حنیفہ کی نزدیک جائز ہی پر مکرہ اگر فی حدیثی اور صاحبین کی نزدیک



لا يجوز إلا أن يكون في جهته عند ما يقيم السجود بها ووضع اليدين والركبتين ليس بفرض بل هو سنة وأما وضع  
جائز نہیں گزاری صورت میں کہ او کی پیشانی میں ایسا عذر ہو کہ سجدہ کر سکی اور دونوں ہاتھ اور دونوں ہاتھوں کا کہنا فرض نہیں ہے بلکہ سنت ہے اور اگر وہ دونوں  
القدمین فقد ذکر القدری والكرخي في الخصا فان فرض حتى لو سجد ولم يضمن قدميه واحدا على الآخر بل  
قدم کا کہنا سو قدری اور كرخي اور خصاف کہتے ہیں کہ فرض ہی یہاں تک کہ اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں یا ایک پاؤں زمین پر نہ رکھا بلکہ  
رفعها عن الأرض لا يجوز سجودها ولو وضع أحدهما يجوز ولكن بكرة وذكر القدر تاشي ان وضع اليدين والقدمين  
دونوں زمین سے اٹھائی تو اس کا سجدہ جائز نہیں ہے اور اگر ایک پاؤں ہی نگاہ یا توازن سے پرکھو اور تڑپا ہی کہتا ہے کہ ٹکنا اور دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کا  
سواء في عدم الفرضية وقال الكمل الدين في شرح الهداية انه الحق وذكر في شرح المنية انه بعيد عن الحق والمرد جو جمع  
عدم فرضیت میں برابر ہی اور اکمل الدین شرح ہدایہ میں کہتا ہے کہ حق یہی ہے اور شرح منیہ میں بیان مذکور ہے کہ یہ حق ہی بعید ہے اور مرد جو پاؤں کی  
القدمین علی ما ذكر في الخلاصة ووضع أصابعهما والمرد بوضع الأصابع توجيهها نحو القبلة ليعتد الاستعداد عليها  
کہتے ہی موافق اس بیان کی جو خاصہ یہ ہے دونوں پاؤں کی انگلیوں کا کہنا ہے اور انگلیوں کی نگاہی اور ان کا قبلہ کی طرف متوجہ کرنا اور ہی تاکہ اونہی پر بعد ہی  
حق اور وضع ظهر القدمين ولم يوجه أصابعهما أو أصابع أحدهما نحو القبلة لا يصح سجوده وهذا مما يجب حفظه  
یہاں تک کہ گردن و پاؤں کی پشت رکھدی اور دونوں پاؤں کی یا ایک پاؤں کی ہی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے تو سجدہ درست نہیں ہے اور اس کا لحاظ واجب ہے  
والكثر الناس عنه غافلون ولو كان موضع السجود ارفع من موضع القدمين مقدار نصف ذراع يجوز ان كان أكثر منه  
اور اکثر لوگ اس سے غافل ہیں اور اگر سجدہ کی جگہ پاؤں کی جگہ سے آدھ ذراع اونچی ہو تو سجدہ جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ بلند ہو  
لا يجوز ولو سجد على كور عامه ان كان كورها متصلا بالجبهة ولم يكن غليظا بحيث يوجد حجم الأرض يجوز ولكن بكرة  
توازین نہیں ہے اور اگر بڑی بڑی پہاڑ پر سجدہ کیا تو اگر وہ پہاڑ پیشانی سے متصل ہے اور موٹا نہیں ہے ایسا کہ زمین کی سختی معلوم ہوتی ہے توازین ہی پرکھو  
ولم يكن متصلا بالجبهة بل كان فوق الجبهة وكان غليظا لا يوجد حجم الأرض لا يجوز وكذلك لا يجوز السجدة على  
اور اگر پیشانی سے متصل ہے بلکہ پیشانی سے اوپر ہو یا ایسا موٹا ہو کہ سختی زمین کی معلوم نہیں ہوتی توازین نہیں ہے اور اسی ہی وجہ  
كل شيء لا يوجد فيه حجم الأرض كالقطن المحلوج والنخل والدرن وشوك ذلك لعدم استقرار الجبهة على الأرض أو  
ایسی شے پر جائز نہیں ہے جس میں سختی زمین کی معلوم نہ ہو وی جیسی ایسی ہوتی ہو وی اور پھل اور چیتا وغیرہ اسلکی کہ پیشانی زمین پر  
يتصل بها ولو سجد على فاضل ثوبه أو بسط خرقة على الأرض وسجد عليها فلا كلام في الجواز وإنما الكلام في الكراهة  
قائم مقام زمین کی ہے نہیں ہر فی اور اگر کشتی بڑی پر سجدہ کیا یا زمین پر گدڑی جیسا کہ اوپر سجدہ کیا تو اس کی جواز میں کوئی تکرار نہیں ہے اور اگر تکرار ہی تو کراہت میں  
والصحيح عدم الكراهة لما روي عن أبي حنيفة انه صلى في المسجد الحرام وسجد على خرقة فقال له رجل لا يجوز هذا  
اور صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے اسلکی کہ ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کعبہ میں نماز پڑھی اور سجدہ خرقة پر کیا کسی شخص نے کہا یہ جائز نہیں ہے  
فقال له لا عام من أين أنت فقال من خوارزم فقال جاء التكبير من وراءه يعني أنك تعلمون مناهم تعلمون مناهل  
عام کی پوچھا تو کہاں کا رہتی والہابی اس نے کہا خوارزم کا پہلے عام کی کہا پچھتی تیرے ہوئی یعنی معتدی تکبیر کہتی تھی گلی مراد یہ ہے کہ تم ہم سے یکے کے ہم سے یکے کہتے ہو کہ یہ  
نصلون على البردى في دياركم قال نعم فقال تحذون الصلوة على الخشيش ولا تحذونها على الخرقه والسادس من  
ابنی ملک میں بروی کہ اس پر نماز پڑھتی ہو کہا وہاں پر عام کی کہا تم کہاں پر نماز پڑھتی ہو اور خرقة پر جائز نہیں ہے کہتی اور چھٹا فرض  
فأرض الصلوة للغة الأخيرة سواء تقدمها بقعدة أخرى أو لم تقدم كما في الثانية وقد الفرض فيها مقدار  
ما ذكر في فرائض من يسن قعدة أخيرة في برابر ہی کراوس سے پہلی ہی قعدہ پڑھتی باقی نماز میں یا نہ پڑھتی ثانی نماز میں اور اس میں مقدار فرض کی اتنی ہی  
ما يمكن فيه من قراءة التشهد الى قوله عبده ورسوله لقوله عليه الصلوة والسلام لأن مسجود حين عليه  
عبیدہ ورسولہ تک تشہد پڑھ لی اسلکی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے ابن مسعود سے



[illegible]

**تغافرة للذنوب** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارباب ثلث ابواب احكم بغسل فيه كل يوم  
كفارة هونا واسطى كما يقولون في رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم في فروا يا  
بناتؤنوا ان كنتم من سبي كسبوا دوزخه ان كنتم من غير سبي هود هود واثومين  
خمسة اهل بيتي من حرمه شئ قالوا لا قال فذلك مثل الصلوة الخمس يحول الله بهذه الخطايا هذه المحدثين  
پانچ دفعہ نہایا کر کیا اور کچھ میں باقی رہی کہ عرض کیا میں آپ نے فرمایا پس نہر مثل پنجگانہ نمازوں کی ہی اللہ تعالیٰ ان نمازوں سے خطایا کو مشابہتا ہے پھر  
صحاح المصابیح روا ابو ہریرۃ وقد بین فیہ ان من صلی الصلوات الخمس یعفو اللہ تعالیٰ ذنبہ بیدکات تلك الصلوات  
مصلح کے صحیح حدیثوں میں ابو ہریرہ کی روایت سے اسلامین یہ بیان ہی جتنی پنجگانہ نمازیں پڑھیں تو اللہ تعالیٰ انکی تمام گناہ ان نمازوں سے محو کرتا ہے بخشیشیت یا  
فسلب الدنوش ان یذلوہ علیہا فی اوقاتها باتمام رکوعها وسجودها وسا ترا بفعل فیہا قاذہ تعالی وان امر  
سو من کو لازم ہی کہ نمازوں کو دو وقتوں پر رکوع اور سجود اور تمام ارکان کو جو نماز کی اندر ہیں پورا پوراکر کر مواظبت رکھی کریں کہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں اگر کچھ ناپاک  
بھاوی موضع من کتابہ لکن ذکر ارکانہا فیہا متفرقة حیث بین فرضیة تکبیرة الاقتسام بقوله تعالی فی سورة المدثر  
کی جگہ رکع فرمایا ہے اسکی ارکان کو متفرق ذکر کیا ہی چنانچہ تکبیر تحریر کی فرضیت سورہ مدثر کی اس آیت میں

[illegible]

فی تبکیم وقالوا من یزید الدخول فی الصلوة یکبر ویقول الله اکبر من غیر ادخال المد فی هزمة الله وهزمة اکبر  
 اپنی اپنی کتابوں میں بیان کیا ہی اور اس حکم میں یہ بھی بشرح فرمایا چاہیے کہ جیسے کہ اس کے بعد  
 وبائته اذ لو حصل المد فی احدى الهمزین لایصیر بشاوعاً فی الصلوة بل یؤرقم فی انشائها لتقصید صلواته ولو تعد  
 اس واسطے کہ اگر دو نو ہزوں میں سے کسی پر مد پڑے اور ہوا کو تو مد شروع نہ ہوگی  
 بیکفر لائے یصیر مستفہماً ما ومقتضاه الشک فی کبر یا لله تعالیٰ وقیل ان کان لا یمیز بین المد وغیرہ بیکون نشاناً  
 پیدا کرے گا اور کوئی کتابی اگر اس کو مد اور مد میں تیز تیز نہیں ہی تو مد نشان شروع  
 فی الصلوة ولا تقصد ولو وقع فی انشائها ولا استفهام یمحی ان ینکون للتقریر لکن الاول اصح لان مثل هذا الجمل لا یصح  
 اور فاسد نہیں ہوتی اگرچہ مدح میں آجادی اور استفہام میں احتیاج ہی کہ تقریر کی واسطے ہو لیکن روایت اول اصح ہی اس واسطے کہ ایسی جہالت کا عذر ہونا چاہیے  
 ان ینکون عنہما والتقریر المستفاد من الاستفہام معناه جن الخطاب علی الاقرار بالعرفہ والا انسان لا یصلح ان یمحی  
 ہی اور تقریر جو استفہام ہی حاصل ہوتی ہی اس میں یہ مراد ہی کہ مخاطب کو اپنی معلوم کی قرار پر راجع نہ کری اور انسان میں یہ بہر حال حقیقت نہیں کہ



قیام فيه ذکر مسنون وآما الذی ليس كذلك فالسنة فيه الامسال کما فی قومة الركوع وتکبیرات العیدین و  
قیام من ذکر مسنون هوتای اور جو قیام ایسا نہیں ہی سوا تو میں اتہ جہود دینا مسنون ہی جیسی کوع کی بعد قوم میں اور عیدین کی تکبیرات میں اور  
المرأة تضعها علی صدرها لانه استلها ثم یقول سبحانک اللهم وبحمک وتبلیک اسمک وتعلی جردک والاله  
عوت دونها تہ ای تہ نہ ہر کی کیو کہ یہ ہی ہر ہر ہوش ہی بہر بہر ہوش ہی پاک یاد کرتا ہوں تیرا بالی اور تیرا حکم لایا ہر کی باریک ہی تمام اور ہر تہ تیرا ہی اور  
خبرک ولا یقول وجل ثناءک لانه لم یذکر فی الاحادیث المشہورة و ذکر فی الکافی انہ لو سکت عنه لایؤثر بہ  
سوا تیرا اور نہ ہی جل ثنا کر اسلوی کا احادیث مشہورہ میں وارد نہیں ہوا اور کا فی میں یہ مذکور ہی کلاس کلاس کی تو اہم نہ کریں  
ولو انی به لایمنع عنه ثم یقول أعوذ باللہ من الشیطان الرجیم وهو تبع للقاء دون الثناء عندی حیفة ومجمل  
اور اگر ہی تو منع ہی نہ کریں بہر بہر ہوش ہی پناہ مانگتا ہوں اللہ کی شیطان راندہ سی اور یہ عبارت ہمراہ قرأت کی ہی ثنا کی سانس نہیں ہی نزدیک ابو حنیفہ اور عمل  
حتی بالی به المسبوق دون الموت ثم یقول لیسلم اللہ الرحمن الرحیم وهو سنة فی اول کل رکعة فی رواية ابی یوسف  
بہان تنک کہ مسبوق تو ہوشی موت نہ ہوشی بہر بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی اور بسم اللہ کہ رکعت کی اول میں مسنون ہی ابو یوسف کی روایت میں  
ثم یقرء الفاتحة ویقول فی اخرها امین ثم یضم الیہ السورة او ثلث آیات من ای سورة شاء فان قرأ معها ایت قصیر  
ابو حنیفہ ہی اور اسکو مقتدی نہ ہوشی بہر سورة فاتحہ ہی اور اسکی آخر میں امین ہی بہر اسکی سانس نہ کوئی سورة ضم کی باتیں آیتیں جس جوت میں ہی چاہی بہر سورة فاتحہ کی  
او ایتین قصیر تین لایخرج عن الکراهة التیمیمة لتركه الواجب لان الواجب فی الركعتین الاولین بعد قراءة  
الکتابت جہودی یاد آیتین جہودی ہوشی تو رکعت تحریری خالی نہیں ہی اسلی کہ واجب ترک کیا اسلوی کہ واجب دو پہلی رکعت میں بعد ہوشی  
الفاتحة ان یضم الیہ السورة او ثلث آیات قصار او ایت طویلة تعدل ثلث آیات قصار فقل الخیر تم بکراهة  
سورة فاتحہ کی یہ ہی کہ اس سانس نہ کوئی سورة یا ایتین جہودی یا ایک ایت ہی جو جہودی تین ایت کی بیکر بولادی ہوتی مقررہ رکعت تحریری ہی تو  
التیمیمة لکن لا بدخل فی حد السنة بل یدخل فی الکراهة التیمیمة لانه لا یمکن ان یمکن فی السفر والحضر  
بج حاتای بہر مسنون بہر نہیں پہنچتا بلکہ رکعت تنہر میں آجاتی اسلی کہ اس حال ہی بہر نہیں کہ وہ مسافر ہوگا یا مقیم  
فان کان فی السفر ففی حال الضرورة من خوف او عجلة یقرء بفاتحة الکتاب ای سورة شاء ومقدار سورة  
اگر مسافر ہی تو ضرورت کی وقت خوف سی یا شتا ہی سورة فاتحہ ہی اور کی سورة جوسی چاہی یا بیکر سورة کی  
من ای محل تیسر فی حال الاختیار وعدم الضرورة یقرء فی صلوة الفجر جمع الفاتحة سورة المزمع ونحوها و فی الظهر  
جس کہ یہ سی آسان ہوا اختیار کی وقت جب ضرورت نہ ہو تو فجر کی نماز میں سورة فاتحہ کی سورة بروج اور اسکی اند اور ظہر میں ہی  
کذلك و فی العصر والعشاء دون ذلك و فی المغرب یقرء بالقصار جدا کالعصر والکثر وان کان فی الحضر وخاف  
السی ہی اور عصر اور عشاء میں اس کی کہہ سک اور مغرب میں بہت جہودی سوترین جیسی سورة عصر اور کوثر ہی اور اگر مقیم ہی اور وقت کی  
فوت الوقت یقرء قدراً لا یفقی الصلوة وان لم یحفظ فوت الوقت یقرء فی صلوة الفجر فی الركعتین اربعین ایت  
کدجانی کا خوف ہو تو اتنا ہی کہ اسکی نماز فوت نہ جادی اور اگر وقت کی جالی کا خوف نہیں تو فجر کی نماز کی دو رکعت میں چالیس آیتین ہی  
وهو ادنی السنة اوستین لایة وهو اوسطها او مائة وهو اعلاها الماری انہ علیہ الصلوة والسلام کا یقرء  
اور یہ ادنی درجست کا ہی یا سائے آیتین اور یہ بیجا درجست کا ہی یا سائے آیتین اور یہ علی درجست کا ہی کیو کہ روایت ہی کہ نبی علیہ الصلوة والسلام  
فی صلوة الفجر اربعین ایت اوستین ایت او مائة ایت واحیا نا کان یقرء والصفقت واحیا نا کان یقرء سورة  
فجر کی نماز میں چالیس آیتین یا سائے آیتین یا سائے آیتین ہی کہ تی اور بعضی دفعہ سورة والمصافات اور بعضی دفعہ سورة ق ہی  
ق وقد کان ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأمرنا بالتخفیف و یؤمنا بالصافات فعمل من هذا ان  
اور ثابت ہو چکا ہی کہ ابن عمر ہی ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمکو قرأت میں تخفیف کی ہی دہائی اور امامت کی وقت والصافا ہی ہی تو اس ہی معلوم ہوا

مسود  
کوی  
مسود  
کوی

ساتہ

قليلة الصافات من باب التفتيف فاذا فرغ من القراءة يكبر للركوع مع الاخطا ط فلو لم يكبر حال الاخطا ط  
 كرو الصافات كما يشهد تخفيف من داخل ہی پر جب صلوات سے فارغ ہو چکا تو رکوع کی کئی جگہ ہوتی تھیں کئی کئی جگہ ہوتی تھیں کئی  
 لا يكبر في الركوع لغوات محله وقد كفي في النية ان في اتيان اذكار المشرقة في الانتقال بعد تمام الانتقال  
 تو رکوع میں جا کر تکبیر نہ کی اسلئے کہ اس کا محل فوت ہو گیا اور میں میں مکرر ہی کہ جواز کا انتقال کی لذت مشروع میں ہو تو بعد انتقالات کی اگر کسی میں  
 کراہت میں ترکھا عن موضعها وتحصيلها في غير موضعها وبعد التكبير يضع يديه على ركبتيه مع تقرير بحار  
 دو کراہت میں ایک تو ان کو اپنی جگہ سے اٹا دینا اور دوسری یہ کہ اگر ادا کرنا اور تکبیر کی بعد دو ذوق نہ تہہ دو کو کشتوں پر اوٹھ جائیں گے کہ اگر کسی  
 ولا يندب تفرج الاصابع الا في هذه الحالة وبسط ظهرة بحيث لو وضع على ظهره قدح ملو بالماء لاستقر  
 اور دو ٹھیک لگا کٹا دہ کرنا سوار سوار جگہ کی کہیں منتخب نہیں ہی اور کہ کو ایسی ہوا رکڑی کہ اگر اس کی پیٹ پر پیرا پائی گئے ہوا رکھ دین تو ہر رکھ رہی  
 ويستوي راسه بظهره ولا يرفعه كالحية ولا ينكسه كالخنزير ويقول في ركوعه سبحان ربّي العظيم ثلاث  
 اور سر کو کمر کی برابر رکڑی نہ اٹھائی سانپ کی مانند اور نہ تنی جگہ کا سوار کی مثال اور رکوع کی اندر سبحان ربی العظیم تین بار کہی  
 مرات وذلك ادنى كمال السنة ويكره ان ينقص منها وان زاد عليها فهو افضل ان كان منفردا وكان  
 اور یہ کمال سنت کا ادنی درجہ ہی اس سے کم کرنا مکروہ ہی اور اگر تین بار سے زیادہ کہی تو افضل ہی اگر مغفرت یعنی تنہا پڑھتا ہو اور  
 اتمامه على وتر ثم يرفعه راسه قائلا اسم الله من حمدة واذا استوى قائما يقول في القِيَامِ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ  
 عدو طاق پر پور رکڑی پھر سب سے اندلسن حمد کہتا ہوا سوار اوٹھا دی اور جب سید کبڑا ہو جاوی تو قیام میں رہتا تک الحمد کہی  
 ان كان منفردا ثم يكبر للسجدة مع الاخطا ط وان لم يكبر حال الاخطا ط لا يكبر في السجدة لغوات محله ثم  
 اگر صل منفرد ہو پھر سجدہ کی کئی جگہ ہوا تکبیر کی اور اگر اتفاقاً جبکہ وقت تکبیر گئی تو سجدہ میں جا کر کہی اسوا سئلہ اوٹھا صل ہو گیا پھر  
 يضع يديه على الارض مضم اصابعه ولا يندب مضم الاصابع الا في هذه الحالة ثم يضع وجهه بين كفي  
 اپنے دونوں ہتھ اور ٹھیکان ملا کر زمین پر رکھی اور دو ٹھیک لگا کٹا دہ کرنا سوار سوار جگہ کی کہیں منتخب نہیں ہی پھر اپنی پیشانی پر دو ہتھوں کی بیچ میں  
 بحيث يكون ابهاماه حذاء اذنيه وينبذ ضبعيه الا في الارحام ويجافي بطنه عن خنزيه ويوجه اصابع  
 اسطور پر رکھی کہ اسکی دونوں انگلیوں کا ٹوک کر برابر میں اور دونوں ہتھوں کو ہر کڑی اگر انہو نہ ہو اور اپنی پیٹ کو دونوں ہاتھوں کی انگلیوں میں  
 رجليه نحو القبلة ويقول في سجوده سبحان ربّي الاعلى ثلاث مرات وذلك ادنى كمال السنة حتى يكره  
 قبلہ کی طرف کہی اور سجدہ کی اندر سبحان ربی الاعلی تین مرتبہ کہی اور یہ کمال سنت کا ادنی درجہ ہی بیان تنگہ اس سے کم کرنا مکروہ ہی  
 ان ينقص منها وان زاد عليها فهو افضل ان كان منفردا وكان اتمامه على وتر والمرأة في السجدة كالرجل الا انها  
 اور اگر اس سے زیادہ کہی تو افضل ہی اگر صل منفرد ہو اور اتمام اسکا عدو طاق پر ہو اور عورت سجدہ کرتی میں مشرور کی ہی پڑھتا فرق ہی  
 لا تبدي ضبعيه ولا تجافي بطنها عن خنزيها بل تلتزم بطنها بفخذها لئلا تكونه استر لها وتمام السجدة يكون  
 کہ عورت ایسی ہتھوں کو ہر کڑی اور نہ پیٹ کو ران سے جدا رکھی بلکہ اپنی پیٹ کو ران سے ملا رکھی کیونکہ یہ زیادہ پردہ پوش ہی اور پورا ہونا سجدہ کا  
 بوضع الجبهة والانف ويكره باحدها وكذا يكره السجود على كور عمامته ان كان كورها متصلا بالجبهة  
 پیشانی اور ناک دونوں کی تنگی ہی پر ہی ایک پر مکرہ ہی اور ایسی ہی سجدہ پڑی کی بیچ پر مکرہ ہی اگر بیچ پر کٹی کا پیشانے پر آیا ہو اور  
 ولم يكن غليظا بحيث يوجد حجم الارض ولولم يكن متصلا بجبهة بل كان فوق الجبهة او كان غليظا لا يوجد  
 اور موٹا نہ ہو ایسا کہ زمین کی سختی محسوس ہوتی ہو اور اگر وہ بیچ پر بیٹا ہی پر نہ ہو بلکہ پیشانی ہی اوپر ہو یا اتنا موٹا ہو کہ زمین کی  
 فيه حجم الارض لا يكون وكذا لا يجوز السجود على كل شيء لا يوجد فيه حجم الارض كالقطن المحلوج والتبن والدخن  
 سختی اس میں معلوم ہوتی ہو تو سجدہ جائز نہیں ہی اور ایسی ہی سجدہ ایسی ہر شے پر جائز نہیں ہی جس میں سختی نہیں کی محسوس ہو جیسی دھبی ہوتی دھبی اور برف اور چیتا





وتجلس على المنبر اليسرى لانه استمرها ثم يتشهد ويقول التحيات لله والصلوات والطيبات والسلام عليك ايها  
 بائس سرير پر سید جاوی کیونکہ اسی میں خوب پڑھ ہی پڑھتے ہیں یہ کہی سلام ہی واسطی اس کی اور رحمت اور کبر کی اور سلام تمہاری  
 النبی ورحمة الله وبركته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان  
 نبی اور رحمت اس کی اور رکعتیں اس کی اور سلام ہمہ اور صلوات ہند گان الہی پر  
 محمد عبده ورسوله ثم ان كان ما يصلی فرضا زائدا على الركعتين لا يزيد على هذا القدر من التشهد  
 کہ محمد عبده ورسوله وکما پہر اگر وہ نماز فرض دو رکعت ہی برقی ہی تو اتنی تشہد زیادہ قعدہ اولیٰ میں کچھ نہ پڑھی  
 في القعدة الاولى بل يكرر ويقوم الى الركعة الثالثة بلا اعتناء بديبه على الارض ان لم يكن له عزاء ثم  
 بلکہ کچھ نہ کہتے ہی رکعت کی ہی کچھ نہ پڑھی بل عزاء نہ کہتے کاسہارا زمین پر نہ کری

انه في ما بعد الاولين متخير ان شاء قرأ الفاتحة فقط وهو افضل لكون قراءتها فيما بعد الاولين  
 اسکو پہلی رکعتوں میں اختیار ہی اگر چاہی فقط سورۃ فاتحہ پڑھی بہتر تو افضل ہی اسوسطی سورۃ فاتحہ کا پڑھنا پہلی رکعتوں میں  
 سنة في ظاهر الرواية حتى لو تركها اؤضم اليها سورة سهو لا يلزمه سجود السهو وان شاء سجد ثلاث  
 سنت ہی ظاہر الروایت میں جہاں تک سورۃ فاتحہ کو ترک کری یا کوئی سادہ سہوی کوئی سورت ملادی تو سجدہ سہو کا نہیں آتا اور اگر چاہی تین بار تسبیح بھی  
 مرات وان شاء سمكت مقدارها الا ان كان سكت عما يكون مسيئا لترك السنة وان لم يكن ما يصل  
 اور اگر چاہی اتنی میری کچھ کچھ پڑھی ہر اتنا ہی کہ اگر عذر چکا کچھ نہ پڑھی تو چاہا نہیں اس کی ترک سنت ہوتا ہی اور اگر وہ نماز فرض نہیں ہی  
 فزاد بل كان نفلا او سنة مؤكدة مثل سنة الظهر والجمعة لا يكون مخيرا بين هذه الثلاثة بل يتعين عليه  
 بکون نفل ہو یا سنت مؤکدہ ہو جیسی ظہر کی اور جمعہ کی سنتیں نواب ان تینوں میں اختیار نہیں ہی بلکہ اوپر پڑھنا  
 قراءة الفاتحة مع ضم سورة اليها لكون القراءة فرضا في جميع ركعات النفل والسنة ثم انه في النفل يزيد على  
 سورۃ فاتحہ کا معہ طے کسی سورت کی مقرر ہی اس کی نفل اور سنتوں کی تمام رکعتوں میں قرات فرض ہی پہر مصلیٰ نفلوں کی قعدہ اولیٰ میں تشہد نہ  
 التشهد ان يصل على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاولى وباقي بالثناء والتعوذ اذا قام الى الثالثة تكون  
 اور دو زیادہ کر دی اور سجدہ نہ کر دی اور عذر بالحد ہی پڑھی جب تسبیح رکعت پڑھو اور اسوسطی

كل شفع صلوة على حدة واما سنة الظهر والجمعة فكون كل منهما صلوة على حدة لا ياتي فيها بالثناء والتعوذ  
 کہ ہر دو رکعت الگ الگ نمازی اور ظہر اور جمعہ کی سنتیں اس کی کہ دونوں نماز علیہ مستقل ہیں تو سجدہ نہ کر دی اور عذر بالحد  
 اذا قام الى الثالثة ولا يزيد على التشهد في القعدة الاولى حتى ذكر في القنية انه لو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم  
 جب تسبیح ہی رکعت پڑھو تو نہ پڑھی اور پہلی قعدہ میں تشہد پڑھ کر زیادہ نہ کری جہاں تک کہ قنیتہ میں ذکر ہی کہ مصلیٰ ظہر کی سنتوں کی پہلی  
 في القعدة الاولى من سنة الظهر ففي وجوب سجود السهو قولان ثم انه يقع في القعدة الاخيرة كما يقع في القعدة  
 قعدہ میں اگر دو رکعت دی تو سجدہ سہو کی واجب ہو ہی میں دونوں میں پہر مصلیٰ قعدہ اخیرہ میں اسطوریہ پڑھادی جیسی پہلی قعدہ میں  
 الاولى ويتشهد وبعد التشهد يصل على النبي عليه الصلوة والسلام يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت  
 پہلی پہلی اور تشہد پڑھی اور تشہد تک درود پڑھی  
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد لله يستغفر لنفسه ولوالديه ان كانا مؤمنين ولجميع المؤمنين والمؤمنات  
 اور یہ ہمہ اور آل ابراہیم کی مسک نواصی ہے اور ہرگز ہی نہیں استغفار کر ہی اپنی اور جی ہاں باپ کی واپی گروہ دونوں مؤمن ہیں اور عام مؤمن مرد اور عورتوں کی  
 ويقول اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين والمؤمنات يوم يقوم الحساب ويدعو بال دعوات المأثورة عن  
 دعویٰ درود کی ہی اتنی بخند ہی بخند اور میری ما باپ کو اور عام مؤمن مردوں اور عورتوں کو جس روز حساب قائم ہو اور وہ دعائیں پڑھی جو علیہ السلام ہی















یتم المقتدی التشهد فانه یتمه ثم یقوم وان قام قبل ان یتمه یجوز وان الوسلم الامام فی القعدة الاخيرة قبل ان

کومقتدی تشهد پورا کرئی تو اب مقتدی تشهد پورا کرئی بہرگز اور اگر دو کرئی سی پہلی کمرہ جاوی تو بہرگز سی اور سی ہی اگر امام قعدہ اخیر میں سی پہلی

یتم المقتدی التشهد فانه یتمه ثم یسلم وان سلم قبل ان یتمه یجوز وتوسلم الامام قبل ان یتم المقتدی بالصلوة

سلام بہرگز کہ مقتدی تشہد پورا کرئی تو اب مقتدی تشہد پورا کرئی بہر سلام بہرگز اور اگر تشہد پورا کرئی سی پہلی سلام بہرگز تو بہرگز سی اور اگر امام سی سلام سی پہلی

والدعاء یتابعه الا ناسنة بخلاف التشهد فانه واجب المجلس الخامس والخمسون فی بیان صلوة

اور دعا پڑھی تو اب امام کی متابعت ہی کری اسلئے کہ یہ سنت ہی بخلاف تشہد کی کہ یہ واجب ہی مجلس چہین نماز جنازہ

الجنائزہ وکیفیتها قال رسول الله عليه وسلم اذا صلیتم علی المیت فاخلصوه الدعاء هذا الحدیث من حسان

اور اؤ کی گفت کی بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا جب تم مردہ پر نماز پڑھو تو اؤ کی ای خاص دعا کرو یہ حدیث مصابیح کی حسن

المصابیر رواہ ابوہریرة وقد ذکر فیہ الصلوة علی المیت مع اخلاص الدعاء لہ فیہا ولابد من معرفتها وهي فرض کفایة لقولہ

حدیثوں میں سے ہی ابو ہریرہ کی روایت سی اور بیشک میں نماز جنازہ کا ذکر ہی کہ اوس میں مذکور واسطی خاص دعا ہر مسواکلی معرفت حضور ہی اور وہ بدلیل اس کتاب کی ہے

وصحی کیکرمک صدک انک سکن کلکم فانه تعالی امر ہا فیہ ذلک لایہ فتکون فرضا واما کانت فرضینا علی الکفایة

اور نماز پڑھو ان پر بیشک قریب نماز اؤ کی ای اسو کی ہی کیونکہ دعا تعالیٰ فی اؤں نماز کا اس کتاب میں امر فرمایا تو فرض ہوگئی اور اؤ کی فرضیت علی الکفایہ اس کتاب ہی

لان فی ایجابها علی الجمیع استحالة وخرجنا فاکفی بالبعض ولو کان واحدا لکن الا فضل ان تكون بالجماعة ویقصد

کہ تمام ظن یہ واجب کرئی میں تو بہت دشواری اور حرج ہی لاچار بعض برکت تقاضا کیا اگر جب ایک ہی شخص ہو پر افضل یہ ہی کہ نماز جنازہ دعوت سی ہو اور حجتی

کثرتم لماروی عن ابن عباس انه علیہ الصلوة والسلام قال عاص یجل بیوت فیقوم علی جنازته اربعین رجلا

زائدہ ہو پورا اسلئے کہ ان عیالت کی دانت ہی کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا جو شخص جاوی بہر اؤ کی جنازہ پڑھا اس پر چالیس مرد مومن جو

لا یشرکون باللہ شیئا الا شفعم اللہ فیہ وفي حدیث اخر رواية ام المؤمنین عائشة انه علیہ الصلوة والسلام

کہ ہم شریک نہیں کرتی میں ہی ہوں پورا اسو کی شفاعت اؤ کی حق میں دان ہی لیتا ہی اور ایک اور حدیث میں ام المؤمنین عائشہ کی روایت سی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام فی

قال ما من میت یصلی علیہ امة من المسلمین یبلغون مائة کلهم یشفعون لالا شفعم اللہ فیہ وسبب

فرمایا جرمہ کہ اگر ایک جماعت مسلمانوں کہ جو ستر تک پہنچ جاوی نماز پڑھی وہ سب اؤ کی شفاعت کرن تو اؤ کی شفاعت اؤ کی حق میں اور قبول کرتا ہی اور وجوب

وجوبہا للمیت لاضافتہا الیہ اذ یقال صلوة الجنائزہ وشرط صحتها اشرائط الصلوة والسلام المیت طهارتہ

اس نماز کا میت کی ای اسلئے کہ میت کی طہر نہ ہو ہی کیونکہ صلوة الجنائزہ کمال فی ہی اور اس حجت کی ای نماز کی شریعت میں اور مردہ کا مسلمان اور پاک

وكونہ امام المصلی وکنہا الغیام عند عدم العذر واربع تنکیرت والدعاء الا ان الامام یتحملہ عن التسبیح

اور نماز یوں کی سامنے ہونا اور اس نماز کا رکن قیام ہی اگر کوئی حذر نہ ہو اور چار تکبیریں اور دعا انتہای کلام مسوق کی طرف ہی کافی ہوتا ہی

فانه اذا خشی ان ترفع الجنائزہ بترك الدعاء ویکتفی بالتکبیرت ولو ترک واحدة من هذه التکبیرت لا یجوز

اچھ جب یہ خوف ہو کہ جنازہ اٹھائی لگی تو دعا موقوف کہی اور تکبیرت ہی یہ اکتفا کری اور اگر کوئی ان چاروں تکبیرت میں ہی ایک کہی تو ذکر رکھا تو اؤ کی نماز

صلوتہ لکون کل تکبیرة منها قائمة مقام رکعة وهذا قیل اربع کا ربم الظہر وتحل الدعاء ینبغی ان یکون بعد

چاہئے ہو کہ اسلئے کہ میں ہر ایک تکبیر قائم مقام ایک ایک رکعت کی ہی اور اسلئے کہ ہر فرق میں یہ چاروں جیسی ظہر کی چاروں اور دعا کا محل مناسب یہ ہی کہ تین تکبیروں

ثلث تنکیرت لکون البدایہ بالثناء علی اللہ تعالیٰ ثم بالصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سنة الدعاء وارجی

کہ بعد ہو اسلئے کہ اہل اللہ تعالیٰ کی شہ بہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر رزو دعا کا طریق اور پڑا بہر وسما

للقبول فیلزم ان یکون بعد التکبیرة الاولى الثناء علی اللہ تعالیٰ کما فی سائر الصلوت وبعد التکبیرة الثانية الصلوة

قبولیت کا ہی اس کی لازم یہ ہی کہ پہلی تکبیر کے بعد اؤ کی شہادی چنانچہ تمام نمازوں میں ہو فی ہی اور دوسری تکبیر کا بعد ہی صلی اللہ علیہ وسلم

درستی

نماز

على النبي صلى الله عليه وسلم كما في ما بعد التشهد وبعد التكبيرة الثالثة الدعاء لنفسه وللميت ولسائر المؤمنين  
درد و جودی جیسے تشہد کا بعد پڑھتی ہیں اور کسی کی تعبیر کی بعد دعا اپنی حق میں اور مردہ کی بھی اور تمام مؤمنین کی واسطی

وبعد التكبيرة الرابعة التسليم وليس بعد هذا دعاء سوى السلام لانه وان التحلل وذلك بالسلام لا غير وبني  
اور چوتھی تکبیر کے بعد سلام اور اسکی بعد سوا سلام کوئی دعا نہیں ہے اسکی کرب وقت نمازی سے خارج ہو نیکیا ہی سوائے فقط سلام سے خارج ہوتی ہیں اور

بالميت مع القوم وصفة الدعاء ان يقول اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وعائبنا وصغيرنا وكبيرنا  
سلام میں قوم سمیت مردہ کی نسبت کرتی اور دعا یہ پڑھتی ہے اے میری بخشش دے ہماری جینی کو اور مردہ کو اور ہماری حاضر اور غائب کو اور چھوٹی اور بڑی کا

وذكرنا وانثانا اللهم من احبته منا فاحبه على الاسلام ومن توفيته منا فموتة على الايمان وخص هذا  
اور مردہ اور عورت کو اے میری تم میں سے جسکو زندہ رکھے تو اسکو اسلام پر زندہ رکھ اور ہم میں سے کسی جسکو موت تو مت دے تو اسکو ایمان پر موت دے اور اس مردہ کو

الميت بالروح والراحة والرضوان اللهم ان كان مُحْسِنًا فزِدْ في احسانه وان كان مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ  
سائتہ آرام اور راحت اور پسندیدگی کی خاطر کہ اے میری اگر یہ نیکو کار ہے تو اسکی بہتری میں زیادہ دے اور اگر گنہگار ہے تو اسکو معاف کر

ولقِنه الامن والبشرى والكرامة والرزق برحمتك يا رحمن وتجز غيره من الادعية اذ ليس له دعاء  
اور اسکو امن اور بشارت اور زندگی اور قرب اپنی رحمت سے عطا کر کہ اس میں سے زیادہ دے اور سلام اسے عطا کر اور یہ دعا میں جائز ہیں اسکی کہ سمجھ کر کوئی دعا

معين وان كان الميت صديا ومحبا فلا يستغفر لها الا ذل ذنب لها بل يقول بعد قوله ومن توفيته منا  
معین ہونے اور اگر وہ صیت محب ہو یا عزیز نہ ہوتا کی بھی آمزش کی دعا نہیں جائی اس واسطی کہ انکی حق میں کوئی گناہ نہیں ہے بلکہ اس قول کی بعد میں توفیت منا

فتوفه على الايمان اللهم اجعله لنا قوطا اللهم اجعله لنا حرا وحرر اللهم اجعله لنا سافعا ومسغعا برحمتك  
فتوفہ علی الايمان اے میری اسکو ایمان عطا کر اے میری اسکو حرا کر اے میری اسکو آزاد کر اے میری اسکو سافع اور مسغف کر اور اس دعا میں بھی

فتوفه على الايمان بغير دعا پڑھی اے میری اسکو حرا کر اے میری اسکو آزاد کر اے میری اسکو سافع اور مسغف کر اور اس دعا میں بھی  
یٰ ارحم الراحمين ومن جاء بعد اكبر الامام لا يكبر بل يحث حتى يكبر الامام الثانية فيكبر معه ويكون  
رحمت سے ایسا ہی زیادہ مہربان اور جو شخص ایسی وقت کو کہ امام تکبیر پڑھ رہا ہو تو یہ بھی تکبیر شروع کرے بلکہ اتنی ہر امام کو دوسری تکبیر کی پس امام کی سائتہ تکبیر کی

هذا التكبير في حقه تكبيرة الافتتاح فيصير مسبوقا بتكبيرة فاذا سلم الامام يقضيها قبل ان ترفع الجنازة و  
یہ تکبیر اسکی حق میں ہے ایسی تکبیر تحریر کی ہوگی سو یہ شخص بخلاف اس تکبیر کی سبق ہوگا جیسا کہ امام پہلی تو اسکو جنازہ کی اوٹنی سے پہلی قضا کر لی اور

ان جاء بعد اكبر الامام تكبیر تین لا يكبر حتى يكبر الامام الثالثة فيكبر معه فيصير مسبوقا بتكبیر تین فاذا سلم  
اگر ایسی وقت آیا کہ امام دو تکبیر کر چکا ہو تو یہی اتنی تکبیر کہ امام تیسری تکبیر کی اب اوکی سائتہ تکبیر کی اب دو تکبیروں کا مسبوق ہو دیگا پھر جب امام سلام پھیری

الامام يقضيها قبل ان ترفع الجنازة وان جاء بعد اكبر الامام ثلثا لا يكبر حتى يكبر الامام الرابعة فيكبر معه فيصير  
امام کی توفیت سے پہلے جنازہ کی اوٹنی سے پہلی قضا کر لی اور اگر تیس وقت آیا کہ امام تین تکبیر سے خارج ہو چکا تو یہی تکبیر نہ کی اتنی کلام اے میری تکبیر کی اب اوکی سائتہ تکبیر کی سو یہ شخص

مسبوقا بثلث تكبیرت فاذا سلم الامام يقضيها من متواليه بلا دعاء قبل ان ترفع الجنازة اذ لو رفعت قبل  
تین تکبیروں کا مسبوق ہوگا پھر جب امام سلام پھیری تو تکبیر تین ہی درپہ غیر دعا کی جنازہ کی اوٹنی سے پہلی قضا کر لی اگر جنازہ تکبیر تین پوری ہوئی سے پہلی

انما من تبطل صلاته وان جاء بعد اكبر الامام الرابعة فقد فاتته صلوة الجنائزة بخلاف من كان حاضر  
او نماز میں کی تو اسکی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر تیس وقت آیا کہ امام چوتھی تکبیر کر چکا تو اسکی جنازہ کی نماز فوت ہوئی بخلاف اسکی جو حاضر صرف میں

فالما بالصف ولم يكبر مع الامام لغفلته او لكونه مشغولا بالنية فانه يكبر ولا ينتظر تكبیر الامام لانه  
کہا ہوا کہ امام کی سائتہ بسبب غفلت کی یا نیت کی مشغولی سے تکبیر نہ کہنی یا سو یہ شخص تکبیر کی امام کی تکبیر نہ کہنی کا منتظر نہ رہی کیونکہ یہ شخص

ممنزلة المراتك لثلاث التكبيرة اذ لا يمكنه ان يكبر معه لا يحجر وان لم يكبر الا ولى حتى يكبر الامام الثانية  
ممنزلة المراتک لثلاث التكبیرہ اذ لا ممکنہ ان یکبر معہ لا یحجر وان لم یکبر الا ولى حتی یکبر الامام الثانیہ

وإذا اس تكبر كاسرک ہی اسواسی کہ یہ امام کی سائتہ بدون حرز کی تکبیر نہیں کہہ سکتا اور اگر اسکی تکبیر اسی نہ ہو اتنی کہ امام کی دوسری تکبیر کہدی







وان كان من ائمة لا ينقص منه صلاة السنة ولا يصلح على عضو الا اذا كان في حكم الكل بان يوجد اكثر من الميت او  
 اور اگر بیشتر بیگ بود و سعی رعایت سنت کی کم کردن اور مقتول کی عضو پر نماز نہیں پڑھان جب ہی کہ وہ عضو کل کی حکم میں ہو اسکو کہ اگر ہی زیادہ ہو  
 نصفه مع راسه بخلافه والوجود راسه ونصفه مشقوقا بالاطول فان لا يغسل ولا يصلح عليه والمصلو  
 ستر میت آدم ہو بعضا فادس مقتول کی جسکا فقط سر ہی یا ہڈی کو یا ہڈی کی جانب سے چڑھا ہوا ہو لیکن نہ غسل ہی اور نہ نماز اور سولی دیا ہو  
 يترك على خشبته ثلثة ايام عقوبة له وزجر الغيرة ثم لما تم له ثلثة ايام يغسل بيته وبين اهله ليدفنوه ولو  
 تین دن تک سولی پر لٹکا رہی اوسکی بھی سزا اور اور دن کی کمی خوف میں جب تین دن پوری ہو جاوے تو اوسکی وارثوں کو اجازت دیں تاکہ اوسکو دفن کریں اور اگر  
 مات كافرا وليكفنه ولي من الكفار وله قريب مسلم يغسله الغريب المسلم ويلدفنه لما روي ان عليا لما مات ابو  
 کوئی کافر مرد جاوی اور اوسکا کوئی کافر وارث نہ ہو اور اوسکا سگسا مسلمان ہو تو وہ ہی مسلمان اوسکو غسل دی کر دے کیونکہ روایت کی کہ علی جب اوسکا باپ مر گیا  
 جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان عمك الضال قذرات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم  
 تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آئی عرض کیا یا رسول اللہ اچھا چچا اگر مر گیا آپ کی فرمایا  
 اذهب فاغسله وكفنه واوره لكن لا يغسل لغسل المسلم بل يصيب عليه الماء ويغسل غسل الثوب الجس من  
 جا اوسکو نہوا اور لٹکا کر داب دی یہ اوسکو سمانوں کی طرح نہ پہلاوین بلکہ اوپر پانی پانی جیسی گندے کپڑے کو دھو بیٹھیں  
 غير وضوء ولا بداية من المتيا من ويلف وخرقة من غير مراعاة سنة الكفن ويحفر حفرة من غير حبل ويليقي فيها  
 نہ تو وضوء کر لیں اور نہ ہی طرف سے شروع کریں بہر گز پانی میں پھینک کر دفن میں کچھ رعایت سنت کی نہ کریں اور اگر پیر وں لحد کی گود کر ڈالیں  
 ولا يوضع ويجوز دفنه الى اهل دينه وان كان ولي من الكفار لا ينبغي للمسلم ان يتولى امره بل يغسل بيته ويدينهم  
 اور مردہ کی طرح نہ ڈالتا رہتا اور جائز ہی کہ اوسکا لاشہ اوسکی ملت والوں کو حلال کر دیں اور اگر کفار ہی کو ہی اوسکا دارث ہو تو بے سبب ان کو نہیں چاہی کہ اوسکی کارروا کا ذکر ہو  
 ليصنعوا به ما يصنعون بموتاهم هذا اذ لم يكن كفره بالا مرتداد واما اذا كان كفره بالا مرتداد فلا بد فعله الى اهل  
 ۱۰۰ جطور ہی مردوں کو کر ہی ہوں سوا اوسکو کہیں یہ جب ہی کہ اوسکا کفر ارتداد کا ہو اور اگر وہ مرتد ہو کر کافر ہو یا تو اوسکی ملت والوں کو جسکی دین میں  
 الذين الذي انتقل اليه بل يلقى في حفرة كالكلب بلا غسل ولا كفن يسير الله تعالى النجاة من زوال الايمان و  
 ملگیا ہی نہ ہو پڑیں بلکہ کئی کئی مثال یہ غسل اور بلا کفن کبھی میں ڈال دیں الہی جگہ زوال ایمان سے بچنا اپنی لطفت و کرم سے آسان کر

المجلس السادس والخمسون في بيان قوله عليه السلام من كان اخر كلامه

لا اله الا الله دخل الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان اخر كلامه لا اله الا الله  
 مجلس چہین اس حدیث کی بیان میں جسکا آخر کلام  
 لا اله الا الله ہی وہ جنت ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا جسکا پچھلا بول لا اله الا الله ہی  
 دخل الجنة هذا الحديث من حسان الصابير رواه معاذ بن جبل ومعناه ان كل من كان اخر كلامه عند الموت  
 وہ جنت ہی بہ حدیث مصابیح کحسن حدیثوں میں یہ معاذ بن جبل کی روایت سے پہنچی ہے کہ جسکا آخر کلام مرتی وقت تک یہ توحید ہو  
 كلمة التوحيد يَدْخُلُ الجنة اما قبل ان يعذب بعفو ذنوبه او بعد ان يعذب بقدر ذنوبه فعلى هذا كل من  
 وہ جنت میں داخل ہوگا یا تو بلا عذاب اگر ظالمین معاف ہوئیں یا اگر ہوں کی برا عذاب ہوگا اس بیان کی موافق  
 يعيش من حياته ينبغي له ان يكفّر الاستغفار ويتوب عن ذنوبه وليس يتحضر في ذهنه ان هذا الخواقاته  
 جسکو توفیق زیست کی نہ ہو تو اسکو چاہی کہ استغفار بہت کیا کری اور اسی گناہوں سے توبہ کری اور اپنی دلیلیں بھی خیال کری کہ میں ہی میرے بہت ہی وقت آخر ہی السلام  
 من الدنيا ويحتمل ان يختمها بخير ويسارع في قضاء دينه ولا يبق في قبره مرتضا بدنيته كما اخبر به النبي عليه  
 اور میرے بہت کئی کہ وقت و خبر پر تمام کری اور صلہ ہی اچھا فرض انداز نہی تاکہ قبر کی اندر فرض میں الجھنا نہ پڑا رہی چنانچہ حدیث میں آیا ہے





مصلحاً او مستقلاً لان الطاعة بحسب الطاعة لقوله تعالی لا یکنف الله نفساً الا وسیعاً ویجتنب الغیبات واستطاع  
 یجتنب الغیبات انما یقدر طاعت ہوئی ہی اس آیت ہی تکلیف نہیں ہے کسی کو مگر جو اس کی نافرمانی اور ننگی ہی میں تکتا ہو کسی کی  
 حق اذ اعجز عن استعمال الماء یصلی بالتیمم واذ کان علی بدنه او ثوبه او موضع صلواته نجاسة وعجز عن ازالة النجاسة یصلی مہماً  
 بہان تکلیف کا ہائی استعمال مکر کے تو میری نافرمانی اور اگر اس کی بدن پر یا کپڑی پر یا غازی جگہ پر گندے ہو اور پاں مکر کے تو میری ہی نافرمانی  
 ولا یترك الصلوة ولا یؤخرها عن وقتها مادام عقله ثابتاً خوفاً من حصول منه التقصیر فی اتيان  
 نہ تو غارت کو یا کل خدا کری اور نہ وقت ہی میں تاخیر کری جب تک کہ اس کی عقل قائم ہو کیونکہ یہ خوف ہی کا لہو موت الہی وقت نہ آجادی کہ  
 ما وجب علیہ بقدر استطاعته ویجوز من النساء فی ذلك اذن من اقيم القباۃ ان یتكون اخر عہدہ من الدین الی  
 واجبات کی اور اگر کسی ہی قاصر ہو اور اس وقت میں سے ہی رخصت کیونکہ یہ ہی قباۃ ہی کہ دین میں جو  
 ہی مہر بے الاخرۃ التفريط فی واجب علیہ واندب الیہ ویجتہد فی ختم عمرہ باکمل الحالات ویوصی اہلہ واصحابہ  
 آخرت کا کہتے ہی ہیں کہ آخری وقت میں واجبات و خجرات کی ادائیگوں کا ہی پانی پائو اور چاہئے کہ ان ہی عمرہ اچھی ہی حالت پر تمام کری اور اپنی اہل اور صاحبہ  
 بالصبر ولا احتمال علی ما یصدر منہ فی مرضہ ویوصیہم بالصبر وترك البكاء علیہ ویقول نعم قد حمدناہ علیہ الصلوة  
 اور حج کا تہہ ہوا جو کسی ہی میں منع ہوں چاہو جو کچھ اور وصیت کری کہ صبر کرنا روئے نہ پھینکنا اور اس طور پر نہ کری کہ صحیح روایت کی ہی ہے علیہ السلام  
 والسلام قال المیت یعذب ببكاء اہلہ علیہ فایاکم یا احبابی والسعی فی اسباب عذاب الی ویوصیہم ایضاً باجتناب  
 فی فرائض ہی میت کو اس کی اہل کی رونق ہی عذاب ہوتا ہی ہو و میری عذاب میں سے ہی کرنی سی جیجی اور یہ وصیت کری کہ ماتم میں  
 ما حرت بہ العادة من الہدیم فی الجنة اترد ویکد علیہم ذلك وینبغی ان یقول فی وقت بعد وقت مہی راہیم منی نقصیر  
 جو بعد مدت رسم ہو ہی ہیں ہرگز نگرانی جا میں اور ضرب نہ کر دے اور چاہئے کہ دم بہ دم بہ سمجھا تا رہی جیتو مگر کوئی نہ ہو  
 فی شیئ نہ ہو فی علیہ برفن فانی معرض للفقلة والکسل والہمال واذ قصرت فشطونی وعاونونی علی اہبۃ سفری  
 معلوم ہو تو جو کچھ نری ہی جتا دیا کرو کیونکہ میں اب غفلت اور کاہلی اور سستی میں مبتلا ہوں اور جب مجھی کوئی قصور ہو تو کچھ بچاؤ اور اس سفر کی سامان پر کچھ  
 هذا فاذا حضر الموت یوجہ نحو القبلة علی شقہ الایمن قال الزبلی الختاری زماننا ان یلقی علی نقاہ وقدر ماہ  
 چہرہ دم گلنے کے تو دایستہ کر و شہرہ و اسکا منہ قبہ کی طرف چہرہ دین قرطبی کہتا ہی ہیں غنار میں بہ ہی کہتے لہا کر اس کے پاؤ  
 الی القبلة ویفرم لیسۃ قلیلاً لیکون وجہہ الی القبلة دون السماء وانما اختیار ذلك وان کان الاول مستتکونہ  
 قبہ کی طرف کر کہ چہرہ نہ ہو راسا و سکا سر او پارہن تاکہ اسکا منہ قبہ کی طرف ہو جاؤ آسمان کی طرف نہ ہی بہ لہی منہا شہرہ سے اگرچہ صورت اول سنون ہی کہ  
 الیس الخرج الروح ویلقن الشہادۃ لانه موضع یعرض الشیطان فیہ لافساد اعتقادہ فیختلج الی مذکر وصتہ علی  
 دوسری نزع روح کی آسان ہی اور کلمہ شہادت تلقین کریں کیونکہ اس وقت شیطان اسکا اعتقاد خراب کرے کیونکہ پورا رشتہ سواب توحید یا دلائی والی کے  
 التوحید وکیفیۃ التلقین ان ینکر عنہ کلمۃ التوحید لا یؤمر بها الخافۃ ان ینضج ویردھا لکن الحال صعبا  
 حاجت ہی اور تلقین کا طریقہ یہ ہے کہ اسکو سننا کر کلمہ توحید پڑھیں اور سکو کہیں کلمہ توحید ہی کر دے تنگ ہو کر درودی کیونکہ اسکو پہنچنا  
 علیہ واذ اقامہ الامۃ لا تعاد علیہ الا ان ینکلم بکلام اخر فینبئن یلقن مرۃ اخری حتی یكون اخر کلامہ کلمۃ التوحید  
 وقت ہی اور جبے مالک بابی ہی میں تو ہر اوپر دعا کریں ہاں اگر کسی بعد اور حاجت ہو تو اب دوا تلقین کریں تاکہ اسکو آخر کلام کلمہ توحید ہو  
 واما التلقین بعد الموت فقد اختلفوا فیہ فقیل یلقن لظاہرہم راوی عن ابی سعید الخدری انہ علیہ الصلوۃ والسلام  
 اور تبعہ موت کی تلقین کرتے ہیں اور میں اختلاف ہی کوئی کہتا ہی تلقین کرنا حاجت ہی باعتبار ظاہر معنویات ابی سعید حدیث کے کہ نبی علیہ السلام نے  
 قال لنقوموا تاکم لا اله الا الله وقیل الیقین لعدم الفائدة فیہ بعد الموت لانه ان مات مؤمناً لا یتطلب الی التلقین  
 فرمایا نبی مونا کو لا اله الا الله تلقین کیا کرو اور کوئی کہتا ہی تلقین کریں کیونکہ بعد موت کسی میں کچھ فائدہ نہیں ہے کہ اگر وہ ایمان ہی اتوا تلقین کیا حاجت









انه عليه الصلوة والسلام قال لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها وتذكروا الذي عهدت لما روى عن ابن ابي عمير عليه السلام  
 كثر عليه السلام بنے فرمایا کہ قبر پر نہ بیٹھو اور نہ ان کے طرف سے نماز پڑھو اور قبر کے پاس نہ جھکنا نہ کھڑکھڑائی نہ بیٹھنا نہ بیٹھنے سے کبھی علیہ السلام  
 والسلام قال لا عقر فی الاسلام وهو الزی کان یعقر عند القبر بقرة او شاة وتذکره اتخاذ الضیافة من اهل المیت لکن  
 فرمایا کہ اسلام میں عقر نہیں ہے اور عقر وہ گای یا بکری ہی جو قبر پر چڑھا کر ذبح کرتی تھی اور میت کی اہل سے مہمانی کا لینا نہ کر وہ سب کچھ  
 یستحب لجزیران المیت واقربائهم الا باحد تھیئة الطعام لهم والمحامی فی الاکل لما روى عن ابن مسعود انه عم  
 میت کی مہمانوں کو اور دور کی نائندہ داروں کو کہا نہ تیار کرنا اہل میت کی واسطے اور ان کو بیعت کہلا نا خوب ہے اس واسطے کہ میں نے سنا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ  
 لما جاءه نعی جعفر بن ابی طالب قال اصنعوا لال جعفر طعاما فقد اتاهم ما يشغلهم ویستحبون التعزیه لما روى عن ابن مسعود  
 جب جعفر مر گئے جعفر بن ابی طالب کے سنے تو فرمایا واسطے عیال جعفر کہا نہ تیار کر دو کہ ان کو ایسے شہر کی طرف سے جو میں نے اپنے لئے فرمایا ہے جسے اس کے لئے منسوب ہے  
 انه عليه الصلوة والسلام قال من غری مصابا فله مثل اجره وكيفية التعزیه ان يقال لمن مات له قریب اعظم الله  
 فرمایا کہ جس نے مصیبت زدہ کی تعزیت کی تو اس کو دنیا کی اجر کا اور میت کی تعزیت بھی اس کی اور جس کا تو یہ کہ قریب کیا ہو کہی خدا تعالیٰ اس کو اجر عظیم  
 اجرک واحسن عراک وغفر لبتک ان کان المیت مکفلا والا یقول وغفر لبتک ومراک ولم یدفن یا ما بان وضع  
 عزیت کر ہی اور تیری عزیت کے ہی اور تیری میت کو عزیت بھی دے گا اور میت کو عزیت دینا تو بہتر ہے تیری میت کو عزیت دینا اور جو شخص جاوگا اور جو چیز دوزخ میں لے جاوے گی  
 فی التابوت لیحل من مصر الى مصر اخرها لم یدفن لا یستل ان السؤل لا یكون الا فیما یستقر فیہ المیت حتی لو اكله  
 تاوتین رکھا نہ تھی تاکہ ایک شہر سے دوسرے شہر میں لے جائیں جو عزیت کے فن ہو گا سوال متکرر کا یہی ہو گا اور اسی کے سوال میں ہوتا ہے جہاں بہت قریب کر ہی جاتا ہے اگر کو  
 السبع بکون السؤل فی بطنه وهو کل ذی روم من بقی ادم حتی الرضیع فانه یبذل فیہما لله الجواب وهل لا ینبئ  
 درندہ کہا جاوے تو سوال اس کے پیش میں ہو گا اور سوال ہی آدم بنی سے پہلے کیا ملتا رہی ہو گا یہاں تک وہ وہ پختہ ہو جسے پہلی آیت کے ساتھ اس کو جواب دیا گیا اور کیا انہی کے  
 فی القبر رسول قد ذکر فی الظہیر یان الزاهد الصغار قال یسرف هذا ضرر ولا خبر ودلیل نفعی ذلك عنہم او خبر یسرف  
 تو یہ سوال ہوا ہی سو پہلے یہ نہ کہو کہ زہاد صغار کہتا ہے کہ اس میں بے نیازی اور نہ کوئی ضرر اور اس کے نفعی ہی دلیل ملتا ہے  
 الله تعالی حسن الخاتمة عند المات المجلس السابع والخمسون فی بیان جواز زیارة القبور وعدم جوازها  
 مرنے وقت خاتمہ یا خیر آسان کر سنا و نوحین زیارت قبور کے جواز اور عدم جواز کے بیان میں

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها هذا الحديث من صحاح المصنف رواه بريدة  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو قبروں پر جانی سی نہ کیا تھا سو اب بڑی زیارت کیا کرو بہ حدیث مصنف کی صحیح حدیث میں ہے بريدة کی روایت ہے  
 وفيه تصريح بوقوع النهي في اوائل الاسلام عن زيارة القبور لكونها مبدءا لعبادة الاصنام وكان ابتداء ذلك  
 اور اس میں تصریح ہے کہ اوائل اسلام میں زیارت قبور کے منع ہوا تھا  
 الداء العضال في قوم نوح النبي عليه السلام كما اخبر الله تعالى في كتابه وقال لئن لم اذبحكم لكانتم عصاة واتباعا من  
 قوم نبی علیہ السلام کے امت میں پیدا ہوا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں خبر دینا چاہی کہ ان کو نوح نے اچھے طریقے پر اگلا تھا اور مانا ایسے کا  
 لم يزدوا له ولا ولد له الا خسا سرا ومكر ومكرا كثيرا وقالوا لا تدركنا الهةكم ولا تدركنا ودا ولا سواعا ولا يعزث  
 سبکوا وکل ان اور اولاد ہی اور پڑے ٹوٹا اور دوا کی بات بڑا دوا اور بولی نہ چھوڑی واپسی نہ کیا اور کو کو اور نہ چھوڑے وکوا اور نہ سواعا کو اور نہ یعزث  
 ويعزث وسر قال ابن عباس وغيره من السلف كان هؤلاء قوما صالحين في قوم نوح النبي عليه السلام فلما ماتوا علف  
 اور یحییٰ اور سر کو ابن عباس وغیرہ سلف کہتے ہیں کہ یہ لوگ قوم نبی علیہ السلام کی امت میں صالح رہے تھے جب یہ مر گئے تو  
 الناس على قبورهم ثم صدروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامد فعبدهم فلما كان منشاء عبادة الاصنام من جهة القبور  
 لوگوں نے ان کی قبر پر تمثال بنائے پھر ان کو طویل عرصہ تک ان کے تمثال پر سجدہ کیا اور ان کی عبادت ہو گئی اور ان کی عبادت کے نشاں بن گئے تھے تو ان سے یہ ہوا کہ





فی الدنيا والاخرة والاعتبار واما احسانه الى اهل القبور فالسلام عليهم والدعاء لهم بالرحمة والمغفرة وسؤال القادة  
 دنیا کی اور پند پرستی اور عبرت اور اہل قبور کی حق پرستی پہنچانی اور سلام پہنچانا اولیٰ ہوئی رحمت اور مغفرت کی دعا کرنا اور دعا کا حال  
 قال عامة العلماء هذا في حق الرجال واما النساء فلا يعلل لهن ان يخرجن الى المقابر لما روى عن ابی هريرة انه عليه الصلاة  
 عامرطا کہتے ہیں یہ مردوں کی حق پرستی ہی اور نہ ہی عورتیں سواؤ کو حلال نہیں کہ مقابر میں جا یا کریں مسلم کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے  
 لعن زورات القبور وذكر في نصاب الاحتشاد ان القاضي سئل عن جواز خروج المرأة الى المقابر فقال لا تشيئ  
 فیون میں سچا والی عورتوں پر لعنت ہے اور نصاب الاحتشاد میں کوہی کہ قاضی کی سہنی پوچھا کہ آیا عورتوں کو مقابر میں جانا جائز ہے قاضی نے جواب دیا نہیں  
 عن الجواز في مثل هذا وانما تشيئ عن محققا لما يلحقها من اللعن فانها لما نزلت الخروج كانت في لعنة الله تعالى  
 جواز کو کیا پوچھتا ہے یہ پوچھ کہ عورتوں پر کتنی لعنت برستے ہے بیک جب عورت جانی کی نیت کرتی ہی تو اسے لعنت اور لعنت  
 وملكت له واذا خرجت لحقتها الشياطين واذا انت القبر يلعنها ردم الميت واذا رجعت تكون في لعنة الله الى  
 و تشيئ کی لعنت میں غلطی فی ہی وجب خبر فی ہی نوابین وکی تھا ہجائین وجب خبر ہجائی ہی تو یکے کے لئے کہتے ہیں اور جہاں ہی تھی تو خدا اور فرشتوں کی لعنت  
 وملكت له حتى تعود الى منزلها وقدر روى في الخبر ايما امرأة خرجت الى مقبرة يلعنها ملكت له السموات السبع والارضين  
 رہی ہی جب تک اپنی قبر میں آوی اور روایت ہی حدیث میں عورت مقبرہ کو جاتے ہے تو اس پر ساتوں آسمان اور ساتوں زمین کی لعنت  
 السبع واما امرأة دعت للميت بخير ولم تخرج من بيتها يعطيها الله تعالى ثواب حجة وعمره وروى عن سلمان بن ابي  
 کرتی ہیں اور جو عورت کی الی قبر میں بخیر ہی طے کرتی ہے اس کو اللہ تعالیٰ ثواب ایک حج اور عمرہ کا دیتا ہے اور سلمان اور ابوہریرہ سے روایت ہے  
 انه عليه الصلاة والسلام ذات يوم خرج من المسجد فوقف على باب دارة فانت ابنته فاطمة رضي فقال لها من  
 کہ نبی علیہ الصلوٰۃ و السلام ایک ذر مسجد سے باہر آگئی قبر کے دروازہ پر ٹہر گئے اس میں حضرت کی بیٹی فاطمہ رضی عنہا آئیں آپ نے پوچھا کیا  
 ابن جثث فقال خرجت الى منزل فلانة التي ماتت فقال هل ذهبت قبرها فقالت معاذ الله ان افعل شيئا بعد  
 آتی ہی عرض کیا فلائی عورت کی قبر گئے تھے وہ جو گئی ہے فرمایا کیا اس کے قبر پر گئی ہی عرض کیا خدا پناہ میں کہی اس سے کہ میں ایسا کام کرنے سے  
 ما سمعت منكم اسمعت فقال لو ذهبت قبرها ليرحمي بالجنة فعلى هذا كل من يريد ان يزور القبور من الرجال  
 کہ میں نے تم سے کبھی ہون آپ سے پوچھا آپ نے فرمایا اگر تو قبر پر جاتا تو جنت کے خوشبو نسو گیتے اس میں ان کی مٹھائی بھرتی قبر کا سارا روکھا  
 ينبغي ان لا يكون خطه من زيارته لها الطواف عليها كالمثل ينبغي له اذا جاءها ان يسلم على اهلها ويحاطم  
 تو اس کو چاہئے کہ اپنا حصہ زیارت قبور میں ہی سہا یہ کی طرح قرک طواف ہی نہیں ہوگا بلکہ یہ چاہی کہ جب قبر پر آوی تو منہ پر سلام بھیجے اور حاضر و غاib  
 خطاب الحاضرين ويسال لهم الرحمة والمغفرة والعافية كما تقدم في الاحاديث ثم يعتذر من كان تحت التراب انقطع  
 خطاب کری اور اوی کی خدای رحمت اور مغفرت اور عافیت مانگی چنانچہ اور احادیث میں آج بھی یہاں کی حال ہی جو شیئی تلخ و بکراخ احباب  
 عن الاله في الاحباب وانه حين دخل القبر وابتل بالسؤال هل اصاب في الجواب وكان قبرة مريضة من مريض الجنة  
 حدیث ہو گیا ہے عورت پر کہ یہ جو قبر میں داخل ہو کر سوال جواب میں گرفتار ہوا آیا اچھا جوابے یا کماؤ کی قبر میں ہی کی باغ کا ایک بن ہوئی ہو  
 واخطا في الجواب وكان قبرة حفرة من حفرة النار ثم يجعل نفسه كانه مات ودخل القبر وذهب عنه ماله واهله و  
 یا جواب میں جو کہ گیا کہ اوی کی قبر کا ایک گڑاؤ کی گڑاؤ کی ہوئی ہو پرائی ات کو یہ قصہ کری کہ گویا میں مر گیا اور قبر میں داخل ہوا اور تمام مال و اہل اور  
 ولده ومعارفه وبقي وحيدا فريدا وهو الان ليسل فماذا يجيب ماذا يكون حاله ويكون مشغولا بهذا الاعتبار وادم  
 اور اور دست چوٹ گئی اور من اکیلا تنہا کر گیا اور ایک ماچھے سوال ہو رہی اب کیا چوٹیں اور میر کیا حال ہوگا اسہی حیرت میں مشغول ہی جب تک  
 هناك ويتعلق بمولاه في الخلاص من هذه الامور المظنرة العظيمة ويلجأ اليه واما قراءة القرآن هناك فجزى نهابض  
 ان امور نہایت خوفناکے سے بچا رہی کی داسی تہہ کی داسی کثیر الہی کر کے قبر پر قرآن پڑھنا بعض علما جازباتی ہیں















القلوب واجبة لاسیما اذا كان قاسية فعلاجها بالربعة الشیاء اذ قد قال العلماء اذا كانت القلوب قاسية  
 کیونکہ دلوں کی درگزی واجبہ حاصل ہوتی ہے کہ دروغت ہو جاوےں ہر دسک علاج جاری نہی ہی اسکی کہ حکایتیں ہیں کہ جب دل سخت ہو جاوےں تو ایسی  
 فعلی اصحابہا ان یلزموا بالربعة الاول حضور مجلس العلم التي یكثر فيها دعوة الخلق من الدنيا الى الآخرة ومن  
 لوگون کو چاہی کہ جاری نہ ہو کہ لازم کر لیں اول علم کی ایسی مجلسوں میں حاضر نہ ہوسکیں جن کی رہنمائی دنیا سے آخرت کے طرف اور  
 المعصية الى الطاعة فان ذلك مما تلين القلوب ويخفف فيها والثاني ذكر الموت الذي هو هارم للذات ومفرق  
 معصیت سے طاعت کی طرف بہت ہوتی ہو کیونکہ اس سے دل میں غریب و دریدہ ہوتا ہی اور دوسرے موت کا یاد رکھنا جو کہ دل تو دل کو ٹوٹتے ہی اور  
 للجماعات وموثر للبين والبنات والثالث مشاهدة المتضرين فان النظر الى المحتضر وعشاهد فسر كانه وزعائه  
 جماعت کو بگاڑ دے گی ہی اور بینا بینے کو چھوڑا دیتی ہی اور تیسری مرقی ہر دو حالت سے بڑھ کر کہ ایک کو مشاہدہ سکھنے کا اور دیکھنا اوکے بھگون اور نزع کا  
 وتامل صورته بعد موته يقطع عن النفوس لذاتها وعن القلوب مسر لها ويمنع الاجفان من النوم والابدان  
 اور غور کرنا کسی صورت کا بعد موت کے نفوس کو لذات سے اور قلوب کو مسرت سے اور بگون کو سنبھالنے اور بدن کو  
 من الراحة ويبعث على الطاعات فهدية لثثة امور ينبغي لمن كان قاسي القلب واسير النفس مصرا على الذنوب  
 الہم سے لگ کر دینا ہی اور طاعات پر ابرہا ہونا ہی سو بہترین طریقہ ہیں چاہئے کہ سخت دل آدمی نفس کا مغلوب نہ ہوں پر لگا ہوا ان سے  
 ان یستعين بها على ذواته فان انتفع بها ذاك وان عظم عليه ذين القلوب واستحكمت دعوى الذنوب  
 اپنے دل کا علاج کرے بہر اگر نفع ہو تو اس اور کیا چاہی اور اگر دل کے عیب ہم گئی اور سبب گناہوں کی بڑھ کر گئے  
 فزيارة القبور يورث في ذلك ما لم يورث الاول والثاني وكذلك قال النبي عليه الصلوة والسلام زوروا القبور  
 تو بہر اسمیں سب کو زیارت ایسا اثر کرتی ہے جتنی اول اور ثانی اثر نہیں کرتا اور سہولتی ہی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا قبروں کی زیارت کیا کرو  
 فانها تذکر الموت والآخرة وتزهد في الدنيا فان الاول سماع بالاذن والثاني اخبار القلب بما اليه المصير  
 کیونکہ اس سے موت اور آخرت یاد آئے ہی اور دنیا چھوڑنے سے کیونکہ اول طریقہ کاوشی تھی کاہی اور دوسرا طریقہ دل سے انجام کی سبھ کا ہی اور  
 في مشاهدة من احضره زيارة من قبر معاينة ولد ذلك كانا ابليغ من الاول والثاني وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 سکتی کو دیکھنی میں اور قبر کے زیارت میں انجام کا سامنا نہ ہوتا ہی اور سہی ہی یہ دونوں اول اور ثانی سے بہت نافع ہیں چنانچہ میں صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
 ليس الخبز كالمعائنة لكن الاعتبار ولا تعاط بالجال المحتضر غير ممكن في كل وقت من الاوقات ولا يتفق لمن يريد بلالاج  
 سنا ہوا دیکھتی ہوئی کی برائین ہوتا ہے عزت اور پند نہیری سکتے ہی حال سے حق میرے ہوا مگر پیچھے  
 قلبه في ساعة من الساعات واما زيارة القبور فوجودها اسرع ولا انتفاع بها اوسع لكن ينبغي لمن يقصد زيارة  
 کیا چاہی تو گہری گہری اوسکو نہیں ملتا ہی زیارت قبور کی تو سکا تاہد آنا جلد ہوکتا ہی اور نفع اسکی جیسے بر لائق یوں ہی کہ قبور کی زیارت کری  
 القبور ان يجتزى من الزيارة البدعية التي يقصدها اكثر الناس في هذا الزمان وهي زيارة قبور بعض المتبكين  
 تو زیارت بدعے سے ہی بہر بہر رہی جو کہ اس زمانہ میں اکثر لوگون کو مقصود ہی  
 لاجل الصلوة عندها والطواف بها وتقبيلا واستسلامها وتعفير الخرد عليها واخذ ترابها ودعاء اصحابها  
 نماز پڑھنا اور قبروں پر طواف کرنا اور جو سنا اور بوسہ دینا اور اوسپر گال ملنے اور ان کی کٹی لینی اور دوسری دعا مانگنی  
 والاستقامة فيهم وسواهم النصر والرزق والولد والعافية وقضاء الديون وتعفير الكريات واغاثة الالهفان وغير  
 اور اور نہر بوسہ کرنا اور اور کسی اعداد اور رزق اور اولاد اور آرام اور قرضوں کی کشائش اور نا قانون کی مدد مانگنا  
 ذلك من الحاجات التي كان عباد الاولاتان يستعملونها من اوثانهم اذ ليس شيء منها مشروعا بتفاق علماء المسلمين  
 سوا اسکی اور حاجتیں جو بہت بہت لوگ پہلے بتو سنی مانگا کرتے ہیں اسو علی کرامتیں سے کوئی بات ہی تمام علماء اہل اسلام کی تردید جائز نہیں ہے



ثم يتامل كيف كانت حالهم وخلت عنهم مجالسهم وديارهم وانقطعت آثارهم وضاعت أحوالهم ثم ينظر في نفسه فانه  
 بهر چه سچی کسا او کما عاقل اولاد کی طهارت و پیر و پستی خالی و گنجی اور اودن کا نشان نہ گنیا اور او کے مال تارہ بھگتے بہر اہل طرف خیال کری کہ میرا بھی  
 سيكون عاقبة امری کما قیمة امرهم فیسعی فی اصداله نفسه باسقاط ما فی ذمته من الفرائض والواجبات ولا یجتنب  
 الحرام بہر ہی ہوسنے والا ہی جو اونکا ہوا بہر اپنے حال کو درست کری جو جو اسکی ذمہ پر نہ لایں اور واجبات باقی بچتے ہیں اور اگر  
 عن المحرمات والمکروہات والتوبة عن الذنوب والسیئات یسرن الله التوبة ولا یستغفر اناء البیل والطرف النہار  
 اور حرام اور مکروہات سے بچے اور گناہوں اور برائی کار سے توبہ کرے اپنے مسکرات کو اور مسیح شام اور استغفار کی توفیق دے  
**المجلس التاسع والخمسون فی بیان ماہیۃ الطاعون وعدم التقدم علیہ وعدم القرامنہ**  
 انستہرین مجلس و باکی حقیقت میں اور نہ اوسکے اندر جاننا اور نہ دمان سے بہر گنا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز اسهل على طائفة من بني اسرائيل فاذا سمعتم به باضر فلا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون ہے عذاب ہی جو بنی اسرائیل کے ایک گروہ پر نازل ہوا تھا جب تک کسی سرزمین میں وہاں نہ ہو  
 تقدموا علیہ واذا وقع وانقم فیہ فلا تخرجوا منها فراامنہ هذا الحدیث من صحیح مسلم الصاحب رواہ اسامة بن زید  
 اوسین بخاؤ اور جب وہاں آجادی اور تودمان جو تودمانی ہو کی ماری مت بخلو بہر حدیث مصابیح کی صحیح حدیث میں ہی ہر سامعین نے ایک روایت  
 والمراد بالطائفة المذكورة هم الذين امرهم الله تعالى ان يدخلوا الباب سجدا ويقولوا حطة فدخلوا الباب قائلين  
 اور مراد گروہ مذکور وہی وہ قوم ہے جسکو اللہ کا حکم ہوا تھا کہ دروازہ میں سجود کرے ہوئی اور حطہ یعنی معاف ہوتی ہوئی چلی جائے سو وہ لوگ دروازہ پر  
 حطتہ فی القوافل اللہ تعالیٰ فارسل الله تعالى عليهم الطاعون فبات عنہم فی ساعة واحدة اربعة وعشرين الفا من  
 حطہ کہتی ہوئی داخل ہوئی اور ہونوئی ان کی کہی کہ جو خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر بلا بھیجی سوائے میں ہی کہ جسے بہر کی عرصہ میں جو بیس ہزار  
 مشیخوہم وکبارہم فذلک الحدیث علی ان سبب ظهور الطاعون هو الخلفة لہم اللہ تعالیٰ وقد وقع فیہ النہی عن  
 بڑی پڑے آدمی عمری ابیہ حدیث میں معلوم ہوا کہ سبب علو و با بریکہ کا وہ اللہ تعالیٰ کی حقیقت اور صحت میں دمان نہی دبا کی بکھری جان کی حالت  
 التقدم علیہ وعن القرامنہ فالنہی الاول لبیان لزوم الحذر عن التعرض للتلف اذا ليجوز للعبد ان يلق نفسه الى  
 اور دمان سے بہر گنا کی پہلی عافیت ہی تو اس کیلئے کہ کسی کو تلف میں نہ پڑنی ہو اسلئے کہ بندہ کو جائز نہیں ہے کہ اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالے  
 التهلكة لقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة والنهي الثاني لبیان لزوم التوكل والرضا بفضاء الله تعالى وقدره  
 اسلئے کہ میں اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں اور دوسری عافیت واسطے بیان لزوم توکل کی ہی اور تقدیر الہی پر رضا  
 ولبیان ان العذاب الواقع بسبب المعصية لا يدفعه الفرار وانما يدفعه التوبة والاستغفار واختلف في هذا النہی  
 اور اس بیان کی واسطے کہ جو عذاب سبب گناہ کی نازل ہوتا ہی وہ بہر گنا سے نہیں فر ہوتا اوسکو تو فقط توبہ اور استغفار ہی دفع کرتی ہی اور اس نے پہلے  
 فقال القاضي تاج الدين السبكي مله بئنا هو الذي عليه الاكثرون ان النہی عن القرامنہ للتحريم وقال بعض العلماء  
 سوا قاضی تاج الدین سبکی کہتا ہیں ہاں مذہب وہی ہے کہ عمار میں کہ دمان سے بہر گنا کی پہلی عافیت ہی اور بعض علماء کہتے ہیں  
 هو للتزیه وانفقوا علی جواز الخرج لثقل عرض غير الفرار لقوله عليه السلام في آخر الحديث ولا تخرجوا منها فراامنہ  
 کہ یہی تشریح ہی اور بالافاق کہی ہیں کہ دمانی چلا جا تا دمانی کسی کار کی سوائے بہر گنا کی جائز نہیں کہ کسی علیہ السلام آخر حدیث میں فرمائی ہیں ولا تخرج  
 ويدل على التحريم ما رواه عن المؤمنين عاشرة رضاه عليه السلام قال الفار من الطاعون كالفا من الزحف واخرج  
 اور حرمت ام المؤمنین عائشہ کی روایت سے ثابت ہوتی ہی کہ بنی علیہ السلام فرما کہ کسی بہر گنا والایسا ہی مجھے دمان سے بہر گنا والا اور  
 ابن خزيمة في صحيحه ان الفرار منہ من الکبار واللہ تعالیٰ عاقب علیہ ان لم یعرف واختلف العلماء في حكمة ذلك النہی  
 ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں نقل کیا کہ کسی دمانی بہر گنا نہ کبر وہی اور اللہ تعالیٰ اسے عذاب کرے گا اگر نہ معاف کیا اور علماء کو اس عافیت کی تشریح ہے



کما یسلط علیهم اعداءهم من الانس حیث افسدوا فی الارض ونیدوا کتاب الله تعالی ولاءهم فهداه الحاربة طحمة من  
 جیشک او نهرو یکی دشمن انسان غالب بر ما فی زمین جب وہ ملک میں فساد برپا کرتے ہیں اور کتاب اللہ کو پس پشت ڈالتے ہیں پس یہ محاربت صفت جنگ  
 الانسان الطاعون طحمة من الجن وكل منهما یسلط علیهم بتقدیر العزیز التحکیم عقوبة لهم لمن یستحق العقوبة وشهادة  
 انما یسئل فی او طاعون یصف جنگ جنات کی ہی اور یہ دونوں اور نهرو العزیز حکمت والی کی تقدیر سے وہی عذاب سختی عذاب کی اور وہ اعلیٰ شہادت سخت  
 لمن هو اهلها فهداه سنة الله تعالی فی العقوبات التي یقیم عامه فیکون طهر للمتقین وعذاب للفاجرین وقد ثبت  
 شهادتک مسلط ہو گا جن پر ان عتوات جن جو عام نازل ہوئی جن عداوت کی یہ ہی سزا کی وہی طہارت اور عداوت کا رو کی ہی عذاب ہی اور عذاب  
 فی الحدیث ان سبب فزع الطاعون ظهور الفاحشة وعلان المنکرات اعلیٰ ماروی عن ابن عمر انه علیه السلام قال انظر  
 میں ثابت ہو چکا ہی کہ وہ بڑے کج سبب فاحش کا ظاہر ہونا اور منکرات کا بظاہر ملنا سنا موافق روایت ابن عمر کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ سبب  
 الفاحشة فی قوم قطح حتی یعلنوها الا فتش فیهم الطاعون واخرج مالك عن ابن عباس موقوفاً والطبرانی فی معجمه ما فی  
 کہ کسی قوم میں فاحش تو ایسا ظاہر ہو کہ بلا ہوئی لگی اور وہ بڑی اور مالک نے ابن عباس سے سونوا اور طبرانی فی معجمہ کیا ہی ہے  
 الزنا فی قوم قطح الا کثر فمزلت الموت قال ابن حجر العسقلانی فی ذلك ان حلالنا فی المحسن اذناق الروح بصفة مخصوصة وهي  
 زنا کی کسی قوم میں اگر وہیں مرتکب کثرت ہوئی جن ان کو گناہی ہو گئی سمین جیسے کہ زنا کی محض حد میں جن میں جاری کاغذ نہی ہی بطور خاص لینے  
 الروح فاذا لم یقر فیہ الحد یسلط علیهم الجن لیقترلهم قال السبکی من تمة ذلك ان الزنا لما کان فی غالب الاحوال  
 سنگسار کر کے ہر جملے میں بے حد قائم نہ ہوئی تو میں اور نہ تفتیش ہو گا اور کوئی نسل کر سیر کی گئی اسکا بقیہ ہر جملے زنا جو کچھ اکثر اوقات  
 یقیم سرا یسلط الله علیهم عدوا یقتلهم مسلماً من حیث لا یرونه وقاصرة العذاب انه اذا نزل یقوم یعم المستحق وضره  
 پوشیدہ واقع ہوتا ہی تو اللہ تعالیٰ ہی اور نہ اس دشمن تفتیش کرتا ہی کہ پوشیدہ مار ڈالے لیا کہ کیوں علم ہوا خدا کا عہد ہے کہ جس کی قوم بڑا نیک ہے وہی بڑا  
 ثم یبعثون علی نبيائهم کما روی عن علی بن ابی طالب ع علیہ السلام قال اذا نزل الله یقوم عدوا باصاب العذاب من کان فیهم  
 پھر وہ اپنی اپنی نیتوں کی موافق مبعوث ہوئی ہیں چنانچہ عبد اللہ بن عمر روایت ہے کہ نبی علیہ السلام فرمایا کہ جہلہ سے کچھ قوم بڑا نیک ہے وہی بڑا نیک ہے  
 ثم یبعثون علی نبيائهم قال العلماء اصاب العذاب جمیع الناس لظهور المنکرات والاعلان بها لان انکارها وتغییرها  
 پھر وہ اپنی اپنی نیت پر عتوت ہوئی ہیں علامہ کشمیری نے تمام لوگوں کو عذاب باطل ہے چنانچہ کہ منکرات ظاہر اور بر بلا عمل میں آتی ہیں اور منکرات کا منکرنا اور بدکار  
 یصدروا لجبا علیهم فمن لای ولم یمنکر صاکن فعله استحقاق العقوبة کما روی عن ابن عباس انه قبل یارسول الله  
 اور نہرو واجب ہو گا تا ہی پھر کچھ انگوٹھ نہایت نکری خود استحقاق عقوبت پر لیا کہ گواہی کہ کمال کی چنانچہ روایت ہے ابن عباس سے کہ کسی نے عرض کیا یا رسول  
 انه لک القربة وفيها الصالحون قال نعم قبل یارسول الله قال ابتها ونهم وسکوتهم عن معاصي الله تعالی قرآن  
 کیا تم کو کلمہ کہہ دیا ہو تا ہی اور اس میں صلحا ہوئی ہیں فرمایا ان عرض کیا کہ خطا پر یا رسول اللہ فرمایا خدا کی نافرمانی پر انکو کیسے اور جب نہی ہے پھر دیکھتے  
 الطاعون وان کان یقیم عذاباً لهم بسبب سکوتهم عن المنکرات عند ظہورها لکن لما جعل لهم كفارة وطهارة کان لهم  
 دبا اگرچہ انکو لئے منکرات کی ظہور پر جب رہی کی سزا میں عذاب آتا ہی چرچہ کہ انکو لای کفارہ اور طہارت نہ ہو تو انکی حق میں  
 رحمة کما روی عن ام المؤمنین عائشة رضي الله عنہا قال اذا کثر ذنوب العبد ولم یمنکر له ما یفکرها ابنت لاله  
 رحمت چنانچہ ام المؤمنین عائشہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا جب بندہ کی گناہ بہت ہوتی گئے ہیں اور کفارہ اور کلمہ نہیں پڑتا  
 الله تعالیٰ بالحنن لیکفرها ویجوز ان یکون فی حق من لم یقصر فیما وجب علیه من الاہم بالمعروف والنہی عن المنکر لئلا یأذ  
 تو اللہ تعالیٰ کفارہ کیوں اعلیٰ اور کسو حق میں سزا کر دیتا ہی اور امثال ہی کہ اسکی حق میں جو تمام واجبات یعنی امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں قصور نہ کی واسطے افزائش  
 حسناته کما جاء فی الحدیث ان الرجل لیکون له عند الله تعالیٰ منزلة فما یبلغها لعلہ فما یزال الله یبتلیہ بما یکفہ  
 حسنات کے ہو چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ کوئی شخص تقدیر الہی میں ایک مرتبہ کی لائق ہوتا ہی کہ اسکو عمل کی برکت سی نہیں حاصل کر سکتا تو اللہ تعالیٰ انکو بہت بڑا نیک







بغير الطاعون فظاهر الحديث ان اجر الشهيد يحصل له ويؤيده رواية من مات من الطاعون فهو شهيد لا يشك في ذلك  
 طاعون من غري توبه موافق ظاهر الحديث ان كل من مات من الطاعون فهو شهيد لا يشك في ذلك  
 تشقال لو وجدت في شخص هذه الصفات ثمرات بعد انقضاء زمن الطاعون فظاهر الحديث انه يكون شهيدا  
 بهر كماله من شخص من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 نية الموتى من غير عمل له قال وما يستفاد من هذا الحديث ان الصابر في الطاعون المصنف بالصفات المذكورة  
 من كل نية من غير عمل له بهر كماله من شخص من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 يا من فتنة القبر لانه نظير المراتب في سبيل الله تعالى وقد حصل ذلك في المراتب كما في حديث مسلم وغيره ثم  
 تركه من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 قال واما من لم يصف بالصفات المذكورة تراه يشهد بغيره من الخصال في دفعه بالانواع الاشياء  
 او من شخص من صفات المذكورة موجود من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 التي يقال انها تدفعه كالرقى والحوادث والتعويذات التي تعلق في الوسوسة وتكتب على الابواب وينشأ من انواع الطير  
 مشهور من كماله من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 التي هي الشارح عنها ويحيل امره على الهوى والماء من غير نظري سببه الحقيقي الذي هو ضرر الفاحشة واصل المذكور  
 جوهر من صفات المذكورة موجود من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 ويحتجب عن عيادة المرضى حضور الجنائز التي ترقق القلوب وتستجلب الدموع وتورث الخشية والخشوع والكرام  
 اور بما دون كل عبادات الدنيا من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 يموتون في زمن الطاعون بالطاعون وبغيره فتقوم درجة الشهادة بسبب عدم امتثالهم بالامر بالصبر عليه  
 طاعون من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 عند وقوعه وقد يموت بعض منهم فيزعمون انه يقوم بعد موته ويخرج من قبره ليلا وليد ربيوت الناس  
 اور ان كان من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 يدعوا بعض اصحابها ليموت من دعاة وجه الزعم بنشون قبره ويدن بجوارحه بل ربما يخرجونه ويجرقونه كما يفعلوه  
 انما يرون من كماله من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 كفار لهذا مع كون هذه الافعال كلها مما ورد في الشرع الحرجي وانما يرون كونهما المنفرد عن الطاعون وكراهتهم  
 كفار بهر كماله من شخص من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 له وقد ثبت انه عليه السلام دعا به امته وقال اللهم اجعل فناء امتي بالظعن والطاعون وبعضهم وان استشكل  
 اور يشك ثبوت بهر كماله من شخص من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 هذا الحديث بان الاثامة يموتون بغيرها لكن اجيب بانها الغالب على فناء الاممة وهو صحيح بلا شك اذ لو استقر  
 به اعتراض كما بهر كماله من شخص من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 الا هو لوجوب المعدل الذي مات في الطاعون اكثر من المعدل الذي مات في بلبينه وبين الطاعون الذي قبله فكيف اذا انضم  
 تلاش كونه البتة من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا  
 اليه القتل المحاصل في الجهاد وفي الفتن فان قيل كيف دعا على امته بالهلاك فالجواب ان المقصود من هذا الدعاء ليس  
 كره الجهاد وانما من قبل هو في حق من تركه من غير مقتضين وجوده من غيره بعد انقضاء زمن الطاعون كذا في ظاهر الحديث معلوم مما ياتي من كونه شهيدا

سیدنا ابوالحسن علی بن ابی طالب

دعاء علیہم بالہلاک وان کان من لوازمہ الہلاک بل المراد منہ حصول الشہادۃ فلم یکن من الامرین لان الموت اگرچہ بظاہر او مسکونہ و ازیم ہے مگر بلکہ ہی علی بن ابی طالب سے وسیلہ ان دونوں سبب کے اوسکے لئے شہادت مطلوب ہے بلکہ موت تو ایسے سبب سے ہوتی ہے  
 امر کہ نہ ہم خلاص منہ فکان محط الدعاء علی جعل کل منہما سبباً للموت الذی قدرہ اللہ تعالیٰ ولا عرف منہ حتی کہ دوسرے سبب سے خلاص تھے نہ ہی میں طلب دعا کا یہی کہ نفس اور طاعون ہی موت آیا کہی جو احد تھا لی مقرر کے ہی اور اوس کی کوئی چیز نہیں ہے  
 یحصل بکل منہما الشہادۃ اما حصولہا بالطعن الذی هو القتل الحاصل فی الجہاد والقتل فظاہر اما حصولہا تاکان دروجہ سے شہادت ہوا کہی ہم حصول شہادت طعن ہی جو عین جہاد میں یا فتنہ میں مارے جاتے ہیں ظاہر ہے یا حصول شہادت  
 بالطعن فلما ثبت بالحدیثانہ وخرائثانہ من الجح فیکن شہادۃ بلا مرہب ولہذا کان الدعاء برفعہ غیر طاعون سے سوائے کہ حدیث میں ثابت ہو کہ طاعون کو چاہا کہ ہمارے دشمنوں کی موت کا ہے پس بیشک شہادت اور اسی لئے کہ کما یا زید میں ہے  
 مشروع قال النبی کرہ لان معاذاً اتفق منہ واعتل بان الطاعون شہادۃ ورحمۃ ودعوتہ نبینا محمد علیہ السلام شیخ کہ تباری کر وہ ہی اسلئے کہ معاذ نے دعا کی اور یہ حجت کی کہ طاعون شہادت اور رحمت ہے اور چارے بھی مصلیٰ علیہم السلام

علی صاری عن عبد اللہ بن زافع ان ابا عبدیۃ بن الجراح لما صیب فی طاعون عراس استخلف معاذاً واشتد لہ من موافق روایت علیہ بن زافع کہ کہ ابو عبدیۃ ان جراح جب طاعون عراس میں مبتلا ہو کر معاذ سے مدد کے لئے آیا اور اس نے خدمت میں

فقال للناس لعاذ اذع اللہ برفعہ من هذا الوجہ فکان انہ لیس یجز ولکنہ دعوتہ نبیکم وموت صلیحین قبلکم وشہادۃ معاذ سے کہ کہ اسی دعا کا لگو کہ یہ قذاب دور ہو جاوے معاذ نے کہا یہ قذاب نہیں ہے بلکہ یہ شہادت کی دعا ہے اور اس کے صلوات کی موت اور شہادت ہی  
 یخص اللہ تعالیٰ بہا من شاء منکم اللہ مات ال معاذ نصیبہم لا وف من هذه الرحمة فذل القول من معاذ صریح بان ترمین ہی جسکو چاہے بظاہر فراوی علی معاذ کی اہل کو بڑا احسان رحمت میں ہی عطا کر اور معاذ کی یہ تفسیر مصریح ہے کہ

الدعاء برفعہ غیر مشروع وقد صرح ان معاذ اعلم الامۃ بالحلل والحرام وانه امام الفقہاء یوم القیمۃ فلو کان مشروعاً اسکے دور میں کہ دعا جائز نہیں ہی اور تحقیق یہ کہ چاہے کہ معاذ تمام امت میں علل اور حرام کو خوب جانتا تھا اور قیامت کی روز قیامت کا شہادہ ہو گا لہذا  
 لما اوجہ من ان یستلوه بل کان یفعل من تلقاء نفسه بل لو کان صاحب الفروع منہ لایقنت لہ لانہ لم یثبت القنوت فی طاعون جائز ہوا تو لوگوں کی کہنے کی کیا حاجت ہی بلکہ خود بخود دعا کرتا بلکہ اگر دعا مباح ہوتی تو توڑ کرنا جب لوگوں کی اس میں کوتاہی کیا تھا ہی کہ پھر حق میں

انہ مصلیۃ لم وقد صرح الخالد المسئلۃ وقال صاحب الفروع منہ لایقنت لہ لانہ لم یثبت القنوت فی طاعون نہیں ہے اور صلیوئے اس مسئلہ کو مراعت میں کیا ہی اور صاحب فروع او میں ہی کہتا ہی سہی دعا کو نہ ہی کہ طاعون عراس میں دعائے تہنیت پڑھی  
 عموم غیرہ وابن الجرح وان مالی مشروعیتہ فرادی الا انہ منہم لاجتماعہ وقال واما الاجتماع للدعاء برفعہ کما فی اوردان جرح اگرچہ پسند کرنا ہی کہ الگ الگ جائزی ہے پر اجتماع کو وہ ہے منکر ہے اور کہتا ہی کہ جماعت کرنی منع کی دعا کی تھی

لا استسقاء قیدۃ حدیث بدر مشق فی الطاعون الکبیر سنۃ تسع واربعین و سبعمائۃ ولہ یعد شیئاً بل ارجو الامور نماز مستغفر ہوا ہی سوئے ہی دشمن ہی چاہے ہی تہی ہی بڑے طاعون سنۃ سات سو انجاس میں اور کہہ فائدہ ہی ہوا ہوا بلکہ مال اور ہی  
 شدۃ ثم قال ولو انہ کان مشروعاً لم یجفع علی السلف ولا علی فقہاء الامصار واتباعہم فی الاعصار لما ضیۃ فلم یبلغنا تیار ہو گیا ہو کہہ اگر دعا جائز ہوتی تو سلف پر پوشیدہ نہ رہتے اور نہ ملک کی فقہاء اور نہ ان کی مائدہ پڑنے گذشتہ میں سوساٹ میں کوئی کوئی نہ ہو

فی ذلک خبر ولا اثر عن الحدیث ولا فروع مسطور عن احد من الفقہاء واثمۃ الدین وقد تمسک قوم علی مشروعیتہ بقول اور نہ محدثین کی کوئی اثر اور نہ کلمے جو ہی تہی اور دین کی امام کی کہی ہو ہے  
 بعض الفقہاء ان القنوت فی الصلوۃ کلھا مشروع عند الثوال وان الاجتماع والدعاء لعموم الامراض جائز وقال ابن تہیم اس قول میں تمسک کیا ہی کہ دعا قنوت تمام نماز میں ہر وقت نزول حوادث کی مشروع ہے اور حاجت کرنی اور دعا کا معنی عموم مراد کو طاعون یا زید قوم میں









[illegible]

من الصلوة والزكاة والصوم والحج يوقى بهم يوم القيامة فيوقى بهم اجودهم بالميزان ثم يرقى باهل البلد فلا ينضب  
اور زکوٰۃ دینی والے اور روزہ دار اور حاجب قیامت کے دن حاضر کیے جاویں گے اور ثواب بہر ان سے تو لکر اور کیا جاویگا یہ حدیث سیدنا  
لہم المیزان ولا ینشر لہم الدیوان بل یصیب  
الاجر صابق و اھل العافیۃ لو ان جلودہم کانت قرصت فی الدنیا  
ہی جاویگی سو کئی آدمی نہ ترازو کھڑی ہو اور کچھ نہ فرمودہ ہو بل کچھ نکاح پر لے اندازہ پر یا جاگا ہر طرف ملے اور کچھ لاکھ نہ پھر کہاں نہ بیخود نہ کفری  
بالمقاریض یرون ما علی اھل البلاد من الثواب بغیر حساب فذلک قولہ تعالیٰ لئن ائتیو الصابرین اجرکم فغیر  
جائے کیونکہ وہ کچھ کہیں اور لگاؤ نہ ہے صاحب ثواب عطا ہوا ہے کہ تعالیٰ کا شہرین والوں کو ہی ہی اور نکاح کی

حَسَابٌ وَهَذَا كَانَ السَّلَفُ الصَّالِحُ يَفْرَحُونَ بِالْبَلَاءِ فِي الدُّنْيَا لِمَا يَتَحَقَّقُونَ فِي الصَّبْرِ عَلَيْهِ أَجْرًا جَزِيلًا لَا هَاهُنَا فَإِنَّ  
الْمَكْتُبَ أَوْ هَاهُنَا لَمْ يَتَقَدَّرْ مَسْجُودٌ دُنْيَا مَعِينٌ بِالْجَرْدِ غُشٌّ هُوَ نَسْتَهْ كَبُورًا كَمَا دُونَكَ قَبِيلٌ تَهَاكَ بِالْجَرْدِ مَرْكَزٌ نَبِيٌّ بِرَأْسِهِ ثَوَابٌ عِيدٌ هِيَ الْكَوْكَبُ  
قِيلَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالصَّبْرِ عَلَى الْبَلَاءِ الرِّضَى بِهِ وَعِلْمُ الْكَرَاهَةِ فَلَا قُدْرَةَ لِلدَّامِي عَلَيْهِ وَأَنَّ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ الْفَرَحُ بِحُجَّةٍ

اعراض کریم کے بلا برصیر کرنے سے اگر یہ مرادی کہ بلا پر راضی ہو اور نہ خوش نہ آدمی کی اختیار میں ہیں یہ اور اگر کوئی کہ مرادی کہ بلا پر خوش ہو  
فہو ابعدا عن الاول فالجلیب ان الشارح لم یبہ عن شی لا یدخل تحت الوسم وانما فی عن الکسب لفق الجویب ودر  
و یہ اور کسی ہی بعید تر معلوم ہوتا ہے جواب پیش کردار شی فی الہی شی ہی کہیں میں نہیں جو اس کی اختیار میں نہ ہو مانت اور کسی ہی مسکو کہ سنا ہی ہو گی ان میں خبرنا  
الخیر و القول باللسان کا الذب والنیاحۃ واما ما ذکر من فرح الصالحین بلہ فذلک فرح شرعی مکتسب من قوۃ الایمان  
کے پیچھے اور زبان سے کہا جیسے بخیر اور نور کرنا اور وہ جو کوئی اپنے بلا پر راضی ہو اور نہ خوش نہ آدمی کی اختیار میں ہیں یہ اور اگر کوئی کہ مرادی کہ بلا پر خوش ہو

والمیقین مثله مثال رجل قال له الملك كما ضربك سوط اعطيك مائة دينار فان ذلك الرجل كما يفهم بكثرة صفة حاصل هوئی اوکی مثال ایسی ہی کہ کسی شخص کو بادشاہ کی مین تیری جب کوڑا ماروں تو ہر کوڑہ کی بدلہ سو پندرہی دونوں کو سبب شخص بنا دو جو الملکی جیسا

بادشاہ کو کثرت مزاج سے خوش ہوتا ہی کہو کہ کبھی بڑی بخشش کا امداد دہی قواسی نے جب یہ آیت سنے

غیر حساب و قولہ تعالیٰ و جزم ہم بمکابر و اجتناب و تحریر و تبيين و حصول جزيل الثواب ہاں علیہم اصابہم فی  
الکف  
اور بدلہ دیا اور کلمہ کہہ کر پھر ہری ہے بلوغ اور درنشا کہ شہید ملی اور بقدر لای ہری ثواب ملی گا  
تو از سر دنیا میں جو

الدینار من المصداق کا حکم عن بعض النساء الصالحات انھا اعترفت بوجوب انانقظم ظفرھا فضحک ففیلطھا اما تجرین  
صعیت گذری سب سان ہو گئی چنانچہ کسی صاحب عورت کا قصہ ہے کہ ایک روز پہلے کہ گریڑی تو اس کا ناخن ٹوٹ گیا تو وہ ہنس لگی سب نے کہا کیا مجھ کو

روایۃ الوجہ فقالت ان لذۃ الثواب الحاصل من اللہ تعالیٰ بالصبر والرضی اذالت عنی مرارة الوجہ قال العلماء حقیقۃ الامر اسین کہہ نہیں ہوتا جواب دیا ثواب کی لذت نے جو اللہ تعالیٰ سے صبر اور رضا پر ملے گا کہہ کر اٹھی کو میری سی سی در در کر دیا ہی وہاں کہیں نہ جنت میں

عَمِلْنَاهُ لِلَّهِ تَعَالَى إِنْ نَقُولُهُ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ أَنَا لَدِهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ وَهَذَا اسْتِجْرَاءُ بِاللَّسِّ وَاللَّادِ الْعَاقِلُ عِنْدَ تِلْكَ

[illegible]









حال اور کمال کا مزار اور تباہی جو پروردگار تعالیٰ برپا کرتا ہے، تو توئی حال کرنا، ہمارے حالات کو  
 التي لا نهاية لها وبطن لعن صبيحة وبتناهي حماقة انه ظفر بشئ من اللذائذ ولا يعلم ذلك لاحقا انه  
 کبھہ انہیں بہنیں کہ بہتر سمجھتا ہے اور اندازہ ہو کہ کمال پر تو فی سے خیال کرنا ہی کہ کبھہ عیش اور اڑنا ہے  
 میخج من الدنيا ويؤي له لا يظفر بشئ من اللذائذ صلا لا من لذائذ الدنيا لانها عتة نزول ولا من لذائذ  
 اہل ہنگو وکبھہ دیکھا کہ کبھہ ہی عیش کیا تو دنیا کی عیش و لذت کیونکہ سب ہو چکی تھی

مستی لاند ان لایکون تنزه فیالہا العاقل لا تصمیم عمرک فی الغفلہ واجتہد فی تحصیل متعہ الآخرۃ قبل  
بلکہ اگر ہوتا ہی تو ہم نہایت کمین نہ بار آ یا سودا مارا ہو کہ اپنے غفلت میں کمین نہ ہوتا ہے آخر وہی سامان حاصل کرین کہ کوشش اس سے پہلے  
ان عجیب یوم لا بقدر علی تحصیلہا فی ذلک الیوم فانک من قریب تعاین ذلک الیوم فتدعی علی  
کہ ایسا نہ آج ہی کہ او سر در تو ہر کہ حاصل نہ کر سکے بیشک تو اس دن کو بعد دیکھ لگا  
چہر تو گوشتہ عمر پر

کان شغلہ ینعمن العلم احالک العمل علی فراغہ وقال اذا فرغت عملت فذلک من حاقہ من  
 اور وہ شغل اور کو عمل نیک سی بار کرتا ہی تو اسے عمل نیک کو فرمت کی وقت کمال کرتا ہی کہنتی ہے فرمت بلکہ تو کو کمال سو یہ صرف ہر وقت ہی  
 بھینچیں اچھا ایتار الدینا علی الاخرۃ ولبس هذا من شان لعاقل وقد قال اللہ تعالیٰ بل تو ترون  
 دو دو جہی سے ایک تو دنیا کو آخرت پر پسند کرتا اور یہ عاقل کا کام نہیں ہے اور نیک انسان کی فرما تا ہی بلکہ تم پسند

[illegible]

الدنيا واخذ منها القدر الزائد على حاجته من الطعام والشراب اللباس كيون مضيق عليه لان يستعين

علی طاعة الله تعالى لان كل ما احببه الانسان وظهر به لا بد ان يفارق فان كان احبه لغیر الله یعذب به  
 اسلی کہ آدمی میں جو کچھ محبت کی راہ میں پیدا کرے ہی تو اسے ضرور اس سے جدا ہو جائے گا اور اس کی محبت درسطی طور پر اس کی ہی توفیق کی  
 بغیرانہ ان یحصل من الالم قدر ما تعلق به قلبه و هذا قال بعض السلف من احب الدنيا فلوطن نفسه علی  
 سے دل لگا کر اوتارنا ہی عالم پیدا ہو جائے گا اور اس میں دل تعلق نہ کرے اسے ہی بعض متقدمین کا قول ہے کہ جو شخص دنیا کی محبت کرے گا اسے کراہی بان کو  
 تحمل المصائب فان محبت الالم لا یفصل عن ثلث مصائب هم لازم وقت ایم وحسرة لا تنقضي فلو لم یکن المحبها  
 مصیبت کا گہرائی کیونکہ دنیا کے محبت میں مصیبت غلے نہیں ہوتی منکر و انھی اور پنج چیز کا اور ان کے اعتبار اور اگر دنیا کو ترک کرے تو کوئی  
 العذاب لا یجوز الا ان یفصل فکیف اذا حیل بینه وبين محبوباته و لذاته کلها باطلون فاصل  
 عذاب سوا کے نہ تو یہ مصیبت ہی اس کی کفایت کرتی ہے اور دنیا کا حال ہو گا جب موت اور اس کی محبوبات اور لذات کی چیز میں عباد اور ان کے  
 معذبان بنیں گا ان ملذذات پر علی قدر لذت الہی شغل سے عن سعیه فی طلب لذاتہ لیومر معادہ اذ لو کان  
 عذاب میں رہے ہمارے جسم سے جدا ہوتا تھا ہوائی اور اس کے ملائے جس کے واسطے قیامت کی زارہ لگے کہ سہی کی اسلئے اگر کسی  
 لا حد الف محبوب یأزل به عند الموت فی وقت واحد الف مصیبة لانه کان محب جمیعها ویسلب  
 ہزار محبوب ہر ایک سے کٹے گا اس پر ہزار مصیبت ایک بار کی بڑھ جائے ہیں اسلئے کہ اس کو سب سے محبت تھی اور سب کی سب  
 عنہ فی لحظة واحدة کما یتقی محسرة وذلالة بعد موته هذا اول لبقا عقیب موته من الال فیضلا  
 ایک دم ہر میں ماتی ہوتی ہیں اور مرے ہی حسرت اور مذمت میں رہے گا ہے اور یہ تو پہلا الم ہے جو مرے ہی ہر شے سے آدھے کا  
 عما وعدہ الله تعالى للذین استحبوا الحیوة الدنیا ورضوا بما من عذاب الاخرة والحاصل ان من احب  
 اور سکو تو کیا کہنے جو اللہ نے اس کے لئے جو دنیا کو محبت سے آخرت کی عذاب پر پسند کر رکھتی ہیں آخرت کا عذاب تیار کر رکھا ہے اور حاصل یہ ہے کہ جو شخص  
 شئ اسوئی الله تعالى ولم یکن محبته له لله تعالى ولا لکونه محباً علی طاعة الله تعالى یحصل له به  
 سوا ہی دنیا کے اور چیز کی محبت پیدا کر لی درود محبت نہ خدا کے واسطے جو اور نہ طاعت الہی بہرہ دگار ہو تو اس کے حق میں  
 الضل سوا طغیر بہ اولم یظفر فانه ان لم یظفر به یعیش بقتله ولا یتزوج من التعب وان ظفر به یکن  
 سفر ہی یہاں پہنچے کہ وہ شے اس کو حاصل ہو جائے کہ نہ کہ اسے حاصل ہوئی تو اس کے حق میں نکار تھا ہی بیخ سے آزار نہیں پاتا اور اگر حاصل ہوئی تو وہ الم  
 ما حصل له من الالم قبل حصوله ومن الحسرة علیہ بعد فواته اضعافاً ضاعافاً ما حصل له من اللذة  
 کے حصول ہی پہلی دیکھا وہ کا وہ اور اس پر فوت ہونے کے بعد چند در چند اس لذت سے زیادہ دل کے حسرت  
 ولو نال العبد کل حظ من حظوظ الدنیا وکل لذة من لذاتھا ومضى عمره علیہا ولم یسعی فی تحصیل  
 اور اگر آدمی کو دنیا کے تمام عیش اور آرام اور ساری لذتیں عمر بھر حاصل رہیں اور اسے آخرت کی سعادت میں  
 السعادة فی الاخرة یتأیر عند الموت کانه لم یظفر بشئ من حظوظھا ولذاتھا وتغوى تلك المحظوظ  
 کچھ سے سکے تو وہ مرے ہی ایسا ہو گا کہ دنیا میں کچھ پسند کرے اور آرام نہ پائے اور وہ ہی عیش اور آرام  
 واللذة عذاباً باله ویصیر معذبان بنفسه ما کان متعاً به من محبتین من جهة فواته مع بندة تعلق  
 اس کے حق میں عذاب ہو گا اور عیش کی چیز میں درود جس کی عذاب کا سبب بن جائے گی ایک تو اس کا جو ملتا اور عظم  
 قلبه به ومن جهة عدم حصول ما هو له النفع وادوم فالمحسوب الحاصل فیوف عنده والمحسوب لا  
 دل اور دنیا کا جو ہو گا اس سے حاصل ہونا جو اس کی لذت کو معین ہوتا اس کا محسوب تو اتارے گا جانا رہے گا اور محسوب علم محض  
 لا یحصل له وهذا اول ما یحقه من العذاب قبل ان یأذ قد قال لعلماء لیس الموت بعدم محض  
 اس کو سیر ہو گا اور یہ تو وہ عذاب ہی جو درود کے عذاب ہی پہلے اس پر لگا دیا اس واسطے کہ علمائے کبار نے موت عدم محض

ولا قلام

ولا فناء صفت وانما هو انقطاع تعلق لروح بالبدن ومفارقة عنه وتبدل من خال إلى حال انتقال من  
 اور مری دنیا ہی نہیں ہی کلمت کی یا روح کا حلا قہ بدن ہی چھوٹ جاتا اور بدن ہی الگ جوتا اور ایک حال ہی دوسرا حال بدل جاتا اور ایک جگہ ہی  
 دار الخ اور هو اعظم المصائب وقد سماه الله تعالى مصيبة حدث قال فاصابتكم مصيبة الموت  
 دوسری جگہ نقل کیا اور یہی بڑی مصیبت ہی نور میں لگا لہ تعالیٰ ہی موت کا نام مصیبت رکھا ہی دنیا جو ذرا لمبے پر پہنچے تم پر مصیبت موت کی  
 فالق هو المصيبة العظمى واعظم من الغفلة عنه وعدم ذكره وقلة التفكير فيه وترك العمل له واتباع  
 سورت ہی بڑی مصیبت ہی اور اس ہی بڑی کفران میں کہ اگر کوئی اور نہ اس کو یاد رکھی اور نہ اس کو کچھ رنگ کری اور نہ اس کی کوئی کچھ مگر کرے اور  
 الهوى فان اتباع الهوى سم من سموم الدين يفضي الى الهلاك يوم الدين مع ان المؤمن بنفسه لا يمان  
 ہوا ہوس میں ہر ایسی مینک ہوا ہوس کی اعانت دین کی حق میں ایسا زہر ہے کہ قیامت کی روز ہلکا کر دے لگا باوجود مگر مومن صرف ہوا ہوس کا  
 قد عاهد الله تعالى ان لا يعصيه وذلك لان الايمان قبول التزام فمن يقول لا اله الا الله يصيد كانه  
 اللہ تعالیٰ ہی ہم سے عہد کر لیتا ہے کہ تو نمازیں نگوں گا اور یہ کہیں کہ ایمان قبول اور مانتے کہتے ہیں پھر بر شفع لا الہ الا اللہ کہتا ہے گواہ دہہ کہتے ہیں  
 يقول لي علمت واعتقدت انه تعالى احد في ذاته وصفاته واعماله ولا يظن في العالم شيء الا  
 کہ میں فی یقین کیا اور اعتقاد لایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات اور افعال میں بیگانہ بھی اور عالم میں کوئی شے اس کی اور اللہ اور  
 بعلمه و ارادته وخلقه ولا يستحق العبادة الا هو وانى لزمتم عبادته ولا اعد الاياه فبعل هذا  
 پیدا کی بدون ظہر نہیں پرستی اور کی سوا اور کسی ستمی بندگی کا کہن اور میں نے اس کی بندگی اپنی ذمہ لے اس کی سوا کیسے عبادت نگوں گا ایسا  
 المعاهدة يحرم عليه ان يعصيه في شيء من اوامره ونواهيه حتى اذا عدته نفسه الى نقص عهد مولاه  
 عہد کے بعد اس کو نافرمانی کرنے حرام ہے کوئی بات ہو حکم یا مانع یہاں تک کہ اگر اس کے سے میں مولیٰ کی عہد توڑنے کا خیال آوی  
 يلزمه ان يقول لها كما قال يوسف لنبى عليه السلام لا امرأة العزيز حين دعتة الى نفسها معاذا لله  
 تو اس کے لازم ہے کہ میں یہ کہی جیسے یوسف نبی علیہ السلام نے عزیز کے جوہر سے کہا تھا جب اس نے اپنا طرف طلب کیا خدا کی تیار  
 اندر لی احسن متواى انه لا يقبل الظالمون فان من اشد ميل نفسه الى ما تشتهيه وتتركه مع قد زل عليه  
 وہ عزیز بالک ہے میرا اچھی طرح رکھا ہی جھکوا انہ پہلا نہیں باقی جو لوگ بے انصاف ہیں بیگنے کا دل شہ پر ٹوٹ پڑی اور شہرت کو قدرت ہوتی ہوئے  
 في موضع لا يطلع عليه الا الله تعالى يكون ليد اعلی صحته معاھد تہ مع ربك في ايمانك فان المؤمن اذا علم  
 جیسے مقام میں کہ سوار اللہ تعالیٰ کی کوئی مطلع نہیں کے ترک کرے تو یہ دلیل ہے کہ اس نے اپنی ایمانی عہد کو کبے ساتھ ہوا کیا بیشک مومن جب یہ سمجھتا ہے  
 انضى مولاه في تركهواه يقدم رضی مولاه على هواه ويكون لذته وصفاه فيما يرضى مولاه وان كان مخالفا  
 کہ مولیٰ کے خوشی ہوا ہوس کے ترک میں ہی قرانی کوئی خوشی پہنچے خواہش پر مقدم کہتا ہی راہ کی لذت اور صفی مولیٰ کی رضا میں ہی ہوتی ہی اگر یہ خوشی  
 هواه فيكون ملته جفاه فيما يرضى مولاه وان كان موافقا هواه بل يكون لذته في ترك شهواته لله تعالى  
 اور اس کا مخالف اور خدا مولیٰ کی ناخوشی میں ہوتا ہی اگر یہ خواہش کے موافق ہو بلکہ اس کو ترک شہوات میں لذت اس ہی زیادہ ہوتے ہی کہ اس لذت کو  
 اعظم من لذته في تناوها بل يكون كراهته تها ولها عندة في خلوته اشد من كراهته لالم الضرب و  
 حاصل کرے بلکہ اس پر لذت کی بیزاری میں خلوت میں مارا و قید کے اس سے زیادہ ہوتے ہے  
 المجلس لا تری ان يوسف لنبى عليه السلام حين قالت امرأة العزيز في حقها وان لم يفعل ما امره للسبعين  
 کیا معلوم نہیں کہ یوسف نبی علیہ السلام کے لئے جب زانیہ عزیز کی بیوی نے یہ کہا اور اگر نکلا جاوے اس کو مینے ہوت البتہ قید پر  
 وليكون من الصاعين كيف قال بالسبعين احب الي حامد عوني ليد فان امرأة العزيز لما كان قلبها  
 اور ہر کا بے عزت تو یوسف علیہ السلام کیسے یہ ہی کہا ہی رب جھکوا قید بند ہی اس بات ہی جس پر مجبور کیا تیاں میں نہ کر رہا تھا عزیز کی بیوی کا دل

خالدی عن الایمان ماالت الى السوء والفحشاء مع كونها ذات زوج و یوسف البنی علیہ السلام لما کان  
 چوکرا مان سی قادیان توبہ کی اور خوش حال کی طرف پہنچی باوجودیکہ شہر گشت ہی : اور یوسف بنی علیہ السلام کے

ہوں غلام و طریق الماسیۃ ان فیظ فی احوالہ هل لیدہ من حقوق اللہ تعالیٰ و حقوق الناس شیء  
انسان جو حاکم اور طریق حساب ہے کہ ان کی حاکم اور دیکھتا رہی کہ کوئی حق اللہ تعالیٰ یا حقوق عباد میں سے کسی کو کھسکا یا کسی

یہ سنہ ولسانہ و یطیب قلوبہ بالاحسان الیہم حتی اذا مات لا یبقی علیہ فریضۃ و لا مظلمۃ و

یہ کہ جس نے بغیر حجاب کی آنے سے قبل ان مانت قبلہ المظالم کی طرح بد خصلتوں میں سے ایک میں داخل ہو جائے گا وہ بد خصلتوں میں سے ایک ہے۔

بقول حضرت علیؓ: ہذا یقول شتمتہی، ہذا یقول استیغنی، و ہذا یقول اخذت مالی، و ہذا یقول اوجدنی

مظلوما و کنت قادرا علی فتح الظلم فمادفعت عني الظلم وهذا يقول رايتني على منكر فمأهتني

عنه فيما هو كذلك مهتوت مخير من كثرة الخضاء وقد ضعف عن مقاومتهم ومما عقق الرجال الى  
 اهل اسراىل من مدعون الى كثرت سى حواس اورجران هوكر اذ انكى جواب دسے اور مقابلہ سے تباہ کر

المولى انفق اهل بيته من اير يهم اذ يقرع سمعك نداء الجبار الوديع تجزى كل نفس بها كسبت لظلم  
مولى غدا كل طرف اسود وروحا شدا كركبا انتهي بجاليوى انكا واكل ما بين اذ اوانكس تج بدلا بالكل بجزج جيا كما با



فلنک قال للتعالی فلا تعزکم الحیوة الدنیا والآخرۃ لنفسک وھی شر الاصل لما روی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال سمعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی خطبہ <sup>اور دوسرا دشمن غیر نفس ہی میرے سب سے بدتر ہے مولف روایت میں محمد بن عباس کی کئی جگہ علیہ السلام</sup> قال ادبرک صدک نفسك التي بین جنبتک وقد أخبر الله تعالی انہا بلاتما امارۃ بالسوء حیث قال ان فی قلبا سبب یرا <sup>دشمن تیرا نفس جو تیری دو نوہوں میں ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ نفس خود کو جو برائی کی بات بتاتا ہے جہاں فرمایا ہے کہ</sup> النفس امارۃ بالسوء والامر بالسوء دایم وعاتبہا لانہا خلقت ظالمت جاهلۃ والعلم والغزل طائر علیہا <sup>جی تو سکھاتا ہے برائی اور برائی کا حکم دیتا اور کافر اور عاصی ہی اس کی کڑا صلیں میرا اور چاہل پیدا ہوا ہے اور علم اور عدل اور عافیت ہوتا ہے</sup> وان لم یبدہا کما رحمة الله تعالی وفضله بقی علی جملہا وظلمہا وتکرر من حزب الشیطان وتفرق من طاعتہا <sup>اور اگر کوئی اللہ کی رحمت اور فضل نہ دے تو چاہل کا جام اور ظلم کا ظالم ہی ہے اور شیطان کی جماعت میں بہرے ہو اور چنی فغان بردار کو</sup> الی العصبان ومخالفتہ الرحمن لانہما تجری بطبعہما فی میدان المخالفتہ والعبد یجہد یمنعہما عن بسوء المطالبۃ <sup>گناہوں میں اور احکام کی مخالفت پر گناہوں کی کوکھ نفس باطیع مخالفت کی میدان میں چلتا ہے اور وہی ان کو روک کر مواخذہ کی خوف میں منع کرتا ہے</sup> فمن اطلق عنانہا فهو شرکبہا فی فسادہا والثالث شیطان الجن فاستعد بالیقل منہ والرابع شیطان <sup>پہر جس کا اسکا گناہ نہیں چھوڑی تو خدا میں اسکا شرکبہ اور دشمن شیطان جنی ہی سوا اس سے خود کی جہاد مکتبہ اور چوتھا دشمن</sup> الانس فاحذرہ فانہ انشد علیک من شیطان الجن کان شیطان الجن یکتون اغواءہ بالموسم واما شیطان <sup>شیطان انسی ہی مومن اسکا گناہ نہیں چھوڑی شیطان جنی ہی تیری ہی تحت تری اس کی کہ جنی شیطان کا اغواء صرف خیالات ہی ہوتا ہے اور انسی شیطان</sup> الانس فهو رفیقک السوء یکتون اغواءہ بالمعائتہ والمواجمہ لا ینال یطلب علیک وجہا یریدک عما کنت علیہ <sup>تیرا رفیق بد ہوتا ہے اسکا اغواء ظاہر نہیں کہتا آئنا سامنی ہوتا ہے مردم یہی تلاش کثرت ہی کہ کس طرح مجھ کو تیری وضعی دکھائی</sup> کما قال بعض السلف انک تستعید بالله عن الشیطن الرجیم فیصنر واما شیطان الانس فلا یدر حتی یوقع وفی <sup>کما قال بعض السلف انک تستعید بالله عن الشیطن الرجیم فیصنر واما شیطان الانس فلا یدر حتی یوقع وفی</sup> المعصیۃ <sup>وہذا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تصح الا مومنہا ولا یکل طعامک الا تقی فانہ علیہ السلام حدث فی ہذا</sup> <sup>اسی ہی علیہ السلام کی فرمایا سوا مومن کی کسی پاس مت بیٹھ اور تیرا کہا تا سوا مومن کے کسی کوئی اور کہانی یا فی بیشک نبی علیہ السلام فی صحابہ میں</sup> الحدیث عن مصاحبہ من یسب بقی عن مخالفتہ لان الصبۃ والمخالطۃ توقعہ لائقۃ ولحبۃ فی القلب فیلزم <sup>برکار کی معشیت اور ملیں جانی ہی اسکی ڈرایا ہے کہ معشیت اور ملیں جانی ہی دلین الفت اور محبت دنیا ہوتا ہے ہی بہر ضروری کہ موافق</sup> ان یلکون کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحشر المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدا کم من یخالل وقد قال الله تعالی الاخلاء <sup>ارشاد نبی علیہ السلام کی آدمی اپنی دوست کی دین پر آدمی اب ہر ایک کو خود کو چاہی کسی ہی دوستی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ فرما چکا ہے جنہو سے میں</sup> یومئذ بعضہم لبعض عدو والملتقین فان کل واحد من الاخلاء غیر المتقین یقول یوم القیمۃ یو لیتی لکم <sup>اوسن دشمن ہوگی مگر جو ہیں رسولی بے شک جو دوست پر ہر گز نہیں ہیں وہ قیامت کی روز یہ کہیں گے ایضاً ای میری کہیں نہ</sup> اتخذ فلانا خلیلا لیت بینی ویدینک بعد المشرقین فخلیل الانسان وحبہ من یسعی فی عمادۃ اخرتہ وان کافیہ <sup>کڑی ہوئی یعنی قیامت کی روزی کس طرح مجھ میں اور تجھ میں فرق ہو مشرق مغرب کا سوا انسان کا دوست اور محبہ ہی کی کہ آخرت کی سعادت میں جو کسی کو اچھا و میں</sup> ضرر لدنیاء ودرہ من یسعی فی خسارۃ اخرتہ وان کان فیہ نفع لدنیاء فعلی ہذا ینبغی لمن من ان لا یتخذ <sup>دنیا کا خرد ہو جاوی اور دشمن وہی جو آخرت کو خراب کرے اگرچہ دنیا کا فائدہ جو اس بیان کی مطابق مومن کو لازم ہے کہ دشمنی ایسی ہی کہی</sup> خلیلا الا من یثق بذینہ واما نترہ ویرفع صلاحتہ وبقراءہ لان المرء یکون یوم القیمۃ مع من احب لما روی علیہ <sup>جسکی دین اور انت پر اعتماد ہو اور صلاحتہ اور تقویٰ معلوم ہو اسکی کو آدمی قیامت کی روز محبوب کی ساتھ ہو ویگا اس بدعت کی موافق</sup>

قال المرء مع من أحب قال الحسن البصری لا یفرنک ما یرکب قلبه علیه السلام المرء مع من أحب فانکم لم تلحقوا  
 کدی طایف السلام فی احوال آدمی سادہ محبوب کی بودیگا جس کی صحبت کی خاطر مسنون بر نہ ہوں گا کہ آدمی سادہ محبوب کی بودیگا بیشک تم بدون محاسب  
 الا بالاراکا باعمالکم فان الیہود والنصری یحبون انبیاءہم ولا ینکون معہم یوم القیمة وھذا القول منہ  
 ابراہیم بن یونس کہتے ہیں کہ یہودیوں اور نصاریٰ اپنی انبیاء کو محبوب رکھتے ہیں اور قیامت کی دن اوکی سادہ نہوگی اور انبیاء میں یہ  
 یشیر الی ان مجرد المحبة من غیر الموافقة فی العمل لا ینفع فان تعظیم الانبیاء والعلماء والصلحاء وشجبتہم انما  
 اشارہ کی کرتی محبت بدون موافقت اعمال کی مفید نہیں ہے کیونکہ انبیاء اور صلحاء اور علمائے کی تعظیم تو محبت واجب ہوتی ہی  
 یکن بانہما معہم فیما دعو الیہ من العلم النافع والعمل الصالح واقفعا انا ہم وسلوک طریقہم لان من اتبعہم  
 کہ انکی اطاعت کری چاہیہ وہ بلائی ہیں یعنی طرف علم نافع اور عمل صالح کی اور انکی پیروی کری اور انکی کاسا طریق اختیار کری اسکی کو جو شخص  
 اقتفی آثارہم فیکون سببا لتکتب اجرہم بمقتضی قولہ علیہ السلام من دعی الی ہدی کان لہ من الاجر مثل اجر  
 انکی اطاعت اور پیروی کیگا تو باعث انکی زیادتی ثواب کا موافق ارشاد علیہ السلام کی جو شخص ہدایت کری تو اسکو برابر ہدایت ہونی والوکی ثواب ہوگیگا  
 من تبعہ لا یفقص فذلک من اجرہم شیئا واما من لم یتبعہم ولم یقتف آثارہم بل خالفہم فی العمل واشتغل بتقبیل  
 اور انکی ثواب میں سے کچھ نہ ہوگی اور جسکی اطاعت نہ کی اور انکی پیروی نہ کی بلک علی عین تو اوسنی مخالف اور انکی ہدایت نہ پا تو چستا  
 الیہم وتقلید یغلہم والتمس بین الیدیم والقیام عند روتیم فلیس ذلک من التعظیم والمحبة لانه جعلہم  
 اور حجتیان سید کیگاتا اور سامی خوشامد اور کعبہ کی تعظیم کی کی کڑا ہوتا رہا تو یہ کچھ تعظیم اور محبت نہیں ہی کیونکہ اپنی سادہ  
 مع نفسه محروما من الاجر فای تعظیم ومحبة فی ذلک المجلس الثالث والستون فی بیان محاسبة  
 انکی ہی ثواب میں محروم رہا پھر اسکی تعظیم اور محبت ہوئی تزیین ہویں مجلس بندہ کی محاسبہ کی بیان میں  
 العبد یوم القیمة والمناقشة فی الحساب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزول  
 قیامت کی دن اور حساب کی مناقشہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا نہیں اہل سنتی دونو  
 قدرا عبد یوم القیمة حتی یسئل عن اربع خصال عن عمرہ فیما افانہ وعن جسدہ فیما ابلاہ وعن  
 پانوں کی کوئی کی قیامت کی روز جب تک پوچھا جاوی چار چیزوں کی عمری کیونکہ کہوئی اور بدلی کیوں کہ پڑا کیا اور  
 مال عن ابن الکسبہ وفیما انفقہ وعن جملہ ما عمل فیہ ہذا الحدیث من حسان المصابیر ذراہ ابن  
 علی سی کہان کیا اور کہاں خرچ کیا اور علم کی اکبر کیا عمل کیا یہ حدیث مصابیح کی حسن صحت میں ہی ابن مسعود کی  
 مسعود والکعبہ المدکور فیہ وان کان حاملا لکونہ نكرة فی سباق النفی لکنہ مخصو ببقولہ علیہ السلام  
 روایت سی اور حدیث جو اس حدیث میں آیا ہی اگرچہ عام ہی کہ کورہ نیجی نفی کی پڑا ہی پیر بیان خاص ہی بریل اس حدیث کی  
 بدخل الجنة من امتی سبعون الفا بعد حساب فعلی ہذا یکن السؤال المدکور فیہ لغير هؤلاء السبعین  
 میری امت میں سے ستر ہزار لی حساب جنت میں جاوے گی اس حدیث کی موافق یہ چاروں سوال سواء ان ستر ہزار کی اور دلی ہوگی  
 الفان لا بد لکل من یؤمن باللہ والیوم الآخر انہ یسئل یوم القیمة ویناقش فی الحساب ویطالب  
 ہر ایک کو جو اللہ اور قیامت کی دن پر ایمان لایا ہی ضروری کہ جان رکھی کہ قیامت کی دن سوال ہوگا اور حساب میں جہاں پھیلے گا اور ذرہ  
 بمقابل لذلک من الخطرات والحظرات وتحقق انہ لا یخفیہ من ہذہ الاخطار الا لزوم محاسبة النفس  
 سی خطروں اور گناہ کا مواخذہ ہوگی اور ثابت ہی کہ خطرات سی بدون لازم کرنی حساب نفس کی نجات نہیں ہو سکتی  
 فی تجارتہم الاخرتہا ومطالبتہا فی انفسہا وسلطتہا وحرکتہا وسکنتہا فان من حاسب نفسه قبل ان  
 اوکی تجارت کا حساب آخرت کی واسطی اور اوکا مطالبہ حوکت اور سکنت میں دم دم اور کمر کی کڑی کیجے جسکی حساب دینی ہی پہلی اپنی حساب

يحااسب بحسب عمله يوم القيمة حساب له ويحضره عند السؤال جراهه ويحسن من قبله وعابه ومن لم  
 درست كذا نواكس يوم القيمة كحساب دينه سهل هو ويكفي اورسال هو في جواب پیدا هو وگیا اورا کمال اورا نیک هو وگیا اورا حسن حساب  
 يحاسبها يوم حسرتها ويطول في عرصات القيمة وقفاته ويعود الى الخزي ولملت سياته فاذن  
 درست كذا نواكس هو كورمان هي كا اور درست درازنگ قیامت کی میڈان میں بکھڑا ہی گا اورا وکی تمام کما ہوں گا انجام رسوائی اور بکشت ہی سواب  
 لا بد المؤمن ان لا يغفل في تجارته لاخرته عن مراقبة نفسه في حرکاتها وسكناتها ولحظاتها وخطراتها  
 مؤمن کو ضروری کہ آخرت میں اپنی نفس کی نگہبانی ہی غفلت نہ کری اور کی حرکات اور سکناات اور لحاظات اور خطرات کو دیکھتا رہی  
 لان هذه التجارة رجبها الفردوس الاعلى وبلوغ سدره المنتهى مع النبيين والصديقين والشهداء المقربين  
 کیونکہ اس تجارت کا فائدہ فردوس الاعلیٰ اور مقام سدرۃ المنتہی انبیاء اور صدیقین اور شہداء کی ساتھ ہی سواس تجارت کی  
 الحساب في هذه التجارة اهم من تدقيقه في تجارة الدنيا لان ارباح تجارة الدنيا بالقیاس الى النعم المقيم في  
 حساب کی صفائی بہ نسبت دنیا کی تجارت کی بہت ضروری اسلی کہ دنیا کی تجارت کا فائدہ بہ نسبت دائمی نعمتوں اخروی کی کمتر ناپاؤداری  
 العقبی قلیلة سبعة الزوال ولاخير في خير لا يدرم بل شئ لا يدرم خير من خير لا يدرم لان الشئ الذي لا يدرم  
 اور عیش ناپاؤداری میں کچھ خیر ہے بہین ہی بلکہ تکلیف ناپاؤداری عیش ناپاؤداری بہتری اسلی کہ تکلیف ناپاؤداری جہوجی  
 زال يبقى الفرح دائما والخير الذي لا يدرم اذا مرال يبقى الالف دائما فلي هذا ينبغي للمؤمن اذا اصبح وفرغ  
 تو بہر دائمی فرحت رہی گا اور عیش ناپاؤداری جہوجی تو ہمیشہ کوافسوس باقی رہی گا اس بیان کی موافق مؤمن کو لازم ہی کہ صبح ہوتی ہی  
 من فرضة الصبر ان يعجز قلبه ساعة فيقول لنفسه يا نفس ليس لي بضاعة الا عمر فاذا فرغ  
 فکر کا ناسی فارغ ہو کر ایک دم اپنی کو خالی کر کے اپنی نفس ہی یہ کہی ای نفس میری پاس سوای عمر کی کوئی سرمایہ نہیں ہی جب یہ کہی ہو چکی تو  
 راس المال ويقع الياس عن التجارة وطلب الربح وهذا اليوم يوم جديد قد امهلني الله تعالى فيه و  
 راس مال ہو چکا ہو تجارت اور حصول منفعت کی امید نہیں ہی اور اچکا دن بکون ہی کہ اللہ تعالیٰ ہی مجھ کو سہین صحت عطا کی ہی اور  
 آخر في اجلي ولو كان توفي في لكنت اتمنى ان يرجعني الى الدنيا يوما واحدا حتى اعمل فيه صالحا فاحبت  
 اجل میں تاخیر کر دی ہی اگر وفات دیدیتا تو مجھے آرزو کہتا رہتا کہ ایک دن کی فی مجھ کو بہر دنیا میں بھیج دی تاکہ اس دن نیک عمل کروں ای نفس تو ہی بھیج دیتی  
 يا نفس انك توفيت ثم رددت الى الدنيا فاياك ثم اياك ان تضيع هذا اليوم فان كل ساعة من ساعات العمر  
 کہ مر کر بہر دنیا میں آیا ہی سوچو کہ یہ ہر جو سرور یہ ہر دن صالح نہوجاوی بیشک عمر کی ایک ایک ساعت بلکہ عمر کا  
 كل نفس من انفسه جوهرة نفيسة لا بدل لها يمكن ان يشترى بها كنز من كنوز الجنة لا يتهاى نعيمها ابدا  
 ایک ایک دم ایسا جو ہر نفس ہی نظیر ہی کہ اسکی بدل ہی جنت کا ایک خزانہ مول سکتی ہیں جسکی قیمتیں کہی نام نہوں کی سوای نفاس کا  
 الابدية انفساء هذه الانفس ضائعة او مصروفة الى المعاصي غاية الخسران ونهاية الخذلان فان علم الانسان  
 بیکار گذرنا یا معاصی میں لگا رہنا ٹرا پیے خسارہ اور ہارنا بیت ہی ہتھی ہی کیونکہ انسان کی زندگی  
 زمان الاعمال الصالحة المقربة له الى الله تعالى والموجبة له جزيل الثواب في يوم الحساب وهذه هي  
 اعمال صالحہ کی واسطی جس جسی اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو اور قیامت کی دن بڑی ثواب ملی اور یہی  
 السعادة التي ينبغي للانسان ان يسعى في تحصيلها اذ ليس له منها الا حاسي كما قال الله تعالى وان ليس  
 سعادت ہی جسکی ہی انسان کو ضروری کرنی چاہی اسواسلی کہ انسان کو وہی ملیگا جواب کر جائیگا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی اور یہی  
 للانسان الا حاسي فكل جزء يفوت من العمر خاليا من عمل صالح يفوت من سعادة الاخرة بفقد هو وظن  
 کہ آدمی کو وہی ملتا ہی جو کایا ہو عمر کا جو عمل صالح ہی خالی گشتا ہی دیتی ہی سعادت اخروی گھٹتی ہی اور اسہی ہی

عظمت مراعاة السلف لا نفاسهم ولخطا تم وبادی الی اغتنام ساعاتهم ووقا تهم ولم یضعوا علمهم فی  
 متقدمین الی الفاس اور حفظ خط کی بہت ہی ضروری کرتی تھی اور ہر دم اپنی ساعت اور اوقات کو قیمت سمجھتی تھی اور ہر دم  
 البطالة والتقصیر قال الحسن البصری ادرکت قوما كانوا على ساعاتهم اشفق منك على ذلک انکم ودر اہمکم  
 بیکر اور نقصیر نہیں نہ کہو فی تہی حسن بصری کہتے ہیں میں نے ایک قوم کو دیکھا ہے کہ وہ اپنی ساعت کو اس سے زیادہ سنبھالتے تھے کہ تم اپنی اسشر فی دوسرے کو سنبھالتے ہو  
 فان واحدا منکم کما لا یحب ان یمخرج منه درہم واحد لا یتیماعود الیہ نفعہ وہم کذلک کانوا لا یحبون  
 کیونکہ جس سے تم میں سے کسی کو خوش نہیں ہوتا کہ وہ یہ ایسی کار میں خرچ ہو جاوی کہ بچہ فائدہ نہ ہو وہ لوگ ہی ایسی ہی خوش نہوتے تھے کہ ان کی عمر میں ہی ایک ساعت  
 ان یمخرج من اعمارہم ساعة لا یتیماعود الیہم نفعہ فان الیوم واللیلۃ اربع وعشرون ساعة وقد صرح  
 یہاں کہ گذر جاوی بیشک دن رات چوبیس ساعت کا ہوتا ہے اور حدیث میں آیا ہے چنانچہ امام غزالی احیاء میں بیان کرتے ہیں کہ  
 فی الخیر علی ما ذکرہ الامام الغزالی فی الاحیاء ان العبد یرض علیہ یوم القیمة لكل یوم وليلة اربع عشر  
 آدمی کو قیامت کی دن اہر ہر دن رات کی چوبیس چوبیس  
 خزنة مصفوفة فیفتلہ منہا خزنة فیرہا مملوءة نوبل من حسناتہ التي عملها فی ذلک الساعة فینالہ  
 خزانہ کی قطاریش کو بیگ پر او سکی ملی او میں سے ایک خزانہ کو بیگ کی نوک پر لگا کہ حسنات کی کوڑی بری ہو جو اس ساعت میں کیا تھا پھر او کو  
 من الفرح والسرور والورع علی اهل النار لادھشتم ذلک الفرح والسرور عن احساس الم النار وفتلہ  
 اتنا فرحت اور سرور حاصل ہو گا کہ اگر وہ دوزخیوں پر تقسیم کریں تو ہی حواسی سے دوزخ کی آگ کا ادرک نہ کر سکیں پھر او کی ملی اور خزانہ لہلہا  
 خزنة اخرى فیرہا اسوداء مظلة یفوجہ نثمها ویغتشاء ظلمتها وھی الساعة التي عصی اللہ تعالی فیہا  
 او کو سیاہ تار تک دیکھ کر کہ بد بو پھیل رہی ہے اور اندھیرا چھا رہا ہے یہ وہ ساعت ہوگی جس میں اللہ تعالی کی نافرمانی کی ہے  
 فینالہ من الحزن والغم والقسم علی اهل الجنة لنغص علیہم نعیمہا وفتلہ خزنة اخرى فیرہا فارغة  
 پھر او کو تناظر ادھل پید ہو گا کہ اگر جنتیوں پر تقسیم کریں تو او شہر جنت کی تمام نعمتیں ہی مرے ہو جائیں پھر ایک اور خزانہ لہلہا او کو خالی پاو گا  
 لیس فیہا مایسرة وما یسوءہ وھی الساعة التي لہم فیہا واشتغل بشیء من مباحات الدنیا فیتصر علی خلوها  
 نہ او میں کچھ خوشی ہی اور نہ کوئی غم یہ وہ ساعت ہوگی جس میں سو رہا یا دنیا کی کسی مباح چیز میں مشغول ہو گیا پھر اس کی خالی ہوتی پر  
 وینالہ من الالم ما ینال من قدر علی الہم الكثير والملک الکبیر واجلہ وشاہل فیہ حتی فاته وھكذا یرض  
 اتنا ارکب کر کے اہم اور بھلا دیکھا جیسی کہ سب کو بڑی فائدہ اور بڑا ملک آتے آگستا تھا عرفانہ میں اور میر کی کردہ آہستہ سی جاتا رہا اسی طرح خزانہ  
 علیہ خزان او قاتہ طول عمرہ فینبغی لہ ان یجھد فی تعمیرہا ولا یدعہا فارغة عن الکنوز التي ھی اسباب  
 عمر کی ساعت کی بیش آتی جائیگی اب او کو مز اور ہی کہ اوقات عمر کو بیا کرے اور خزانوں سے خالی نہ چھوڑے جو کہ باعث اس کی سعادت اور ملک کا ہیں  
 سعادتہ وھذکہ ویسعی فی حفظ حمار حہ السبعة التي ھی العین والاذن واللسان والبطن والقول والید  
 اور ساتوں اعضاء کی حفاظت کرے کہ وہ آگہی اور کان اور زبان اور پیٹ اور مشرک اور ہاتھ  
 والرجل لانه ان فعل بواحد منہا معصیة یتکون کافر النعمة اللہ تعالی فی جمیع اسباب البلی لکذلک لہ منہا  
 اور پاو کیونکہ کہیں ہی کسی سے بھی گناہ کر لیا تو اللہ کی نعمتوں کا تمام اسباب میں منہ بڑھ گیا جن میں اسباب کی عمل کہ میں ضرورت ہوتی ہے کسی  
 فی قدرہ علی العمل لان الماد من خلق الدنیا وما فیہا ان یستعین الانسان علی الوصول الی طاعة اللہ تعالی  
 کہ مقصود دنیا اور دنیا کی سامان کی سبب اللہ سے یہی کہ انسان اللہ تعالی کی طاعت پر پہنچ حاصل کرے  
 ولا یکن الوصول الی طاعة اللہ تعالی الا بدوام البدن ولا یبقی البدن الا بالغذاء ولا یحصل الغذاء الا بالمال  
 اور حاصل اللہ کا یہ میر ہوتا بدو قیام بدن کی ممکن نہیں ہے اور بدو بدو غذا کی قیام نہیں رہتا اور غذا بدو بدو پانی

والله اعلم ولا يتم ذلك الا بخلق الارض والسماء فمن استعمل شيئا من اعضاءه في غير طاعة الله تعالى يكون كافرا  
اور مولى يبدى انهم همى اور سب بديان بديان ايش زين آسمان كي پورا نهين هوتا پهر چيني كوئي ساعضو هو اى عبادت كي كسي كاجين لگائي ديكا تو وه اسه كي ان تمام  
لنعمه الله تعالى في جليل ذلك فايد من حفظ الجوارح لان حفظها هو راس المال والرب بعد ذلك فمن لم يحفظها لم يكن له راس  
نعمت نسي منكري اب حفاظت اعضا ضروري كيونكه اكي حفاظت بجاي اصل مال كي ابي اور فائده اسكي بعد هو وكي پهر چيني پاس اصل مال كي پهر  
المال كيف يحصل له الرب وهذه الجوارح السبع الالهلاك والنجاة فمن يهلك يهلك باهاها وادم حفظها  
توده فائده كيونكه راسكناي اوران ساتون اعضا هي ادي هلاك هوتا هي اور نجات هي پاتا هي پس جو هلاك هوتا هي تو ادي چير دي اور حفاظت كرتي هي  
ومن يتجوز حفظها وادم راسها فحفظها اساس كل خير واهلها اساس كل شر ولهم سبعة ايواس  
اور جوجات پاتا هي تو ادي حفاظت اور نه چير دي هي اب اعضا اكي حفاظت تمام خولي كي جري اور چير دي تمام هي كي جري اور ورنج كي حیات دروازي نهين  
وانما يتعين تلك الابلين عصي الله تعالى بتلك الجوارح فيلزم حفظها عن معاصيها اما العين فيحفظها  
اور وه دروازي نافه والذكي وسمي اولن اعضا كي نام سي مقررين تو علم اعضا كا معاصي هي بجا ضروري پهر انكم كرام كلف نگاه كرتي هي  
عن النظر الى ما يحظره بل عن كل فضيل مستغني عنه لان الله تعالى يشل العبد عن فضيل النظر كما يشل عن  
بجاي دي بكم نه نايد بيجا كسي كيونكه الله تعالى بنديسي افضل نگاه كا هي مواضعه كركي جيسي بهوره كلام سي مواضعه كركي  
فضيل الكلام فاذا حفظها عنه لا يقنم به بل يصرفه الى ما خلقته له من النظر الى محائب صنائع الهى كوديكه كركي  
اور جب نگاه كركنا هي محض نظر كركنا تو اهي پهر نهين رهي بلكه نظري نظر كا كاملى بيقى محائب صنائع الهى كوديكه كركي او كي  
به على وجوده وقدره ورحلته وقدرته وامر دته وعلمه وحيوته والنظر في كتابه ونسنة رسوله وسائر  
درد اور دوام اور وصحت اور قدرت اور اراده اور علم اور حيات پر استدلال كرى اور اوكي كتاب اور اوكي رسول كي سنت اور تمام  
كتب الدين ليتعلم امر دينه ويتعظ وهكذا يفيض في كل عضو لا سيما فيه هو رئيس الاعضاء وهو القلب الذي يلزم  
كتب دين كوكبي تانك امور ديني سبكي اور چند پهر هو ادي اور سي طرح هر هر عضو كا كام مى لاوي خصوصا تمام اعضا كي رئيس كوكبي بيقى دلج كركي  
تظهيره من الاخلاق الدمية وتزنيده بالاخلاق الحميدة وتكمله بالعلم المحزون بالعلم فان من تعلم مسئلة  
عادات ديني باك كركنا اور نيك سيرت سي آراسته كركنا اور علم باعل سي كامل جانا ضروري كيونكه جو كوكي  
من مسائل الدين ينبغي له ان يكون عاملا بها ولا يسل يوم القيمة عنها ايك عليه قوله عليه السلام عن علم ما  
سائل ديني من سي كوكبي مسئلة سبكي في چيني كرا سپر عمل كرى اور نهين توقفا مسكيجان اسكا مواضعه هو وكي اسحدت سي معدوم هوتا هي اور اوكي علمي پوجيكي  
عمل فيه فانه محض لانه عليه السلام يفيض قال فيه فليظن العبد فيما علم هل علمه وكان من الصديقين الذين اتقى  
كرا سپر ديكا عمل كيا بيبيك به خوف كيا كركي اسي كوكبي عليه السلام في پهر نهين فرماي او مين كيا بحث كركي اسكنا كو غور كركنا جانا ابي علمي تا اكر بهر عمل كيا اسكنا ودين  
الله تعالى عليهم بقوله اولئك الذين صدقوا واولئك عمل به بقوله عليه السلام انشد للناس عذابا  
مين داخل هو جوكي الله تعالى بهر شتا كركي بهر قوم هي جوكي في سچ مانا اعل ابي علم كي برخلاف كركي اس حديث كي مضل مين داخل هو سخت تر عذاب  
يوم القيمة عذاب لم ينفعه الله بعمله ووردي عن ابن مسعود انه قال ما بينكم من احد الا سيخول الله به كما يخولوا حاكم  
قيامت كي دن عالم كوكي جسكي علم سي الله تعالى في نفع نديا اور مين مسخو سي روايت هي كركي تها جوي تم مين سي سو كيا ديكيه اسكو جيسكي يقي يوم القيامة  
بالقبر ليلة الدين يقول ما عزت لي يا ابن ادم ما علمت بما علمت يا ابن ادم فاذا اجبت المرسلين يا ابن ادم اكن رقيبا  
چود هو بين رات كي چاند كوكي پهر فرما وكي كاتو في اسي شخص ميري حق مين كيا ديو كيا كيا اسي شخص توي موافق علم كي عمل كيا اسي شخص توي مرسلين كيا كيا مانا اسي شخص كيا مين  
عمل عينك وانت تنظر بها الى ما لا يحل لك الم اكن رقيبا اعل انذلك وهكذا اعل صائر الاعضاء ففكر كيا مسكن في عظيم  
انكر كا كيا كيا منتها اور تو انكر سي حرام كي طرف نظر كركنا تانك ايا مين تيري كا كركي ان نهين تها اسي طرح تمام اعضا پر اب سوچ توي مسكن نهين تيري تيري ذخا هي



انہ قال یبظن الانسان یوم القیمة فی کتابہ فیری فی اولہ المعاصی و فی آخرہا حسنات فلما جم فی الیوم  
 کہو کہو ہیں کہ انسان کی دن

عمله وانسی جراحہ ما عملت من الخطایا وانسی مقامہ من الارض وطاہ من السماء لیجی عیون القیۃ ولیس  
 (کہ جس کی تہی اور اوکسی اعضا کو ہلا دیتا ہی جو خطائی تہی اور زمین پر کا جہنم ٹھکانا  
 اور آسمان کی تہی کس جگہ سب بھلا دیگا آخر قیامت کی دن ایسا صاف

فيها من القصص الحسان في عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال من كانت عنده هظيمة لاخيه من  
حسنات مني بدل هو في الجنة البربره روي عنه اي كعب بن علي السلام في قوله يسكن منكم من يسكن  
آبدا كما

منہ بقدر مظلمتہ وان لم یکن لہ حسنات اخذ من سیات صلیبہ حملہ علیہ وروی عن فی ہریرۃ  
 وبقدر حقوق کی لیبکی اور اگر اوکی پاس حسنات نہ ہوں تو سعی کی گناہ لیکر اسپر ڈالی جائیگی  
 اور اگر کوئی ہریرہ نہ ہو تو سب سے زیادہ

متی من یاتی یوم القیمۃ بصلوۃ و زکوۃ و یاتی قد شتم هذا وقد هذا و ضرب هذا و اكل هذا فیعط  
نہا اور زکوۃ لے لیا کہ پھر کوئی آدمی لگا لگا کر کہا کہ ہاں اور اور کو گالی دی تھی اور اور کو مارا تھا اور اور کو مال کھا گیا تھا

طرحت عليه ثم طرح في النار فاذا انقهر هذا يري على كل مسله البداء الى تدارك حاله فينظر هل عليهن  
اكدوا ورضين بيبيكه بكي

جب بيه ثابت هوا تو بر كه مسلمان پدرا جب هي كه جلد سي ايچي حال كى تدارك كرى حوراكى كه ميرى كه زمين الله

اور جو کہ انتہی زیادتی یا اور اعضا سے استیاء ہونے سے متعلق اور ان کا دل خوش رکھ کر آخری تک ایسا کاما کی ذمہ نہ کوئی

به سخا بهم فهدا يقول ضرتني استخر متني وهذا يقول شمتني وهذا يقول استمررتني  
 كوي كويكجا محبتي خدمتي ته به كويكجا محبكو گاني دي ته ده كويكجا محبي چولي ته

\_\_\_\_\_





ما کان بینک و بین الله تعالى خاصة بالمغفرة الیه بأسرع وأما ما کان علیک من حقوق العباد فلا بد من  
 ان یرضی خصمه الیه من حقوق العبادین او جو مجبور حقوق العبادین و او مین ماکونی مغفور  
 الاستقلال امریاً فمیں عسریة الاستقلال فعلیة ان یکثر ما قدر علیہ من الاعمال الصالحة و لیست مغفر  
 معاف کرنا چاہی اور جو حکومت کرنا دشوار ہو تو حسب طاقت اعمال صالح زیادہ اور اپنی مظلوم مؤمن کی نفی تمام اوقات  
 لمن ظلمه من المؤمنین والمؤمنات فی عامة الاوقات فانه اذا فعل کذلك یوحى من فضل الله تعالى مکره  
 مغفرت کیا کری بیک اگر یہ تدبیر کر گیا تو اللہ کی فضل و کرم سی امید ہی  
 ان یرضی خصمه یوم القیلة لما روی عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله علیه و آله وسلم ان یوم القیلة  
 کر قیامت کی دن او کی مدتی کو راضی کر دی کیونکہ یوم یومہ سی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام اکیو قسٹ بیٹی ہوئی ہمارا انتہائی کہ دوزان مبارک  
 ثنایاہ فیقول لا تم تضحک یارسول الله فقال مرجلان من اهل بیت جبرائیل یدیکما رب العزة فیقول احدهما  
 ظاہر ہو گئی کسی پوجہ یا رسول اللہ آپ کیونہ ہستی میں فرمایا میری امت کی روخص رب العزت کی سامنی حاضر ہری ہر ایک کہی لگا  
 یا رب خذ مظلمتی من هذا الاخر فیقول الله تعالى اعطاك اخاك مظلمته فیقول یا رب ما بقی من حسناتی  
 یا نبی میرا حق اس ہائی سی لادای اللہ تعالیٰ فی فرمایا اپنی ہائی کا حق لوار دی عرض کیا نبی میرے پاس کوئی حسنہ باقی نہیں ہے  
 شیء فیقول الله تعالى ما نقصم باخیک لہم بق من حسناته شیء فیقول یا رب فلیجعل عنی من اثم  
 بہر اللہ تعالیٰ فی فرمایا اب تو اپنی ہائی سی کیا معاملہ کر گیا اسکی پاس تو کوئی حسنہ باقی نہیں ہے عرض کیا نبی میری گناہی اور سب پر ہی جاؤں  
 ففاضت عینا رسول الله صلى الله علیه و آله وسلم ثم قال ان ذلك الیوم لیوم یختار الناس فیہ ان یحل عثم  
 بہر فرمایا وہ الیسا دن ہوگا کہ کوکل کو بہر حاجت ہوگی کہ ہمارے گناہ اور دن پر چڑھوں  
 من الخیر والنعمة فیقول لمن هذا یا رب فیقول الله تعالى هذا لمن یعطینی ثمنہ فیقول ومن یملک ثمنہ  
 موجود ہی پوچھا نبی بہر کس کا اللہ فرمایا یہ اسکا جو اسکی قیمت ادا کری عرض کیا نبی اسکی قیمت کون دے گا  
 یا رب فیقول انت فیقول بماذا یا رب فیقول بعفوت عن اخیک فیقول قد عفوت عنه یا رب فیقول  
 اللہ فرمایا یہ تو ہی سکتا ہی عرض کر گیا نبی کہا تسی اللہ فرمایا اپنی ہائی کو معاف کر دی عرض کیا نبی میں نے اوکو معاف کیا بہر اللہ تعالیٰ  
 الله تعالى خذ بيد اخيك و ادخل الجنة ثم قال رسول الله صلى الله علیه و آله وسلم فان قالوا ان هذا  
 فرمایا یہ نبی ہائی کا آئندہ پھر کر جنت میں لجا بہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اب تم اللہ ہی دو اور آپس میں صلہ رہو  
 فان الله تعالى یصلح بین المؤمنین یوم القیلة قال القرطبی تذکرته نقلا عن شیخہ هذا البعض الناس  
 بہر اللہ تعالیٰ قیامت کی روزہ نمازوں میں صلہ کر لگا قرطبی اپنی تذکرہ میں شیخ سی نقل کرتا ہی البی وہ لوگ مین  
 من اثم الله تعالى ان لا یعذبه بل اراد ان یعفو عنه ویغفر له ویرضی خصمه وکذلك ما روی عنه علیہ  
 جسکو اللہ تعالیٰ کو عذاب کرنا منظور نہیں ہی بلکہ یہ مرضی ہی کہ اوکو معاف کر کر بخشنی اور مرضی کو راضی کر دی اور البی ہی بہر حدیث  
 ان صنادیابناری من تحت العرش یوم القیلة یا ماسة عمر ما ما کان فی قلبکم فقد ذهبت لکم فبقیت البتة  
 کہ سناری قیامت کی دن عرش کی تلی سی آؤد لگا ای امت محمد کی میرا حق چہ تبار کی ذمہ پراقی تھا سو میں معاف کیا اب حقوق عباد باقی ہیں  
 فتزاهبوا وادخلوا الجنة برحمتی فانه ایضا البعض الناس لا کل احد اذ لو کان ذلك لکل احد لادخل احد الملائكة  
 سو تم مٹ کر میری رحمت میں جنت میں چل جاؤ یہ ہی بعضی شخصوں کی نفی ہی ایک کی نفی نہیں ہی کیونکہ اگر ہر ایک کی نفی ہوتا تو کوئی ہی دوزخ میں نہ جاتا



اولئك اذ قل اولئك كان عنته مستوكة فيجب عليه ان يحاسب نفسه قبل ان يفتش في الحساب لانه هو تاجر  
العدل بهيب بهرجاويكي

في طريق الاخرة وبضاعته عمن ورجعه صر عمره في الطاعات والعبادات وخسر انصره في المعاصي والسيئات فحسبه  
رست كاسوفاكر هوتاي اوراسكانا عري اورعكو طاعت اورحسدات من مكرنا اوس تجارت كمانده اي اورعكاسا صي اورسيات بين تلف كرا

شركي في هذه التجارة هي وان كانت تصمم الخمر والشرب لكنها المعاصي اقبل الى الشهوات اميل فلا بد لمن مراقبتها وحمايتها  
خساراي اوراس تجارت من نفس اسكاسا صي اي اول نفس من اگرچه صلاحيت نيكي بدی دوروی ای پروه معاصی كيرف بهت متوجرا وشر كارت كلفون بهت چكنا كرا

لانه ان اهلها لم تحظ تسرع في الخيانة وان تبادى في الاهمال تملأ في الخيانة حتى يذهب راس المال كله  
سوادی كوانم ای كرا وكي حفاظت اورحسا سكرتاري كيونك اگرچه بهر چه حفاظت كركنا كذا ورت خيانت كركنا اورا كدرت ورازك جهوری كها نو عييه خيانت كوي كرا

واما من لم يحملها بل مراقبها وحاسبها يتبين له الربح والخسران والزيادة والنقصان  
اتوره اصل ال تام بهر كرا اورحسا صي طعن المتكبر كذا وكيه تارم اورحساب ليتايد تواو كوتفع نقصان اوركها برام معلوم هوتايد كرا

ودليل وجوب محاسبتها قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله ولا تظنوا نفسكم  
اورحسا صي موشيك دليل بهر آيت دي اي ايمان والو دلي ربو الهدي اورحسا صي ديكسلي هرچه كرا

قد كنت لغيري في هذه الاية اشار الى لزوم محاسبة النفس على ما مضى من الاعمال فكأنه تعالى قال لينظر احد  
بسيهي كل كبرو اسطعي سواسا ريت من بهر اشاراي كزكري هوي اعمال بر نفس كاسا سب لانم اي كويا الله تعالى بهر فرماتاي كبرايك تم من سي بهر كها كرتاري

ما قدم ليوم القيمة من الاعمال هي من الصالحات التي تنجيها من الظلمات التي تدينه فان الحسنات ليوم القيمة  
كقيامت كي دن كي نبي كيا عمل كركها اي آيا وده عمل نيكي كجس اي نجات هوي ياده عمل بدی كبرهك كرا ولي بيبيك قيامت كي دن حساب

انما يخفف على من يحاسب نفسه في الدنيا ولما ينشئ على من يحاسبها ولا يحاسبها فان من يحاسب نفسه في امر خالص  
اورهي شخص براسان هوي كرا وجانب نفس كاحساب دنيا من ليتا رهنباي اورا سبر دشوار هو كاجسني نفس كبرو كها اي اورحسا صي اين كبرو شخصي اشرك كرا

قبل حساب الشدة يعود امره الى الرضاء والغبطة ومن يحاسبها ولا يحاسبها يعود امره الى الذل والهوان والحسرة فان  
استحق كي حساب سي بيلي ليتاي تواو اسكاجام رضاء مندي اورا ترو مندي كيرف اي اورحسا صي ركبناي اورا كاحساب بين ليتا تواو اسكاجام رضاء مندي اورحسا صي

لاسان اذا مات ينكشف له بالموت ما لم يكن له كشف في حياته كما ينكشف المستيقظ ما لم يكن مكشوف في نومه  
اي بيبيك لسان كرم كي موت كي كشف بائين معلوم هوتايد بين جوزند كي من معلوم بين جسي بيندي جا كرا اي وده معلوم هوتايد لكهاي حوسوي من

والناس ينام فاذا ماتوا انتهوا فبينكشف له اولا ما يبعث من حسناته وما يضره من سيئاته فلا ينظر الى سيئاته ولا  
معلوم نهتا اورا آوي اب سوي بين مريكي تواو كيا نيكي بهر او كوي بيلي بهل حسنتا نفع رسان اورديان هررررر معلوم هوتايد بهر ديون كي طرف كال حترسي

يتحسب عليهم بالخسران يخوض غمرة الدار للخلاص منها فانه ما دام في الدنيا كان يشغله شواغل الدنيا عن  
ديكبر كبريه بسند كركي كرا كرا كي دنيا من ديون كوي كيرف حاصلي هو كيونك جيك دنيا من ديون دنيا كي كار بار من اكي خبره لي

الاطلام عليهم فبالموت ينقطع الشواغل وينكشف له جميع اعماله عند انقطاع النفس قبل الدفن وتشتغل فيه  
اب موت سي وده كار بار جهوي تواو بهر تمام اعمال نفس كي منقطع هوتايد دفن سي بهل ظاهر هوتايد اورجدا نيكي انگ دنيا فاني كذا نفوسي

نار الفرقه عما كان يطعم اليه من لذات الدنيا الغانية وهذا نوع من العذاب يحرم عليه قبل الدفن وبعد  
جن رجي لكها كها نيكي بهر كرا او بهيكي اوريه بهر اي كيرف كا عذاب اي جود دفن سي بهل كوجم كركي اوردو كن كبره

الدفن يرد روحه الى جسده لئلا يحرر من العذاب ويكون حاله كحال من نعيم زمانا في دار ملك من الملوك  
البدل ورجع بهت كرا اسطعي اولي بيوتيه ۷ جان دلي جويكي اورا كحال ايسا هو كاجسني كوي تهوري دير كوايك بادشاه كي كرمين









والمستمرت على ادتك القديم خست خسرنا نصيبنا وانت يا مسكين من نوم الغفلة فان الموت

اور ایسی قدیم عادت پر چلتا رہا تو خوب ظاہر ہوتا ہو گیا پس ای مسکین غفلت کی نیند سہی انگشت موت تیرا وجود ہی

والقبر يمتك والذائب فراسك والفرع الألب فامك وعسكر المني في خارج البلد ينتظر ونك وكم

اور دین کا شکر سہری باہر شیر مستطری وہ سب  
 اور تیرا ہی اور ہی اور برحوف سیری سامی ہی  
 الہ الامان المغاظة ان لا حوصا صر حکم حجة یاخذ وک وضمن الی النفس اما تعدل ان تمین

الوہا بیان معطرۃ الہیہ جو جو میں تھا ہم کسی حد تک ریموڈ ان کی نفسیہ حالت کو دیکھ سکتے ہیں۔

الرجعة الى الدنيا يوم اليشتغلوا فيه بتدريس ما فرط منهم وانت تضييع ايامك وتظن انهم دعوا الى الاخرة

تو یہ خیال کرتا ہی کہ وہ تو آخر میں بلائی گئی ہیں

وانت من الخلدین هیجات هیجات فانك فی هدم عمرک منذ خرجت من بطن امك تبني علی ظهر الارض

کجه نين کي نين کيدکه تيراني عمر جي ماکي پيش تي پيدا هو اي برادر کي حامي زمين پر محل جواتاي  
نکوشه و قس بکن در زمانه قراوه کا بعد از اقامه ولايت بنده است که بعد از اتمام التواضع الاخيرة

هو مقبله علمه وتقديره الدنيا وهي معرضة عنك فما اعجز حالك انك معك نلوم تكلم الانواع

روہ سانس چلی آتی ہی اور تو دنیا پر متوجہ ہو سائی اور وہ جیسی لگ ہوتی جاتی ہی تیرا ہی عجیب حال ہی باوجود کہ سب سے کمزور کی جانتا ہی

فطايلا لا تجتهد في عمارة اخوتك بل تشغل بعمارة دنياك كانك غير مرتحل عنها فاحذر يا مسكين

سرت کی درستی میں ذرہ کوشش نہ ہو دی بلکہ دنیا کی درستی میں ایسا لگا ہوا ہی گویا کبھی نہیں مر لگا سو رہا ہے جان پر ای مسکین

والله تعالى على نفسه ان لا يترك فيه عمدا رة في الدنيا ونهاه فيها حتى يسأله عن عمله قليلا و

۴۸ رقیق و حلیم و خفیه و حله و فانی و امرا و از این راه قیافه و تقفیه و در این راه و بای لسان تحریف

تاریخی و جغیہ و انظریم العاقل بای قلب عین یدریہ و بای سنان عجیب  
تاریخی و جغیہ و انظریم العاقل بای قلب عین یدریہ و بای سنان عجیب

سؤاله واعتد للسؤال جوابا والمجواب صوابا واصرف بقية عمره الى العمل الصالح في ايام قصار لا يام

ب دیگا سوال کا جواب تیار کر رکھو۔ جواب باصواب اور صحیح عمر چھوٹی چھوٹی دنوں میں بڑی بڑی دنوں کی

الوفاء في دار البقاء فان قلت ان نفسي لا تطاوعني على المجاهدة والمواظبة على الطاعات فما سبيل

اور دائمی طاقت کو نہیں مانتا پھر اسکا

الاج تو سمجھ کر اسکا بڑا مفید علاج تو موافق بیان امام غزالی کی احیاء العلوم میں یہ ہے کہ تو صحبت ایسی شخص کی اختیار کری جو طاعت الہی میں مجاہد

ماعة لله تعالى وتلاحظ احواله وتقدر به لكر هذا العلاج متعذرا في هذا الزمان لفقد من يجتهد-

اور اسکی حالت کو ملاحظہ کر کے اسکی پیروی کری پر یہ علاج اس زمانہ میں دشواری کیونکہ ایسا شخص

عبادة اجتهاد الاولين فلا تلعب انفع لك في هذا الزمان من سماع احوالهم ومطالعة اخبارهم وما كانوا

بدین کی وضع پر عبادت میں تجاہد کرتے ہو نہیں ملتا سو پتہ ہی ملے مفید علاج اس زمانہ میں اونکی حالات سنی کی برابر اور اخبار دریافت کرنی کی جگہ کوئی نہیں ہی

من الجهد الجهد قل انقصي عيهم ولفي توهم وبعيهم لا ينقطع ابدا لباد وواشد حسرة من يفتقد

بیا لیا دستور مجاہدہ لری ہی ادبیتنک ادنی محنت تو ہو جی اور لو اب او عیش باقی رہ بلیا جو یہی نام ہو گا اور لنتی بڑی حسرت او ہوا دیو جو دلتی پیردی ایس لرا

ہم فیہم نفسہ ایما قلا کل شہوات حکر حق ثم یائئہ الموت وبحال بینہ وبين ما یشتملہ علیہا ان ظاہر  
نابغ نفس کو چکد روز مکد شہوات سی باز بھئی بہر او کو موت شہوات سی روک دیکھی سوچو گھو صحابہ

حال الصعابة والتابعین ومن بعدہم من المجاہدین والوقوف علی احوالہم یستبین لک بُعدک وبُعْد  
اور تابعین اور لو کی بعد کی مجاہدین کی احوال کا مطالعہ ضروری اور انکا حال دیکھ کر تجھ پر یہیم کہہ جاوے گا تو اور تیری زمانہ کی لوگ

اہل عصرک عن اہل الدین فان حدثک نفسك وقالت انما یتسر الخیر فی ذلک الزمان لکثرة الاعوان  
وینزلون سی کتنا الگ ہیں بہر تیرا نفس اگر وسوسہ سی یہیم کہ خیر اور عبادت اور سی زمانہ میں ہو سکتی تھی کیونکہ اسباب بہت تھا

واما فی ہذا الزمان فان خالفت اہل عصرک یسخرن بک ویقولون انہ یجنون فوافقہم فیاہم فیہ فلا  
اور یہ زمانہ اب اگر تو اہل عصر کی خلاف کرے گا تو وہ مسخر بنا کر باؤ لا کھدیگی سوا دیکھ موافق جوہر کر تیرے ہیں کیا جا

یجرک علیک لا یجری علیہم والبلیة اذا عمت طابت فایاک ان تتدلی بحیل غرورها وتخدع  
جواو انکا حال متیرا حال مرگ یا تیرہ جیش ہوتا ہی سو تو بچتی رہنا مسہاوا اسکی حیل اور فریب اور مکر اور زور میں آجاوی

بتدیرہا وقل لہا امرایت لوہی سبل یفر کل من صادقہ وثبت اہل البذل علی مکاتہم ولم یأخذوا حل  
تو او کو یہ جواب دی کہ اگر بائیک ایسی ہو چکا تو کی کہ جسامتی آوی سو تو کی اور ایک کا قولی اپنی جگہ پر رہی میں اور اپنا بچا تو کو نہیں

ولنت تقدرا علی ان تفارقم وترکب سفینتہ وتخلص بامن الغرق فصل یحتفل فی قلبک ان المصیبة  
اور تجھ کو اتنی قدرت ہوئی کہ ایسی الگ ہو کر کشتی پر سوار ہو کر دوسری سی بچ جاوی اب یہی تیری دلیل بہر خدشاہ آوی کا کہ مرگ یا تیرہ جیش ہوتا ہی

اذا عمت طابت ام تکر موافقہم وتستجیرلہم فی صنیعہم تاخذ حذرک مادھا ک فاذکنت لا توفقہم  
یا اوکا ساتھ چھوڑ کر اس حرکت سی او کو نادان بناوے گا اور اس روسی اپنا بچا کرے گی یہ اگر تو دوسری کامارا او کا ساتھ چھوڑتا ہی

من الغرق من لا یفرق کایما دمی الامساحة من لیل او نہار فکیف لا یفر من حذاب لاید وانت متعوض لہ فی کل  
اور حال یہ یہی کہ دوسری کی تکلیف رات یا دن میں بجز ایک ساعت کی زیادہ نہیں ہوتی بہر داعی عذاب یہی کیوں نہیں بچتا اور تو ہر وقت او کی سامتی چلا آتا ہی

حال ومن ان ظیبت المصیبة اذا عمت فان الکفار لم یجھکوا الاموافقة اہل ظاہرہم حیث قالوا  
اور مرگ یا تیرہ جیش ہوتا ہی بیشک کفار اہل زمانہ کی موافقت ہی ہی ہلاک ہوتی ہیں کیونکہ یہی کہتی تھی

انا وجدنا الباعنا علی امة وانما علی انارہم مقتدر فان یاک ان تنظر الی اہل عصرک ومن مضی  
ہم ہی ایسی باب دادی کیڑہ بریائی اور ہم انہیں کی قدموں پر چلتی ہیں سو بچنا نہ رکھنا اہل زمانہ پر اور جو پہلی گذر گئی ہیں نگاہ کرنا

قلک فانک ان تطعم اکثر من فی الارض یضلک عن سبیل اللہ نسال اللہ ان یعصمنا من الضلال  
بیشک اگر تو اکثر زمین کی بارش نکلے گا تو اللہ کی راہ سی بھلاوے گی خدا سی دعا ہی کہ بھلا کر ہی سی بجاوی

المجلس الخامس والستون فی بیان حث الامة علی التوبہ ووجوبہا علی الفور وتحققہا  
پنیں شریں مجلس امت کو توبہ رحمت دلائی میں اور واجب ہونا توبہ کا فی الفور اور توبہ کی تحقیق

بالمعانی الثالثة قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الناس توبوا الی اللہ فانی توبہ الیہ  
باعتبار تینوں معانی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای لوگو اللہ کی طرف توبہ کرو کیونکہ میں طرف اللہ کی اسلام

فی الیوم مائتہ مرة ہذا الحدیث من صحاح المصابیر ملہ الاغمر فی وقیہ حث الامة علی التوبہ لانه علیہ  
ہر روز سو بار توبہ کرتا ہوں بہر حدیث مصابیح کی صحیح حدیثوں میں ہی اعز مرئی کی روایت سی اور اس میں امت کو توبہ پر ترغیب ہی اسلی کہ نبی علیہ السلام

اذا کان یتوب فی الیوم مائتہ مرة عظم شانہ وکونہ معہ ما فیکف لا یشغف بالتوبۃ لیل او نہار  
اذا کان یتوب ہر روز سو بار توبہ کرتا ہی باوجود اس شہادت کی عظیم ہو کر بہر کیونکہ رات دن توبہ کرے تا رہی



الى ما يرضاه وذلك لا يتصور الا من العاقل والعقل لا يكمل الا بعد كمال الشهوة والغضب وسائر الصفات المذكورة  
رضاء مندى الى طرف مجموع اوردها من صفات عاقله هي بركتها وادبها وكمالها من بركتها بكونها قوی بهیولی اورخصی اورتمام بوصافه بركه  
التي هي وسائل الشيطان الى اغواء الانسان فان الشهوة من جنود الشيطان والعقل من جنود الملكة وليس  
بوجودها على بركتها في الانسان في شيطان في وسيلتيه كيو كبر شهوة شيطان كالشكوى اورعقل فرشتون كالشكوى اورالبراهمة  
في الوجود انسان الا وشهوته التي هي عقل الشيطان متقدرة على عقله الذي هو قوة الملكة فيكون الرجوع  
انسان كوني يمين هي جسكي شهوة جوشيطا في سالان هي عقل پر ك فرشتون كاسالان هي مقدم فهو سواب امور سابقه هي جوشه لركه  
عما سبق من مساعاة الشهوة ضربه في كل انسان بعد البلوغ لان من بلغ كافر اجاهل الدين الاسلام يجب  
مد كملهن بازرهنا هر انسان كولا غت ك دلو يمين ضروري اسلمی كرجو شخص حالت كفر من اسلام سي نا واقف بالغ هو كيا قوا و سپهر  
عليه التوبة عن كفره وجملة ما يعلم ما يحصل به الاسلام ومن بلغ مسلم ابتداء لوبه خاف من حقيقة الاسلام  
توبه ليمكن كرجو حالت سي واجب هي كره باين سي كيجو چر سي اسلام حاصل بهوي اورجو شخص باب ك سانه حالت اسلام من بالغ هو باي خبر اسلام ك حقيقت سي  
يجب عليه التوبة عن غفلته بفهم معنى الاسلام ان بعد البلوغ لا يفدر اسلام لوبه شيئا عالم يسلم بنفسه  
قوا و سپهر تراس غفلت سي واجب هي اسلام ك معنى كيجو چر سي اسلمی كيا بالغ هو كيا باب ك اسلام اسكي حوین كچر غيبه يمين هي جنبك خود مسلمان بهوي  
فاذا فهم معنى الاسلام بعد البلوغ يجب عليه الرجوع عن عادة والفة بالاسئلة في الشهوات والعادة وهو لشق  
پر چر بالغ هو كرجو اسلمی ك سيميه كيا تواد پر بازا نا اپني عادات اورالفت سي ك شهوات وغيره عادات يمين ك مهار بهوي هي واجب هي اوراسم ك توبه  
ابواب الشهوة وفيه هلاك كثر الخلق لغرض من عنه لان الشهوة تكمل في الصبي قبل البلوغ وكمال العقل فيكون  
سقبهون ك نيت دشو هي اسمين كخرقت عاجز هو كرك ك هو كيا سي اسلمی ك شهوات و لكن يمين بلاغت اوركمال عقل سي سيميه هو جوا ك سي سو  
جند الشيطان في الابداء مستقلا على ملكة القلب ويقوم للقلب الشرائع بقضاء الشهوات والعادة  
شيطاني ك سيميه هي دكي ولايت ك مغلوب كرليا هي اوردل ك المذ شوات اور عادات ك محبت اورالفت پيدا هو ك غالب آجا ك هي  
ويغلب فيه ذلك ويعسر عليه النزوع عنه ثم بلوغ العقل الذي هو من خرب الله تعالى جند فان كان كاملا  
اوراوس حالت سي او كركلنا دشوار هو نا هي بهر عقل ك ساد تعالى كاجتها اورشكوى ظاهر هو كيا بهر كركل  
قوا يمينه من عقاد عباد الله تعالى من ايدى اعدائه شيئا فشيئا على التدرج فيكون اول شغله قمع جنود  
اورقوي هي قوا وسطی چو طراي عباد الهي ك دشمن ك ايهوسى هسته است بتدرج تيار هو كيا هي بهر شيطاني ك شك ك او كها نا شهوات كو توك  
الشيطان بكسر الشهوات ومعارفة العادات ورم الطبع على سبيل الفهر الى العبادات ولا معنى للتوبة الا هذا وان لم يكن  
اور عادات كو چو طرا نا اور طبع كوزو ر مشا ك عبادات پر لگنا نا اوسكا اول شغل هي اور توبه ك معنى سواء اسكي اور كچر يمين هي اورا كره عقل كامل  
كاملا قوا يسلم ملكة القلب للشيطان وبخز اللعين وعدة حيث قال لئن اخرجتني الى يوم القيمة لاحتكن ذممت  
اورقوي نهوي توك ملك شيطان ك حواء كر چي هي اورده ملون اها وعده پور كر تا هي جنا چر كشتا هي اگر كوچو ذميل دي قياتم ك دن لك توك ك اولاك ك ايهوي ك  
الا قليلا والمعنى انك ان اخذتني حيا الى يوم القيمة لا قد قهم حيث ماشئت  
اگر تهر يسي اورا ديسر ي كرك ك تو كجو جيتا چو ر كجا قياتم ك تويشك او كوجدم چا هو كجا كچر لجا و كجا  
ولا ستولين عليهم استيلاء قويا لا قليلا منهم وهم الخالصون من عباد الله القس السلحين  
اوريشك او يمين غالب ريو كجا كچو يمين سي بعضون پر كره مخلص مندى نه كيا اوصلا و تيت  
وهذا كقول اللعين لا تترهم في الارض ولا عوينة تجمعين وانما خزل اللعين حصل ذلك المطلب له مع انه لا  
اور بهر چا نچه و هو لون كشتا يمينه من و كرك ياد كيا نا كچر يمين اورا ده سي كرك ك ايهوي كرك ك و رده يمين حصول اس مطلب كيا وجود ك غيب دان يمين هي



[illegible][illegible]

وینخل ایجنہ بلا عذاب اذا لا یستحیل ان یشعلہ عموم العفو بسبب خفی حتی لا یطعم علیہ احد غیر اللہ تعالیٰ  
اولیاء عذاب خست بین داخل کوی کہ کیا عمل کی کوئی حد نہ ہو کہ عذاب عام  
اوس پر بھی بر جاوی کہ کسی پر شدیدہ سبب سے جو کہ بوجہ اللہ تعالیٰ کی کوئی نہ جانتا ہو

لما استكمل ان يدخل احد خربا الطبقان فاقان يجره لکن من غروب بيته وضيق ماله وترك نفسه وعياله  
حيثما كان كما جرى له في هذه الخزانة من الناس من جادى بهر اتفاقا خزانة بلوى  
يكنه حسنى انما بهر خرب كردى اوران تلف كرى كرى چلان كرى اوران لاكو

جیسا کہ وہ نبی پڑھ کر من فضل اللہ تعالیٰ ان پر رزقہ کثرت تحت الارض فی بیتہ فانه کما یعد من الحمق المعزین وان  
 ہو کہ مارا جی کہیں اللہ کی اس نعم کا مستحق ہوں کہ میری عمر کا انداز میں میں نے خزانہ عنایت کر لی سو یہ شخص حق تعالیٰ ہی پر وقوف سمجھا اور اگر کسی کو خواہش

كان ما ينظر غير مستحقين في ذرة قال الله تعالى وفضل عندك من ينتظر المغفرة من فضل الله تعالى مع كونه مصرا  
اليس هي جو شخص بخشش كما امیدواری الهی تعالی کی کفلی سی باوجودیکه

الحق ان لو لم يدر سلاطين المغرة بعد من الغوثين قبض من هؤلاء الحمقى الغرورين يزودهم حقائقه بسلام حسن  
 و يقولون چه راى اوردش كه اينه چلتا بيقوت كه راويگي  
 بعضى بعضى نمين بى اتمى بهولى ابى حاتم كى سايه  
 اسخوى كى كلام كرى بن

یقولان للصریہ النصیحۃ عن مثلی ولا تضرہ معصیتی ثم یؤذی ذلک الاحقر یرکب الحمار یرتجأ ویشاق الأسفا  
 فقال یشک کرم ی اوسکی اجنت جہہ سوال ی شکک نہیں ہو جاوے گی اور میری معصیت سی اور کیا ضرر ی ہے تم لوگوں کو اس حق پر ٹیکے ہو کہ دیکھو کیا کافر کو کئی اور

طلبہ رحمہم والیدینا واذقیلہ ان اللہ تعالیٰ کریم و خاشا در اسلام و دنا لہ و لا یبصر عن قتلاک و لا یضرب کسلاک  
 علی طرہ و یومہ بشری کی سزا کی شفقت کی پختا ہی اور اگر کسی کی کو اللہ تعالیٰ بیشک کریم و اورا وکی خرا لی من روہ و اسٹری کی تجربہ و مال کی فی کس کی بین کی اور تجارت من تیرا  
 زد اللہ اقل فی بدو اجل فی بدو اجل

وہی تھا کہ ہوس فان السماء لا تمطر دھما واظفا وانا یحصل ذلک بالسبب ہذا جرت عادی  
 بہر تو بدول محنت کسی کو حاصل نہیں ہوتا اس طرح اندکی عادت  
 ہوتی ہے کہ ہوس فان السماء لا تمطر دھما واظفا وانا یحصل ذلک بالسبب ہذا جرت عادی

قاعده جاری ہی السہ کی ان قاعدی نہیں بدلتی ، اب یہ اس حق نہیں سمجھتا کہ پروردگار دین دنیا کا تو فاسد کسی سوا کی قاعدی دونو  
سننے فیہم کجمع عاوق اخر ان لس للانسان الا فرس وکف بعیتہ منکم انکم افان

یہاں ہمیں بدلتی اور بیشک بہرہ فراہم فرمائی اور زمین ہی واسطی انسان کی مگر جو کایا اب کیوں کر اور کو آخرت کی کوئی مگر ہم چاہتے ہیں اور دنیا کی باب میں

[illegible]

بين فان الخوف من هذه السموم قوت لآخره القاتلة ليست اذ ناعوا بالانذار في شيا

اس نہر ہی خوفِ اُصرت باغی کی قوت کا ہی جس کی برابر دنیا کی چند در چند عربین تو تین حصہ کو نہیں پہنچتی کیونکہ

ليس مندها غاية ولا نهية وفيها النعيم المقيم والملوك العظمى في قوتها والحمد لله رب العالمين المجلس رقم

آنحضرت کی مرض کا سبب کچھ ایسا ہی ہوا ہے۔ کچھ ایسا ہی ہے۔ اور میں عیش داعی اور سہل فہم تھی اور وہ کئی وقت میں دماغ کی گتائی اور عذاب دردناک چہاں میں عیش

**وَالسَّابِقُونَ فِي بَيَانِ قَوْلِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يَقْبِلُ تَوْبَةَ الْعِدَّةِ وَالْمُغْرَقِينَ**

الحديث في الحديث من حسان الصابي وراه ابن عمر الزغبة تردد الشيء في الخلق واستعمل في تردد الزوجة

مصابیح احسن حدیث میں ہے اس عمر کی روایت کی اور اصل میں فرمودہ کسی چیز فاسق سے اشد آنا جانا اور اصل میں روح کی آمد و رفت ہے

وهو المأدب هنا والمعنى ان توبة المذنب مقبولة ما لم يبلغ الروح الحلقوم اذ عند الفرجة ويلوغ الروح الحلقوم

من سماع کیا جاتا ہے اور وہاں ہی مراد ہے اور معنی ہے کہ کتب کا کتب کی توبہ مقبول ہوئی ہے جس تک میں کتب کی توبہ مقبول ہوئی ہے جس تک میں کتب کی توبہ مقبول ہوئی ہے

عاشن ایصہ السلام رحمۃ اویھون ویسفعہ حیئد نبوبہ وایمان لکما قال للہ تعالیٰ عییا اورکہ من مخر  
ای الحاکم کوا فہدہ ای وحمت یاخواری ابدا کو نہ تو رکھو فائدہ رکھی اور نہ ایمان چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن منزل میں فرماتا ہی

لم يك ينفعهم، يمانهم لما روي اسنا وقال في آية اخرى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اقصروا

۱۵۸ او کو کہ جب ہمارا خطاب اور ایک اورایت میں فرمایا اور وہی تو یہ ہیں جو کہ جانی میں ہر کام اور جب سامنی آوی

صلى الله عليه وسلم قال اني نبتت الن لان من شرط التوبة العزم على ترك الذنب الذي نبتت عنه وعدم العودة

هـ: لا تأثموا الحقبة إذا فكر. التائب منه وبق. وأن الاختيار فما لم يبلغ الروح الحلقوم لا يقطع الرجاء فيصير

لیہ وذلک ایما یحقق اذا ملن کتاب ما ہو یعنی وان الاخیس مام بنیم لورم خلق ہم یسر  
جو ہوسکتا ہے کہ نایت کو قدرت ہو اور اختیار کو وقت باقی ہو سو جبکہ روح حیات میں نہیں آتی تو امید منقطع نہیں ہوتی پس تائبی

منه الندم والعزم على ترك الذنب فعلم من هذا ان التوبة مبسوطة للعبد حتى يعاين قايض الارواح وذلك

است اور عزم ترک نہ کا سب صحیح ہی است

مَنْدِ الْغُرَّةِ وَبِلَوْغِ الرُّوحِ الْحَقِيقِ فَعَلِي هَذَا يَجِبُ عَلَى الْعِبْدَانِ أَنْ يَتَوَبَّعَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْمَعَاصِي قَبْلَ الْمَعَانَةِ

فَرَعَا وَلَا يَسْأَلُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ فَعَالِيَ الْإِنْتِهَاءِ قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ اللَّهِ خَوْفٌ وَلَا غَمٌّ وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا قَوْمًا يَكْفُرُونَ وَقَالَ فِي آيَةِ الْآخِرَةِ

اور ایک اور آیت میں فرماتا ہے

والذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات فينبغي للعالم ان يتوب في كل وقت ولا يكون مصرعاً  
 من صفة الله تعالى في قوله انهم قد توبوا وارجعوا فاستجاب لهم ربهم في كل وقت توبكم لاني اكون  
 ١١

فان الثالث من الذنب لا يكون مصل وان عاد في اليوم سبعين مرة وقد جاء في الحديث انه عليه السلام

اگرچہ دن بہ دن یہ ہر کہ ستر ستر قید کری اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ علیؑ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا

من لزم من الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجاً ومن كل هم فرجاً ورزقته من حيث لا يحتسب

وہ شخص ہستیا کو ذمہ لے کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کو ہر شے کی رسد گاری دیتا ہے اور ہر شے کی کٹا لٹی اور نرق دیتا ہے جیسی گان بنو اور

صدیث اخراہ علیہ السلام قال کل بی ادم خطاء وخیر الخطا بین التوابین وروی انہ علیہ السلام قال لای  
یکفی عنی علیہ السلام فی ما یأتی من آدم خطا وارن اوراجی خطا واروہ میں جو توبہ کرتی ہیں اور روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں اسکی

لاستغفر الله وانوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة وفي حديث اخر انه عليه السلام قال يا ايها الناس

ہر روز استغفار لارویہ ستر مرتبہ پڑھنا زیادہ کرنا ہوں اور ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اے لوگو

\_\_\_\_\_



المجلس البلدي والبلدية

في بيان قول علي السلام ان الله يقبل توبة العبد

توبوا الى الله فان التوب اليه في اليوم مائة مرة فانظروا يا اهل الانصاف اذ كان النبي عليه السلام يستغفر

اسکی آگے تو بہت دیکھتے ہیں اس کی آگے ہرگز سوار تو نہ کر سکتے ہیں یہ حال تو کہہ

يَتُوبُ وَلَا يَعْزِلُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَآتَاخِرُ الَّذِي لَمْ يُظْهِرْ لَهُ أَعْمَلَهُ كَيْفَ يُتُوبُ إِلَى اللَّهِ

و کما یقولون کیف یجمع الله الشانہ ابرہہ مع الکلب لا یستوفوا و کما روی عن ابرہہ انہ قال ما انا الا ارجل من الجبال

هر وقت که بگویم که توبه کنی یا دایه او را بگو که عیبش را بگوید که استغفار را بین مسئول درستی او و عیبش در دلت می آید عباس می گوید که نمی شناسی حلقه ای که در دایه او می آید

المسوفون والمسوف من يقولوا اتوب وهوهاك لانه يسبى الامر على البقاء الذي ليس مفروضاً اليه ففعله لا سبي

رنگ لعلی اور سیف و ہمتی جو کہ اب تو یہ کرکٹ اور دوڑا کر ہوا جاتا ہی اس لیے کہ بقایہ بیروں رکشا ہی جو کہ اس کے حوالہ نہیں ہی بہر شادی کہ جیتا نہ بھی

وَأَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ لَا يَفْعَلُ بَشْرًا لَّيُفْعَلَ إِلَّا أُوْحًى مِنْ رَبِّهِ يُنْزِلُ فِيهِ الْقُرْآنَ لِتَشَاطَرُوا هَلْ يَعْلَمُ مَنْ يَنْتَظِرُ الْحُجْلَ لَا

لغلبة الشهوة عليه والشهوة لا تقاوم قهرا إلا بغيرها وبتكاملها

اور شہوت تو ان کی روزِ جماعت تھی بلکہ باعتبارِ عادت کی پہلی سی زیادہ اور مضطرب و سوجھ بھٹک کو آدمی کی عادت کے

الانسان بالاعتقاد كالتى لم يؤكد لها وعن هذا هلك المستوفون فانهم يظنون ان بين المماتة الذين وقوا ولا يرون

وایسی صغیف نہیں ہوتی جسکی عادت نہیں کی اسہی میں درنگ کرنیوالی ماری گئی کیونکہ یہ خیال کر ہی ہیں کہ دوستی میں فرق ہوتا ہی بہ نسبتی

وَمَا يَكُنْ لَهَا فِي بَنَاتِ لُوطَ إِلَّا أُنثَىٰ وَكَذَٰلِكَ تَتْلُو رَأْسًا عَلَىٰ حَصَنٍ فَتَلَّوْنَ الْكَافِرِينَ ۖ

قوله لا تقطع المشقة مشددة فمقل

مضبوط یا کہ با مشقت شدید کی نہیں اور کمر بیکتاب ہو گئی کہ ایک برس پہلے اور کمر کا رشتہ دونوں پہلو اور کمر کا ہاتھ کا اور ہاتھ لقمہ معلوم ہو کہ درخت

گلبا بقیت فی الارض اندر سو خوا فلا حماقة فی الدنيا اعظم من حماقة لانه عجز قلبه باقلا انه دداد

اسی پر احمق کوئی نہیں ہے کیونکہ اسی اب تو اگر نہیں سکتا کہ ابھی خوب نہیں ہوا

[illegible]

وقت من الاوقات حتى ياتي الموت وهو ثواب فان التوبة فرض على جميع المؤمنين باتفاق المسلمين لبقوله تعالى

بیشک تو بہ تمام مومنوں پر فرض ہے سب مسلمانوں کی اتفاق سے بدلیل اس آیت کی

وَقَالَ رَبُّهُمُ اتَّخَذْتُمُ الَّذِينَ دُونَكُمْ آلِهَةً لَكُمْ كَمَا اتَّخَذَ آدَمُ لَهْوَكَامٍ فَاغْوَيْنَاهُ أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ أَنْ تُقَدِّسُوا لَهُ الصُّلُوحَ فَذَرُوا آلِهَتَكُمْ وَأَقْبِلُوا آلِهَتِي فَإِنْ أَتَيْتُمْ الصُّلُوحَ فَلَا تَذَرُوهَا فَمَاذَا عَلَيْكُمْ إِنْ أَبَدْتُمْ

رافقہ علی عبادہ کیف دعلم الترتیب و فرمیں ہاوسماہر مضمینہ و اعلاۃ الشیخ الاسلام اب تو اسد تعالیٰ کی رحمت

سہر بندوں کی حال پر دیکھ کر سطور او کو توبہ تعلیم کی اور توبہ کا ارشاد کیا اور او کا نام گناہ کر کے ابھی جو موس رکھا پھر توبہ جو ان کے عزت و گہرا سزاں کے بارے میں

لَمْ يَكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ وَآخِرُهَا غَفَارٌ لِلَّذِينَ هُمْ وَقَالُوا

یہ بھارت اور انڈیا کی مجلس اتحاد اور داخل کر کے حکومت میں جسکی بھی حق ہیں ہرین اور جتوایا کہ میں گناہ کا بیڑا بخششی والا ہوں اور فرمایا اور

[illegible]

اور نہ از پڑین



علی فعل من الذنوب والکسب من السیات وعزم ان لا یعود الی مثله یقبل اللہ تعالیٰ توبۃ یتجاوز عن  
 کسی توبہ کند اور کسی جوئی بڑا توبہ می نامد جو اوریت کری کہ ایسا کام بہر نگو نگا تواند فقال اوکی توبہ قبول کرتا ہی اور اوکی گناہوں سی در گذشتہ توبہ  
 سیاتہ لکن ینبغي ان یعلم ان الذنوب علی نوعین ذنب فیما بینک و بین اللہ تعالیٰ وذنب فیما بینک و بین العباد  
 لیکن مجھ کی بات ہی کہ گناہ ہی دو تو قسم کی ہیں ایک گناہ تیری اور خدا کی بچھین یعنی حق اللہ ہی اور ایک گناہ تیری اور بندہ کی در میان میں یعنی حق العباد ہی  
 فالذنب الذی بینک و بین اللہ تعالیٰ یکفی فیہ الاستغفار باللسان والتدم بالقلب والعزم علی لا یعود  
 بہر گناہ صرف حق اللہ ہی تو اس میں صرف زبانی استغفار اور دل ہی مذمت اور بہر گناہ کی توبہ کافی ہی

فاذا فعل ذلك لیبرئ من مکانه حتی یغفر لہ ذنبہ الا ان یکون شیئاً من الفرائض فان الشرع لا یکفی فیہ  
 جب یہ حال بنا یا تو ایسی حکمت سی نہیں تھی یا تا کہ اوکی گناہ معاف ہو جائے ان میں ان اگر کوئی فریضہ ترک ہو جاوے  
 کیونکہ شرع فی اسباب میں توبہ پر اکتفا نہیں کیا  
 یجوز التوبۃ بل اضافاً الی ذلک وفي البعض قضاء کمال صلوٰۃ والصوم وغیرہا وفي البعض کفارة ایضاً واما حقوق  
 بل کو توبہ کی سزا بتدبیر حکم قضا لگا کر ہی جیسی تا زاور روز وغیرہ اور بعضی حکم کفارہ ہی لگا کر ہی اور ہی حقوق

الادمیین فلا بد من ایضاً الی مستحقہا فان لم یوجدوا یلزم تصدقہم بنبیۃ ان تكون ودیعة  
 العباد پس پہچاننا حقوق کے مالکوں کی یاں ضروری بہر اگر وہ لوگ نہیں تو دنا اوکی طرف سی اس غیبت میں خبرات کری کہ اللہ تعالیٰ کی یہاں ودیعت  
 عند اللہ تعالیٰ یوصلها الی اصحابہ ابوم القیمة فمن لم یجد السبیل یخرجه عما علیہ من التبعات لا عسارہ  
 ہی قیامت کی روز مالکوں کی حوالہ کری بہر جبکہ مادی مفلس کی حقوق ادا کر نیکی روا نہ نہ ملی تو ادکو

فعلیہ ان یکثر من الاعمال الصالحۃ ویستغفر من ظلم من المؤمنین والمؤمنات فی اکثر الاوقات فانه اذا فعل  
 یہ لازم ہی کہ اعمال صالحہ بہت کیا کری اور اپنی مؤمن مظلوموں کی حق میں اکثر اوقات استغفار کیا کری جسک حسب یہ عمل کر گیا  
 کذلک یرجی من فضل اللہ تعالیٰ ان یرضی خصامہ و یوم القیمة یقل بعض العلماء هل للتائب من علامۃ یعرف بها  
 تواند تعالیٰ کی فضل سی میدی کہ قیامت کی دن اسکی مدح و تحسین کو واضح کری کسی ایک عام سی ہو جا  
 آیا تا ب کی واسطی کوئی ایسی علامت ہی جس سی معلوم ہو

قبول توبتہ فالنعم علامتہ امر بربعۃ اشیاء الاول ان ینقطع عن احوال السوء والثانی ان یکون معرضاً عن  
 کہ توبہ قبول ہوئی کہا ان کی چار علامتیں ہیں اول یہ کہ بیکار و نسی سبب نہ ہو جائی اور دوسری یہ کہ ہر گناہ ہی نفرت کری  
 کل ذنب مقبلاً علی الطاعات والثالث ان یشاہد من قلبہ فرح الدنیا و یری حزن الآخرة دائماً فی قلبہ ولما یر  
 او طاعات کی طرف متوجہ ہووی اور نسیہ یہ سکا اوکی دلین دنیا کی محبت نہ ہی اور آخرت کا فکر دلین ہمیشہ لگا رہی اور جو توبہ یہ

ان یری نفسہ فارغاً عما عجز من اللہ لہ من امر الرزق و یکون مشغولاً بما امر بہ فاذا وجر فیہ هذه العلامات  
 کہ اپنی جان کو ایسی چیزوں کی فکر سی چھوڑا کہ اللہ تعالیٰ ذمہ دار ہو چکا ہی فاعیضاً ہی جیسے رزق اور احکام الہی کی یا اور کسی میں مشغول رہی جب اس میں یہ علامتیں موجود ہوتی ہیں  
 یکوہ اللہ تعالیٰ باہر ہم کر امات اُتدھان یمخرجہ من الذنوب کما نہ لم ینقطع والثانی ان یحبہ والثالث ان  
 توڑو کہ اللہ تعالیٰ چار علامتیں عنایت کرتا ہی ایک یہ کہ گناہوں سی البصاف کر دیتا ہی گویا کہی ہی گناہ نہیں کیا اور دوسری یہ سکا او کو روحت کہہ تبا ہی تشری یہ

بحفظہ من الشیطان ولا یسلط علیہ والاربع ان یؤمنہ من الخوف قبل ان یمخرجہ من الدنیا لانه تعالیٰ قال  
 کہ کوکشتی طاعتی محفوظ رہتا ہی شیطان کو اس پر تسلط نہیں دیتا جو توبہ یہ کہ خوفی مامون رہتا ہی سی یہ کہ مینامی سی روان ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی  
 تنزل علیہم الملائکۃ الاتحافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة الی کنتم توحدون ویجلبہ علی الناس ابوعۃ اشیاء  
 ان بر او ترقی ہیں فرشتے کرتے نہ ڈرو اور نہ غم کھاؤ اور خوشی سزاؤں بہشت کی جیسا کہ کوکھ و حدہ تھا اور او کو گناہ پر او کا مدح و واجب ہو جائے تین

اولہا ان یحسبہ لانه تعالیٰ قد احبہ والثانی ان یدعو الہ بالنشأت علی التوبۃ لان الشات علی التوبۃ الشان  
 اول یہ کہ اس کی محبت کیا کریں کہ لیکر کہ اللہ تعالیٰ اس کی محبت کیا ہی دوسری یہ کہ اوکی حق میں توبہ پر قائم رہی کی دعا کیا کریں توبہ پر قائم رہنا توبہ کی شہی



وخلقتهم من طین والی هو لا الاشارة بقوله تعالى الذین اشتروا الحیوة الدنیا بالآخرة فلا یخفف عنهم العذاب اوراد کو بتایا خاک سی اور اسی طرف اشارہ ہی اس آیت میں جنہوں نے خریدی دنیا کی زندگی آخرت بیکر سونہ بکھا ہوگا اور پھر عذاب

ولا یم یصرفون وعلمهم هذا الغرور اما التصدیق بجزء الایمان والتصدیق بالبرهان اما التصدیق بجزء الایمان اور نہ ان کو یہ پہنچے گی اور اس دھوکہ کا علاج یا تصدیق نری ایمانی ہی یا تصدیق برہانی ہی پھر نری تصدیق ایمان کی

فهو ان یصدق الایات الواقعة فی القرآن من جملتها قوله تعالى ما عندکم ینفذ وما عند الله باق وقوله تعالى توبہ ہی کہ آیت کی جو کہ قرآن میں آئی ہیں تصدیق کری جنہیں سی ایک یہ آیت ہی جو تم پاس ہی ہے جو مالک اور جو اللہ پاس ہی ہے سو سچ ہی اور ایک یہ آیت

والآخرة خیر وابق وقوله تعالى وما الحیوة الدنیا الا متاع الغرور فانه علیه السلام قد اخبرنا عن هذه الخواص اید پھر کہ بہتر ہی اور رہتی والا اور یہ آیت اور نہ ان کا جینا ہی ہی جنس و خاکی بیشک نبی علیہ السلام فی بہت کفار کو اس کی خبر سنائی

من الکفار فصدقہ وامنوبہ ولم یطالبہ بالبرهان وهذا ایمان ینجزہ العامة من الغرور اما التصدیق پس انہوں نے تو سچ مانا اور اس پر ایمان لایا اور کوئی برہان آپ ہی طلب نہ کی یہ ایمان ہی کہ وہ دھوکہ سے بچ جاتی ہیں اور تصدیق برہانی

بالبرهان فهو ان یعرف وجه فساد هذا القیاس الذی نظمه البلیس فی قلبہ فان کل مغرور فغرورہ سلب و یہ ہے کہ اس قیاس کی فساد کو معلوم کری جو کہ البلیس نے اپنی دلیل مرتب کیا تھا کیونکہ جو شخص دھوکہ میں آتا ہی تو اس کا کوئی سبب ہوتا ہی اور

ذلك السبب هو دلیله وکل دلیل نوع قیاس یقع فی القلب و یورث السکون الیہ وان کان صاحبه لا یشعر بہ وہ یہ سبب اس کی دلیل ہوتی ہی اور ہر دلیل ایک طرح کا قیاس ہوتا ہی جو دلیل پیدا ہو کر دھوکہ میں دیتا ہی اگرچہ قیاس والی کو اس کی خبر نہ

ولا یقدر علی نظمه بالفاظ العلماء فالقیاس الذی نظمه الشیطان فی قلب المغرور مرکب من اصلین أحدهما اور نہ اتنی استعداد ہو کہ علماء کی طور پر عبارت مرتب کر لی پھر وہ قیاس جو شیطان نے بکلی ہوشی کی دلیل مرتب کیا تھا دو اصل ہی مرکب ہی ایک تو یہ

الدنیا نقد الآخرة نسئۃ وهذا صحیح والثانی المفترخیر من النسئۃ وهذا محل التلبیس البلیس الامر کان للموقف کہ دنیا نقد ہی اور آخرت اور دہی یہ تو صحیح ہی اور دوسرا یہ کہ نقد بہتر ہوتا ہی اور دوسری یہ سبک دھوکہ کی کیونکہ کلیہ یوں نہیں ہی

بل اذا کان للنقد مثل النسئۃ فی المقدار والمقصود یوخر منها واما اذا کان اقل من النسئۃ فالنسئۃ خیر منه بلکہ نقد اور دہ دہولو اگر مقدار اور مقصود میں برابر ہوں تو جب تو نقد بہتر ہی اور اگر نقد مقدار میں اور دہی کم ہو تو پھر نقد اور دہی بہتر ہوتا ہی

فان هذا المغرور یدخل فی تجارتہم دسرها نقد الیماخذ عشرة نسئۃ ولا یقول المفترخیر من النسئۃ وکان اذا کیونکہ یہ مغرور ہی اپنی تجارت میں ایک دہیہ نقد خرچ کرتا ہی تاکہ دس دہیہ اور دہی انجام کو حاصل کرے اب نہیں کہتا کہ نقد بہتر ہی اور دہی ہی اگر

حاضر الطیبین الفواکہ ولذا ان الاطعمۃ یتروک ذلك فی الحال خوفا من الممرض فی الاستقبال والتجار کلهم طبیب میوی اور نہ ان کے ہاں کسی منہ کر دی تو آئندہ کو کھانے کا مارا فوراً چھوڑ دیتا ہی اور تمام تجارت پیشہ

یرکبون البجائر ینجی تارون مشاق الاسفار فی الحال لاجل الریح والراحة واللذۃ فی الاستقبال فاذا کان العشرۃ فی دریا کا سفر اور سفر کی مشقتیں بالفعل کو اگر کہتے ہیں آئندہ کی مشقت اور کام اور لذت کی خاطر یہ چاہتے ہی کہ

الاستقبال خیر من الواحد فی الحال وکان اذا کان الریح والراحة واللذۃ فی الاستقبال خیر من الالم والمشقة فی حال کا ایک سی اور دہی ہی آئندہ کی مشقت اور راحت اور لذت حال کی اہم اور مشقت سی بہتر ہوتی تو

الحال ففس لذۃ الدنیا وراحۃها من حیث مدتها بالنسبۃ الی مدة الآخرة فان اقصى عمر الانسان مائة سنة پس دنیا کی لذت اور راحت کو باعتبار دنیا کی مدت کی آخرت کی مدت کی نسبت قیاس کر ل کیونکہ انسان کی بڑی سی عمر سو برس کی ہوتی ہی

قلما ینجا ورنعہا وهو لیس عشر عشر من جزء من الف جزء من مدة الآخرة فکانہ ترک واحدا لیاخذ الف الف اس سی بہت کم ہے مگر ہاتھی سو برس تو ان حصہ میں نہیں ہی ہزار برس تو ان حصہ میں کا آخرت کی مدت میں سی گویا اسی ایک کو دس کہہ لینی کی دہی ترک کیا

بل لیاخذ ما لا نهاية له هذا من حيث المدة وأما من حيث النوع فلذات الدنيا هكذا مشوبة بالنوع الآلام  
 بکلی نهایت کی واسطی بیرونش قریب اعتبار است کی اور باعتبار نوعی قسمی سوریکاً که از این طرح کی نامی مکدره اور سختی استی اوده بین  
 والشائد ولذا لاخرة صافية غير مكدرة فاذن يظهر غلطه في قوله التقدير من النفسه وعند ذلك  
 اور آخرت کی لذتین صاف اور مصفا اب اسکی غلطی صاف ظاهر ہوئی ہے کہ نقد بہتر ہوتا ہی اودہ استی اور سوت  
 يرجع الشيطان الى قياس اخر وهو ان اليقين خبر من الشك والذني يقين والاخر في شك فلا يترك اليقين وهذا  
 شیطان ایک اور قیاس منظم کرتا ہی اوردہ یہ ہی یقین بہتر ہوتا ہی شک سی اور دنیا تو یقینی ہی اور آخرت میں شک ہی حقیقتیں کو ترک نہیں کر سکتی اور یہ  
 القياس اكثر فسادا من الاول لكون كل من اصليه باطلا لان كون اليقين خيرا ليس الا اذا كان مثله لا مطلقا  
 قیاس پہلی قیاس سے خراب تر ہی کیونکہ اسکی دونوں اصل غلط ہیں پہلی کو یقین جب ہی بہتر ہوتا ہی کہ شک کی مثل ہودی کچھ بکسید نہیں ہی  
 الا ترى ان التاجر في تعب على يقين وفي حصول ربحه شك وكذا المريض ليشرب الدواء البشيع الكريه وهو في  
 کیا تو نہیں دیکھتا کہ سوداگر اپنی مشقت کو یقین جانتا ہی اور فائدہ ہونی میں شک ہی اور ایک بیمار کو بڑی دوا دیتی ہی تلی دوا کی یقین ہی  
 مرارة الدواء على يقين وفي حصول الشفاء على شك لكن يقول المرارة الدوا قليل بالنسبة الى الماهة والمرض الذي  
 اور صحت ہونی میں شک ہی پردہ بہتر ہوتا ہی کہ الم کو بڑی دوا کا نسبت الم زیادتی مرض کا کمتر ہی جس میں  
 الى الهلاك فمن كان على شك في امر الاخرة فيجب عليه ان يقول الصبر في ايام قلائ وهو صنتي الامر قليل بالنسبة  
 مہی جاتی ہیں ہر جگہ آخرت کی باب میں شک ہو تو اس پر یہ نص واجب ہی کہ صبر کرنا چند روز کا یعنی آخر حیات تک بہت  
 الى ما يقابل به من امر الاخرة فان كان ما يقال فيه كن باضما يفوتني الا التمتع ايام حياتي وقد كنت في العدم من الان  
 اپنی مقابل یعنی آخرت کا کتر ہی کیونکہ آخرت کا حال جو مشہوری اگر چہ نکل تو میرا سوا عیش زندگی کی کیا جائے گی اور شک میں انڈی  
 الى الان واحسب اني بقيت في العدم ولم اتعمد ان كان ما يقال فيه صدقا البقي في النار دهر طويلا وهذا ما  
 اب تک نابودی ہوا تو میں سمجھتا ہوں کہ معدوم ہی عیش حاصل ہوا اور اگر بیشہ مشہور ہی ہوا تو میں زائد روزگار تک میں جوں جوں اس صیت کی طاقت  
 لا يطاق به ولكن قال على بعض المحررين المنكرين للآخرة ان كان ما قلته حقاً فتخلصت وتخلصنا وان كان  
 ہرگز نہیں ہی ایسا ہی علی غرض ان بعض نے ایک طووسی جو آخرت کا منکر تھا جو اب میں یہ فرمایا جو کہتا ہی اگر چہ ہوا تو تم ہی چلی اور ہم ہی چلی اور اگر  
 ما قلنا حقاً فتخلصنا واهلكتم وليس هذا القول منه على شك في الآخرة بل كالمحذور على قدر عقله وبين له  
 پہلا قول میں ہوا تو ہم ہی اور تم مدی گئی اور یہ قول علی آخرت میں کچھ شک کی راہ میں تھا بلکہ مدی اسکی عقل کی موافق کلام کیا اور وہ کھانا کر دیا  
 انه وان لم يكن متيقنا فهو مغرور وأما الأصل الثاني الذي هو ان لاخرة شك فهو باطل ايضا لان ذلك يقين  
 کہ بلاشبہ اگر وہ یقین دیکھتا تو وہ دہوکہ میں ہی اور اس قیاس کی دوسری اصل یعنی آخرت مشکوک ہی یہ ہی باطل ہی ایسی کہ مؤمن کی نزدیک  
 عند المؤمن واما انه يدفع عن الشيطان الا انه اذا ترك الامر لله تعالى وصيغ الاعمال الصالحة ولاس المعاصي  
 یقین بات ہی ایسا کہ اصل شیطان کی فریب کو دفع کرتا ہی برائتا ہی کسی جب احکام الہی کو ترک اور اعمال صالحہ کو ضائع کیا اور معاصی  
 والمنكرات يكون مشاركا للكفار في هذا الغرور لانه وان كان معترفا بكون الآخرة خيرا من الدنيا لكنه على  
 اور معصکات میں مبتلا ہوا تو اس دہوکہ میں کہ کفار کا شریک ہو گیا اس واسطی کہ اگرچہ آخرت کو دنیا سے بہتر جانتا ہی اور اگر کرتا ہی پر دنیا کی طرف راغب ہو کر  
 الى الدنيا واثرها على الآخرة واستحق ان يكون من اهل النار كالكفار الا ان امره يكون اخف لان اصل الاجام  
 دنیا کو آخرت پر پسند کر لیا ہی اور سزاوار ہی کہ کفار کی طرح نادی ہودی لیکن اس حال بہ نسبت کفار کی خفیف تر ہی کیونکہ اصل ایمان  
 ينجي من العذاب الابدي ويخرج من النار ولو بعد حين وهذا هو فائدة محمد لايمان وحده وأما  
 اہی عذاب سی جگہ روزخ میں ہی نکال دینگا اگرچہ کچھ مدت کی بعد اتنا تو فائدہ نری ایمان کا ہی اور ا

القول بالمقصود فلا يكفي له مجرد الايمان وحده بل لابد من ضم العمل الصالح اليه كما يدل عليه آيات القرآن

من جملتها قوله تعالى **فَلْيُقِمْ لَكَ الْقَاعَاتِ مِثْلَ تَابٍ وَآمِنْ وَعْمَلْ صَالِحًا لَّئِذَا تُدْعَىٰ رَبِّي وَقَوْلُهُ تَعَالَىٰ اِنْ رَحِمَتِ اللّٰهُ قَوْمًا**

وقوله تعالى **وَالْعَصْرُ الْاِنْسَانُ لَفِيْ خُسْرٍ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَوْضَلُ الْغَفْرِ فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ تَعَالَىٰ مَنْوُطٌ**

بلا ايمان والعمل الصالح جميعا بالايمان وحده فمن اقر بلسانه ان الاخرة خير وابقى بترك العمل واشتغل بالمال

فهو من المعروفين بالدينيا والمسرورين بها والمحبين لها والكارهين الموت خيفة فوات لذات

الآخرة وحصول عقابها فهم كءاهم الذين غرتهم الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غفلون والذين هم بالله الغرور

فهم الذين يجهلون الاعمال ويستغلون بالمنكرات ويقولون ان الله كريم رحيم نرجو رحمة ومغفرته وهذا

الكلام وان كان صحيحا في نفسه مقبولا في القلوب الا ان الشيطان لا يغوي الانسان الا بكلام مقبول الظاهر

بل ان كل حقيقة من بلاست هي دل ماضي بين بر انسان كوشيطان البس في باتي بها تاهي جوظاهر من مقبول هو

مرد ودالباض ولو لاحسن ظاهرة لما اتخذت به القلوب لكن النبي عليه السلام كشف عن ذلك بقوله الكيس

من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من انبم نفسه هو لها وتمني على الله وهذا التمني هو الغرور الذي غرر

الشيطان اسمه وسماه رجاء حتى خدعه كثير من الناس قلن شر الله الرجاء بقوله الذين امنوا وهاجروا

وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمت الله وقيل الحسن قوم يقولون نرجو الله ويصنعون العمل فقال

هيئات هيئات تلك نالهم يترددون فيها من رجاء شيئا طلبه ومن خاف شيئا هرب منه وكما لا يثبت في الدنيا

نزع الا بالحرارة كذلك لا يحصل في الآخرة اجر وثواب الايمان والعمل وكما كان معنوها من رجاء ولما ولم يكن

كيفية بدون ان يثبت اليه آخرة من اجر وثواب الايمان والعمل في الدنيا

ولكنه ولم يجمع ولم يزل كذلك يكون معنوها من رجاء رحمة الله تعالى ولم يؤمن وامن ولم يعمل

الصالحات او عمل الصالحات ولم يترك السيئات وكما ان من ترك وجامع وانزل يبيغي له ان يرجو حصول الولد

مكوي يا اعل صالح في كرى

او رجاء من رجاء رحمة الله تعالى ولم يؤمن وامن ولم يعمل

الصالحات او عمل الصالحات ولم يترك السيئات وكما ان من ترك وجامع وانزل يبيغي له ان يرجو حصول الولد

مكوي يا اعل صالح في كرى

او رجاء من رجاء رحمة الله تعالى ولم يؤمن وامن ولم يعمل

الصالحات او عمل الصالحات ولم يترك السيئات وكما ان من ترك وجامع وانزل يبيغي له ان يرجو حصول الولد

مكوي يا اعل صالح في كرى

في بيان الكيس



وان یخاف عدم حصوله كذلك ان من امن وعمل الصلوات وترك السیئات ینبغي له ان یرجع حصول  
 اور اولاد نہ ہوئی کا یہی خوف کری ایسی ہی جو شخص ایمان لایا اعمال نیک کی اور بڑا ایمان چھڑ دین تو اس کو بلائی ہی کہ اگرچہ اللہ کا  
 الاجر والشاب وان یخاف عدم حصوله فالواجب علی المؤمن ان یتوب عن السیئات ویلزم علی الطاعات  
 متوقع ہوئی اور جو وہی ہی کرتا رہی پس مؤمن پر یہ واجب ہی کہ بڑا کرے اور ہمیشہ طاعات کرتا رہی  
 ثم یکن بین الخوف والرجاء ولا یقنط من رحمة الله تعالى ولا یأمن من عذاب الله تعالى فان المنهک فی العا  
 بہ خوف اور جدا دونوں ہی اور اللہ کی رحمت سے نا امید اور عذاب الہی سے بخوف نہ ہو بیشک جو شخص گناہوں میں مبتلا ہی  
 قد یخطر له التوبة فیقول له الشیطان انی یقبل توبتك مع امر نکابك امثال تلك الذنوب فیجب عند  
 لک کہ خطر ہے توبہ کا خیال آتا ہی پر اس کو شیطان بلاتے ہوئے کہ تیری توبہ کب قبول ہوتی ہی تو ایسی ہی گناہوں میں گرفتار ہی پس ایسی حالت میں واجب ہی  
 ذلك فقم القنوط بالرجاء ویقول ان الله کریم رحیم یغفر الذنوب التائبین لانه تعالی قال وانی لغفار  
 کہ تا امید کا دفع کر کر امید وار ہو جانا چاہی اور کہی کہ بیشک اللہ کریم اور رحیم ہی توبہ کرنے والوں کی گناہ معاف کرتا ہی اسلامی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی البتہ بخیریتا ہوں جو  
 تاب و وعد قبول التوبة وقال وهو انی یقبل التوبة عن عباده فان التوبة طاعة تکفر الذنوب کما  
 توبہ کر ہی اور توبہ قبول کر دینا کما فرمایا اور وہ ہی ہی ہی قبول کرتا ہی توبہ اپنی ہندوں ہی بیشک توبہ ایسی عبادت ہی کہ گناہ صغیر ہوں یا کبیرہ صغیر  
 صغیرها وکبیرها حتی الکفر بخلاف سائر الطاعات فانها لا تکفرا الا الصغائر فمن توبه المغفرة مع التوبة فهو  
 دیتی ہی بیان تک کہ کہو بخلاف تمام اور عبادات کی سوا اور عبادات صرف گناہ صغیر کو اتار دیتی ہیں یہی جو شخص توبہ کر کر بخشش کا امیدوار ہو تو وہ  
 راجع وتوقع المغفرة مع الاصرار فهو مغفور وکل توقع یورث التوبة والتشمر علی العبادۃ فهو راجع وکل توقع  
 راجع ہی اور گناہ پر اڑا ہوا بخشش کی توقع ہی تو وہ مغفور ہی جس توقع میں توبہ اور عبادت کا غم حاصل ہوئی وہ ہی راجع ہی اور جس توقع میں  
 یوجب القنوط فی العبادۃ والکون الی البطالة فهو غرور فان من خطر له ان ینزک الذنوب ویشتغل بالعبادۃ  
 عبادت میں قصور اور یہودی کی طرف رجعت آوی وہی غرور ہی کیونکہ کچھ کہیں بیخود ہی لگتا ہی بچوں اور عبادت کر لے  
 یقول الشیطان له مالک تؤذی نفسك وتعدبها والکفر بکریم غفور رحیم فیغتر بذلك عن التوبة والعبادۃ  
 تو شیطان کو یہ دوسرے دیتا ہی جنگو کیا ہوا اپنی جان کو تکلیف دینا عذاب دیتا ہی تیرا پروردگار تو کریم اور غفور اور رحیم ہی سوس فریب میں آ کر توبہ اور عبادت سے باز رہتا ہی  
 فهذا خرو وحذرك ذلك لیجب علی العبد ان یمتثل الخوف ویخوف نفسه بغضب الله تعالى وعظیم عقابه  
 سوس یہی غرور ہی السیئات میں ضروری کہ آدمی خوف کری اور اپنی نفس کو غضب الہی اور اس کی بڑی عذاب سے ڈراوی اس کو یہ سمجھاوی  
 ویقول لہ ان الله تعالى کما کان غافر الذنوب وقابل التوبة فهو شدد یل العقاب ایضا وأنه مع کونه کریم  
 کہ اللہ تعالیٰ جسے گناہ معاف اور توبہ قبول کرتا ہی پس وہ عذاب ہی بہت بڑا کرتا ہی اور کریم اور رحیم ہو کر  
 رحیم لا یخلد الکفار فی النار بل یدلہم علی سبل العذاب والحن والاھراض والعلل والفقر  
 کما کہو دیکھتے قدیم کی ہی ڈال کھا رہی باوجودیکہ انکی کفر سی اور کما کیا غرض تھا کہ انکی اندر ایسی ہندوں پر عذاب عمت اور کہ اور بہار کما اور فقیر  
 والجوع علی عبادہ فی الدنیا مع کونہ کریم رحیم فادرا علی انہما فاس کان سستہ فی عبادۃ کذلک کیف یغتر بہ  
 اور یہودی کہ نبیات کر دیتا ہی حال یہ کہ کفر ہی اور رحیم ہی قدرت والا سب تکلیفیں دے کر کہتا ہی یہی کہ بڑا ہندوں کی حق میں یہ ہندوں تو آدمی کب فریفتہ  
 العبد ولا یخافه وقد خوفه عقابه ورجاء اکثر الخلق فی هذا الزمان هو سب فتورہم عن العمل واقبالہم علی التنا  
 ہکتا ہی کہ اس کا خوف اور ہمارا ہی اورہ بیشک اپنی عقاب سے ڈرا ہکا ہی اور اس زمانہ میں اکثر خلق تو رجاء ہی کہ عمل میں سست دنیا پر متوجہ  
 واعراضہم عن طاعة الله تعالى واهلہم بالمسعی للآخرۃ وہی لا یعلمون انہ عروس وليس رجاء وقد أخبر النبی علیہ السلام  
 آخرت کی سعی میں جست کو ضعیف کر دیتی ہی بلکہ نہیں سمجھتے کہ یہ شیطان ہی دھوکہ ہی دیتا ہے یہی جو شخص ہی علیہ السلام جو  
 طاعت الہی کی ہی بارواہ



قبول العمل كما قال الله تعالى انما يقبل الله من المتقين ومنها الاكرام والاعزاز كما قال الله تعالى ان اكرمكم  
 قلوبت عمل کی چنانچه الله تعالى فرماتا ہی اندھ قبول کرتا ہی سوا وہ والوں ہی اور انہیں ہی اکرام اور عزت چنانچہ الله تعالى فرماتا ہی بیگم عزت اس کے ہاں  
 عند الله اقتنكم ومنها البشارة كما قال الله تعالى الذين امنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا  
 اور ہی کو بڑی جگہ اور بڑا اور انہیں ہی خوشخبری چنانچہ الله تعالى فرماتا ہی جو لوگ یقین لائی اور ہی پر ہم پر ہماری گمان کرتی اور ہی خوشخبری دنیا کی جنت  
 وفي الآخرة ومنها النجاة من النار كما قال الله تعالى ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحشا ومنها الخلود  
 اور آخرت میں اور انہیں ہی دروز غم سے نجات چنانچہ الله تعالى فرماتا ہی پھر کی لیکن ہم اور ہی جو پڑتی ہی اور ہی جو پڑتی ہی گمان کرتی اور ہی کو انہیں ہی جنت  
 في الجنة كما قال الله تعالى لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنت تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومنها الدرجات  
 میں ہمیشہ کو رہنا چنانچہ الله تعالى فرماتا ہی لیکن جو لوگ ڈرتی ہی اپنی رب ہی اس کو اور ہی جنت ہی نجات رہ پڑی اور انہیں ہی دروز جنت  
 العليا والمرتبة القصوى التي هي محبة الله تعالى كما قال الله تعالى ان الله يحب المتقين ولولم يكن في  
 اور انہا کا مرتبہ یعنی محبت الہی چنانچہ الله تعالى فرماتا ہی اس کے خوش آتی ہیں احتیاط والی اور اگر تقویٰ میں  
 التقوى سوى هذه الخصلة لكانت فكيف لا يسعى العبد في تحصيلها مع ان لها فضائل كثيرة سواها و  
 سوا کی کوئی خصلت نہ ہوتی تو ہی کافی تھی پھر ہی کیونکہ نہ کسی کر اس کو حاصل کری اور ہی کو انہیں ہی سوا ہی بہت فضیلتیں ہیں اور  
 القرآن ملوبد كفضائلها فانها تعالى قال في آية الله ولي المتقين وقال في آية أخرى والعاقبة للمتقين  
 قرآن میں فضائل ہی پڑی بیشک الله تعالى ایک آیت میں فرماتا ہی الله رفيق ہی درخیزاں کا اور دوسری آیت میں فرمایا اور آخر جمہا ہی در والوں کا  
 وقال في آية أخرى واشترفت الجنة للمتقين وغيرها الايات الدالة على فضيلة التقوى فانه تعالى قد صي  
 اور ایک اور آیت میں فرمایا اور نزول کی لای گئی بہشت در والوں کی اور سوا کی اور آیتیں جو تقویٰ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں اور الله تعالى فی بیشک  
 بها الاولين والاخرين من حيث قال ولقد وضعنا الدين وتوالا الكتب من قبلكم واما ان التقوى لله الحاصل  
 پہلوں اور پہلوں کو وصیت کی ہی چنانچہ فرماتا ہی اور ہی کہ رکھا ہی پہلی کتاب والوں کو اور ہی کہ ڈرتی ہی سوا ہی حاصل یہ ہی  
 انها اجماع كل خبر وهي في اللغة فرط الصيانة وفي عرف الشرع عبارة عن التوقي عما يضر في الآخرة من فعل او  
 کہ اسمی تمام خوبیاں جمع ہیں اور تقویٰ لغت میں خوب احتیاط کرنے اور عرف شرع میں ایسی اعمال ہی کہتی ہیں جو کرنی ہی جہت ہی آخرت میں ضرر  
 ترك فليزمن اجتناب الكبائر بالاتفاق في تحصيلها وعند البعض يلزم اجتناب الصغائر ايضا  
 پہنچا ہی سوا ہی حصول تقویٰ کی کہ ہی ہی رہنا بالاتفاق لازم ہی اور بعض کی نزول تقویٰ کی ہی صغائر ہی ہی چنا ضروری  
 في تحصيلها وهو الحق وقيل لا يلزم اجتنابها لانها مكفرة عن مجتناب الكبائر  
 اور ہی قول حق ہی اور ہی کہتا ہی صغائر ہی اجتناب ضروری نہیں کیونکہ صغائر اور ہی اجتناب میں جو کیا ہی ہی چننا ہی  
 فلا يستحق العبد بها العقوبة لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم لکن هذا خطأ  
 سوسینہ صغائر کی بدلہ سزا اور عقوبت کا نہیں ہوتا اس آیت ہی اگر تم بچتی رہو گی بڑی چیزوں ہی جو تم کو منع ہوئیں تو ہم اور ہی کی تہی قصیر میں تمہاری لیکن ہم نہ لائی  
 مخالف لقراء اهل السنة لان العقاب على الصغيرة جائز عندهم ولومع اجتناب الكبائر لان بعض المفسرين  
 خطا اور اہل سنت کی قواعد میں خلاف ہی کیونکہ اہل سنت کی نزول صغیرہ ہی عذاب کو جائز ہی اگرچہ کیا ہی ہی بعض مفسرین ہی اس آیت میں کیا ہی مراد  
 حملوا الكبائر في الآية على انواع الشرك اليه والنصاي والمجوس وغيرهم لان المطلق عند عدم القرينة  
 اقسام شریک ہی جیسی یہود اور نصاریٰ اور مجوس وغیرہ کا شریک کیونکہ مطلق ہی بدول قرینہ کی ضرورت ہے اور  
 ينصرف الى الكامل وهو الشرك واجتنابه لا يتبعن تكفير غيره بل يبقى في مشية الله تعالى ان الله لا يعفر ان  
 در کامل شریک ہی اور شریک ہی میں اور گناہ کا اور تنہا مقرر نہیں ہوتا بلکہ مشیت الہی میں رہتا ہی اس آیت ہی بیشک اس میں نہیں بخشتا



ولا حيلة فيه الا التمسك بالرواية الضعيفة عن ابي يوسف التمسك بجمع بين العدل والعزيم خصوصاً  
 اورند آئين كوی حیلہ اور تمسک اسی ضعیف روایت کی جو ابویوسف سی ہی کیونکہ گنتی اور قول کا جمع کرنا بہت دشوار ہی خاص کر  
 في حق الفقراء وقد تقررت ان الضرورات تبيح المحظورات والثاني غلبة الطمع على الناس بحيث ترى كثرة  
 فقرائهم حتى من اورندیشک ہر یکہای کہ ضرورت میں ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے اور سب لوگوں پر طمع کا غالب ہو جانا چنانچہ تو اکثر لوگوں کو دیکھتا ہی  
 منهم لا يرضون بحقوقهم ولا يقنعون بحظوظهم بل يتجاوزون الى المحرم والثالث غلبة الظلم بين الخلق  
 کہ اپنی حق پر راضی نہیں ہوتی اور اپنی جتنی حصہ پہنچا دیتے ہیں کہ جیسا کہ اصل کا غلبہ ہو جاتی ہے اور تیسری خلقت میں ظلم کا پھیلنا  
 من الغصب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها والرابع غلبة الجهل على التجار والصناع والأجراء والشركاء  
 جہین لینا چیلینا خیانت کرتی دغا کرتی اور منافق سی چوتھی اصل یا سبب میں جہالت کا غلبہ سودا گروں اور کارکنوں اور مزدوروں اور شرکاء  
 في الأصل والعللة فلا يراعون شرائط الشرع في معاملاتهم فاذا من معاملاتهم لا يتحلوا ما ان تبطل فيكون  
 سبب ہر لوگ شرعی شرطوں کی رعایت اپنی کاروبار معاملہ میں نہیں کرتی پس اب اوکی معاملات میں سی سی خالی نہیں یا باطل ہوگی بہرہ  
 مكسوبهم حراما وتفسد فتنه فتكون مكسوبهم حبيثا والحرام لا يكون ملكا بالقبض بل ان امكن الرد  
 اوکی کا ہی حرام ہوگی یا فاسد اور مکروہ ہوں کی اب اوکی کا ہی حیثیت مشکوک ہوگی اور حرام چیز قصہ کرتی سی ملک نہیں ہو جاتی بلکہ اگر اوکی مالک ملک  
 الى صاحبه يجب الرد اليه ويجعل الاثر بغيره ولا يجوز لاحد اخذه بشرا او اجسرة او هبة او صدقة او  
 ہوا دینا ممکن ہوا ہوا دینا واجب ہوتا ہی اور ردوں کی گنجائش ہوتا ہی اور سبب کا لینا جائز نہیں خرید کر یا اجارہ سی یا بیسی یا صدقہ سی یا  
 نحوها الا يصير بها حالا وان تعد من الرد الى صاحبه فسد صدقه لا يخرج من الخبيث وان كان ملكا  
 کسی اور جہ سے لینا کہ کیونکہ کوئی وجہ ملتی ہے اور اگر مالک ملک پہنچا دینا دشوار ہو تو اوکی راہ بخر صدقہ دینے کی کوئی نہیں اور حیثیت مشکوک اگر قصہ کرتی سی ملک  
 بالقبض لكن يجب على مالكة التصديق وبانهم بغيره ولا يجوز لاحد اخذه الا ان يتصدق عليه وهو فقير فاذا  
 تو ہو جاتی ہی یہ مالک کو واجب ہی کہ صدقہ دے اور اگر صدقہ کی گنجائش ہوتا ہی اور کیوں کہ اس کا لینا جائز نہیں ہی ان کی جسکو صدقہ دیدی اور وہ فقیر ہو جب  
 كان كذلك فكيف يمكن المعاملة بالناس في هذه الزمان مع الاجترار عن الشبهات فان كثرة ما في ايديهم  
 حال یہ ہی تو اس زمانہ میں لوگوں سی شہادت ہی بچکر معاملہ کرنا کیونکہ ممکن ہو سکتا ہی کیونکہ اکثر مال کی قبضہ میں ہیں  
 من الاموال احرام وخبيث بسبب ظلم بعضهم بعضا بالغصب والسرقة والخيانة والتزوير ونحوها  
 یا حرام ہیں یا حیثیت مشکوک آپسی ظلمی بسبب غصب یا چوری یا خیانت یا دغا بازی و غیرہ کی  
 او بسبب عدم مراعاة شرائط الشرع في معاملاتهم فالأخذ بالقول الاحوط والاجترار عن الشبهات في هذا  
 یا اپنی معاملات میں شرعی شرائط کی رعایت نہ کرتی سی پس محتاط قول کو لینا اور شہادت سی بچنا اس  
 الزمان ليست على ان لا يعامل مع الناس ويقتضي العزلة عنهم والفرار الى الجبال وسكنى المغارات وبطن الأودية  
 زمانہ میں بہر چاہتا ہی کہ لوگوں کی سہانہ کوئی معاملہ نہ کیجی اور اسی سہرا رنگ ہو کر پہاڑوں میں بہاگ جائی اور غاروں اور نانوں کی اندر کمری  
 ورتب العشب الكلاء وفي هذا حرج عظيم وتكليف بما لا يطاق وكلها منفيان في الشرع بالنظر لان الانسان  
 اور کھائیں پھرتیں کھائیا کرتی اور اس میں ہر طرح اور طاقت سی زیادہ تکلیف ہی اور شرع کی اندر سہرہ دلو بلات نص نہیں ہیں کیونکہ انسان کی طبیعت  
 مدني بالطبع لا يمكنه ان يعيش حرة بل لا بد له ان يعيش مع الناس فيتعين في هذا الزمان لا محالة الاخذ  
 ملن ساری بہر کہ ہو سکتا ہی کہ کھائیا گزران کری بلکہ بالضرورت او کی گزران آدمی میں ہوگی پس اس زمانہ میں بالضرورت اور ادا دسی طاقت ہی جاتی ہی  
 بما قال فخرج من تبعه من السائغ من جوار اخذ مال الغير باذنه ورضائه وبعض وبغير عوض مالم يعلم كونه  
 جہا نام مجھتی ہیں اور او کی تلبیہ بعضی مشایخ کو غیر کامل اور کما جازت اور حتی سی لینا بد ملین اور ہی بدل جب تک صاف معلوم نہ ہو

حراما بعینه غسکا باصول حقرة فی الشرع من ان الید دلیل المملک وان الاصل فی الاشیاء الابلحة وان  
 جائز بقایا بین قواعد مقترحة فی غسک کر که قصه دلیل مملک ہوتا ہی اور اصل ہشیہ میں اباحت ہی اور  
 المیقین لا یزول بالشک وانما یزول بیقین مثله وان الثمن فی العقود والفسوخ اذا کان من النقود لا یتعین  
 یقین شک سی دفع نہیں ہوتا یقین جب ہی جائز ہی تب ولیسا ہی یقین ہوا اور من عقود اور فسخ میں اگر نقد روپیہ ہوتا ہی تو یقین کرتی ہی  
 بالمتعین بل یثبت بالذمة حتی لو اشترى الثمن بالنقد ودفع غیره یجوز بخلاف المبیع فانه یتعین بالعقد حتی  
 متعین نہیں ہوتا بلکہ ذمہ پر لازم ہوتا ہی بیان تک اگر من نقد کو اشتراک ہی متعین کر ہی اور وہ اور وہ زیدی تو جائز ہی بخلاف مبیع کی پس مبیع عقد کرتی ہی متعین ہوتا ہی  
 لا یجوز استبداله یاخر واقامته مقامه الا بالفسخ وتکرار العقد وبما قال الکرخی وقد صرحوا بكون الفسخ علیہ  
 یہ لیکر لو کو اور مبیع ہی بدل دینا اور نہ کو وکی حکمہ ٹرانڈا جائز نہیں ہی جبکہ پیش کش اور وہ بارہ عقد کی جاوی اور شک کے نام کر کی کی فسخ کی مٹا کر کی ہیں  
 فی هذا الزمان ان المشتري یجزم بعینه حلال طیب الا ان یشترک الیه حین العقد لم یسلم فخر یکن ملکا خبیثا  
 کہ اس زمانہ میں فخر ہی ایسی ہی کہ شے خریدی ہوئی ہی میں حرام ہی حال پاکیزہ ہوئی ہی مگر اس صورت میں کہ عقد کرتی ہوئی اس وقت میں حرام کی طرف اشارہ کر ہی پروردہ ہی ویدین  
 واجب التصرف ویمانه الذل ابو حنیفة من ان الخلط المانع للتمیز استملاک موجب للمملک والضمان وبما روی  
 اربعہ میں کہ خبیث ہوگی لو کا عقد کر دیا وجب ہی اور شک کرنا نام ابو حنیفہ کی ذمہ ہی کہ ملا دیا وچیز کا جمع کرنا مسئلہ بانی نہی ہاگ کر دینا ہی اس میں ملک اصل ہوا ہی پروردہ  
 عنه ان سبب الطیب وجوب الضمان لا اذا وہ نعم ما لا یدرک کله لا یتزک کله فان الاحترار عن جمیع الشبهات لما  
 اور شک کرنا جو اس کی روی ہی کہ سبب حلت کا وہ ہی ضمان کا لازم آتا ہی اور شکا ادا کرنا نہیں ہاں جو چیز سراسر میرہ نہادی تو سراسر چیز نہ چاہی ہی بیکی اختر تمام شہادت ہی چونکہ  
 لم یکن ممکنا فی هذا الزمان لزم الاحتراز عن الشبهات التي یمکن الاحتراز عن فی تحقق التقوی لان الطاعة  
 اس میں نہیں ممکن نہیں ہی تو آخر ذکرنا ابی شہادت ہی چونکہ اس میں واسطی ثبوت تقوی کی لازم ہی اس واسطی کہ طاعت موافق طاعت کی ہوتی ہی  
 بحسب الطاقة فمن اتقى عما فی وسعه من الشبهات یرجى من فضل الله تعالى ان یعفو عنه والیس فی وسعه  
 پر جو شخص اپنی مقدرہ برہ شہادت ہی بچتا ہی تو اس کی فضل ہی امید ہی کا وسکو وہ معاف کر دی جو اس کی طاقت ہی باہر ہی  
 ویجعل له ثواب المتقین وکما طعام اهل الوظائف من الاوقاف وبيت المال فهو کسائر المکاسب فان الکسب  
 اور کو کو ثواب متقین کا حمایت کر ہی اور کمبانا وظیفہ داروں کا اوقاف میں سے یا بیت المال میں سے سو وہ ایسا ہی جیسی اور تمام کام ہی کیونکہ فائدہ لینا  
 بالیسع والاجارة ونحوها اذا روى فیها شرائط الشرع کما یكون حلالا طیباً کذا انک الوقف اذا روى فیہ شرائط  
 بین اور اجارہ وغیرہ ہی اگر اس میں شرطیں شرعی رعایت کی جاویں جیسی حلال طیب ہوتا ہی ایسی ہی وقف اگر صحیح ہو اور شرطیں وقف کی مامون  
 الوقف یكون حلالا طیباً وکذا بیت المال یحل لمن کان مصرفاً له ولخذه بقدر الکفاية وتقصیل الکفاية علی ما  
 رعایت کی جاویں تو حلال طیب ہوتا ہی اور ایسی ہی بیت المال حلال ہوتا ہی اگر اس کی قابل ہو اور بقدر کفایت لیا کر ہی اور تقصیل کفایت کی موافق بیان  
 فی الاحباء وغیره من الکتب فی السلولک ولا فرق بین الوقف و بین بیت المال و بین غیرهما من المکاسب فی کون  
 احباء وغیرہ کتب کی سلوک میں اور درمیان وقف اور بیت مال وغیرہ امتیاز کی اس باب میں کچھ فرق نہیں ہوتا  
 کل منہا حلالا طیباً اذا روى فیہ شرائط الشرع وفي عدم کونه حلالا اذا لم یراع فیہ شرائط الشرع و ذکر فی المواعظ  
 کہ سبب حلال طیب میں اگر ان میں شرائط شرعی رعایت کیجاویں اور دراختیث ہی میں اگر ان میں شرائط شرعی رعایت نہ ہوں اور واقعات میں مذکور ہی  
 ان الذين یقضون ویفتون ویشتغلون بالتعلیم ویاکلون من بیت المال فانهم لیسوا عاظین بالاجرة بل هم عاظون  
 کہ جو لوگ حکم کرتے ہیں اور فتویٰ دیتی ہیں اور درس تدریس میں مصروف رہتی ہیں اور بیت المال میں سے کھا تی ہیں سو یہ لوگ یعنی قاضی مفتی مدرس و زوید میں ہیں  
 لله تعالى واجرمهم علی الله تعالى وکذا لما یعطیه الامراء والسلاطین من مالهم الی رجل حلال عالم یعلم انه حرام  
 نیکو کار باکر کی ہیں اور انکا اعتراض نہی ہی اور ایسی ہی جو کہ علم اور صلاح میں اپنی مال میں سے کسی کو کچھ دیتی ہیں سبب حلال ہی جبکہ معلوم ہو کہ وہی خاص میں حرام ہی

بعبینه تعدد درجات المحال کثیرة عالیة بعضها اعلی من بعض لکن فی زماننا لا یمکن الاخذ بالقول الاحوط فی  
 ان مرتبه حلال کیست بین ایک ہی ایک بالہ  
 یہ جاہزی زمانہ میں تقوی کی پاس میں احتیاط کو عمل کرنا ممکن نہیں ہی  
 التقوی لان الاستقصاء البالغ فی المحال علی قائلین الورع الاعلی فی زماننا مما ینقص الی الخرج وهو مدفوع بالذل  
 کیونکہ حلال کی باب میں نہایت درجہ کا مبالغہ نفسی موافق قواعد علی تقوی کی ہے نیز کی ہمارا زمانہ میں بڑا خرچ ہوتا ہی اور دین کی اندر خرچ نہیں ہی  
 بل الشرع هو الذی ان المستقیم فما لایمنہ الشرع فهو حلال رحمة من الله تعالی علی عباده فاذا انقسط احد الشرع  
 بکثر شرع سید ہی زلزلہ ہی جسکو شرع اہل مذہبی وہ سب حلال ہی ہی یہ سب اللہ کی طرف ہی بندہ کی حال پر کمال رحمت ہی اور جسکو شرعیت ہی سب لای  
 فلیس لحدان ینکر علیہ لان انکار علیہ استخفاف بالشرع ومن استخف بالشرع یخاف علیہ نزول الایمان  
 یہ یہ کہ کما قد روی کہ اسی انکار کری کیونکہ اس پر انکار کرنا شرعیت کی تحقیر ہی اور جو شخص شرع کی تحقیر کری اوپر کو کما خوف ہی  
 اذ الحق هذا فالورع والتقوی فی هذا الزمان ان یجعل ما فی ید کل انسان ملکا له ما لم یقن انه بعینه معصوب  
 جب یہ سام ثابت ہو اور تقوی اس زمانہ میں یہ ہے کہ جو چیز جس شخص کی قبضہ میں ہی اوی کی ملک فانی جاوی جسک یقینی معلوم ہو کہ یہ خاص چیز جہنم ہی  
 او مسروق وان علم یقینا ان فی مالہ حراما اذ قال قاضیان فی فتاواہ مرسل دخل علی سلطان فقدم الیہ شیئ  
 یا جوازی ہو ہی اگر یہ معلوم ہو کہ اسی مال میں حرام ہی ملا جلا ہی اسکی کہ قاضیان اپنی فتاوی میں کہتا ہی کہ ایک شخص حاکم کی پاس گیا حاکم کی اوی کو ہی چیز  
 من الماکولات ان لم یعلم انه بعینه غضب یجل له ان یکل لانه لم یعلم بالحرمۃ والاصل فی الاشیاء الاباحۃ  
 کہا نیکی دی اگر یہ معلوم ہو کہ یہ ہی خاص غضب کی ہو ہی تو اسکو کہا لیا حلال ہی اسکی کہ اوی حرمت معلوم نہیں ہی اور اصل شیاء میں اباحت ہی  
 وان علم انه بعینه حرام لا یجل له ان یاکل منه لانه علم بالحرمۃ وتسل ابو بکر البلی عن الفقیر انه لو اخذ  
 اور اگر معلوم ہو کہ یہ خاص چیز حرام ہی تو کہا نا حلال نہیں ہی کیونکہ حرمت معلوم ہو گئی کسینی ابو بکر بلخی فقیر کا حال پوچھا کہ اوسی اگر  
 جائزة للسلطان مع علمه ان السلطان اخذها غضبا یجل له ذلك قال ان السلطان ان خطا المراهم  
 عظیم سلطان کا معصوب جان بوجہ کر لیلیا تو کیا اسکو یہ حلال ہی جواب دیا اگر سلطان فی درام ایک قسم کی دوسری  
 بعضا ببعض فلا بأس باخذہ وان دفع الیہ عین الغضب من غیر خلط لا یجل له اخذہ قال الفقیہ ابو الیث  
 قسم میں ملائی تو نہیں میں کو یہ خرچہ نہیں ہی اور اگر اسکو معصوب درم دے کی وہ ہی بدولت کی دیر ہی تولیما جائز نہیں ہی فقیر ابو الیث کہتی ہیں  
 هذا الجواب المستقیم علی قول المجتہد اذ عذرہ من غضب المراهم من قورم و خلط بعضا ببعض علی ما لفظا  
 یہ جواب البوحیفہ کی قول پر درست ہوتا ہی اسکی کہ عالم کی نزدیک اگر کسینی درام کسی ہی جہنم کر ایک کو دوسری میں ملائی تو غضب ملک  
 ویكون مديوناً لهم وذكر فی بستان العارفين ان الناس اختلفوا فی اخذ جائزة السلطان قال بعضهم یمعوزما  
 اور اسکا عذر صدمہ ہوتا ہی و بستان العارفين میں مذکور ہی کہ فقہاء میں درباب قبول کرنی عظیم سلطان کی اختلاف ہی کوئی ہستای جائز ہی  
 لم یعلم انه یعطیه من الحرام وقال بعضهم لا یجل اما من اجازہ فقد ذهب الی طرزی عن علی بن ابی طالب  
 جبکہ معلوم ہو کہ یہ حرام کمال دیا ہی اور کوئی ہستای جائز نہیں ہی یہ جو شخص جائز کہتا ہی تو اسی وہ اختیار کیا ہی جو علی بن ابی طالب ہی روایت ہی  
 انه قال الشطان یصیب من المحال والحرام فما یعطیک فخذہ فانما یعطیک من المحال وروی عن عمر بن الخطاب  
 کہ فرمایا سلطان کی پاس حلال اور حرام سب آتا ہی یہ جو کچھ دیتا ہی سولی کیونکہ کچھ حلال ہی دیتا ہی اور عمر ہی روایت ہی کہ یہ علیہ السلام فی  
 قال من اعطی شیئاً من غیر مسئلة فلیاخذہ فانما هو رزق رزقہ الله تعالی وروی عن حذیف بن ابی ثابت انه قال  
 فرمایا جسکو کسی شخص نے مانگی کچھ دیوی تو لینا چاہی کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ ہی رزق پہنچا ہی اور حذیف بن ابی ثابت ہی روایت ہی کہ کہتا ہی  
 رايت ابن عمر بن عباس ما ینتہما ہذا یا المختار فی قبلنا مع کونه مشہور بالظلم وروی محمد بن الحسن عن المجتہد  
 کہ میں نے ابن عمر اور ابن عباس کو دیکھا ہی کہ اوی کی پاس یہ دیکھتا ہی کہ آتا اور وہ دونوں یسینی باوجود کہ حق ظالم مشہور تھا اور محمد بن الحسن یہ حقیقت ہی روایت ہی





الی الخیرات والحسنات فهو قابل علی الدنیا والآخرۃ من کل خطیئة فلا ینکب الا اشتغال بها اشتغالا بالعبادة

بل ان وجوبها تلیس وخیانة ینکب ففساد وظلم وان کان طلبها لیلو السی ما الفقر او الضعفاء ذل فی افضل

من الاشتغال بالنوافل من العبادات البدنیة فکیف لا ینکب الاشتغال بها اشتغالا بالعبادة وقد ذکر فی الاختیار

ان الرسول علیهم السلام کانوا ینکسبون ویطوفون من کسبهم فادام النبی علیه السلام من اذی الحنطة وسقما واصلا

وذا سبها ولحیها وعجمها وخبزها واکلها ونوح النبی علیه السلام کان نجارا واولهیم علیه السلام کان نزارا واد

النبی علیه السلام کان یصنع الدرع ورسول الله علیه السلام کان یصنع المکتل من الخوص وکتبتا محمد علیه

مرعی الغنم و ذکر فی الاحیاء ان اصحاب رسول الله علیه السلام کانوا یجرون فی البر والبحر ویعملون فی الخیل

وهو القدر فیلزم الاقتداء بهم ولا ینتفی الی جماعة انکروا ذلک وقد رافی المساجد وعبورهم طائفة الی ما

فی ایدی الناس فیسمون انفسهم من متوکلین ویسوء ذلک بل یخرجوا عن حدود الشرع فانه قد تمسکوا بقوله تعالی

و فی السماء کثرتم وما توعدونکم بمعناه وتاویلها جاهلون فان المراد به المطر الذی هو سبب انبات

الرزق فلو کان الرزق ینزل من السماء بغیر ما امرنا بالاکتساب والسعی فی الانساب وقد قال الله تعالی فاذا

قضیت اصوله فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل الله وقال فی آیه اخرى لیسر علیکم جننکم ان تبغوا فضلا

من ربکم وروی عن ابی هریره انه علیه السلام قال من الذنوب ذنوب لا یكفرها الا الله فی طلب العیשה وسئل

ابوهم عن التاجر الصدوق اهلوا حب الیکام المتفرغ للعبادة فقال التاجر الصدوق احب الی لا نه فی جهاد

یانیه الشیطان من طریق الکیل والمیزان ومن قبل الاذن والاعطاء فبیاهده وقال ابو قتادة لرجل لا یزال

طلب معاشک احب الی من امرک فی الریة المسجل لکن لا ینبغی للتاجر ان یشغل معاشه معن معاده فیکون عمره

من تحکمه معاشه کل طلب من ینکون قویته یترکها لیسجد سجدة ینکون برکة ینکون یسجدون کل من ینکون یسجدون کل من ینکون

کسینی حال سبی تاجر کا پو جیانا وده نکو محرب سی یا زحاحد جواب دیا تجر سوا تاجر محرب سی اسکی کوه جہار کا

یاسکین الشیطان ورسو کا آبی بیانه اور ترازو کا دھسی اور سینی کی طرف سے سب سے تاجر کو پھر جہاد کا و اولی قہ فی کس شخص کا

طلب معاشک احب الی من امرک فی الریة المسجل لکن لا ینبغی للتاجر ان یشغل معاشه معن معاده فیکون عمره

من تحکمه معاشه کل طلب من ینکون قویته یترکها لیسجد سجدة ینکون برکة ینکون یسجدون کل من ینکون یسجدون کل من ینکون

کسینی حال سبی تاجر کا پو جیانا وده نکو محرب سی یا زحاحد جواب دیا تجر سوا تاجر محرب سی اسکی کوه جہار کا

یاسکین الشیطان ورسو کا آبی بیانه اور ترازو کا دھسی اور سینی کی طرف سے سب سے تاجر کو پھر جہاد کا و اولی قہ فی کس شخص کا

طلب معاشک احب الی من امرک فی الریة المسجل لکن لا ینبغی للتاجر ان یشغل معاشه معن معاده فیکون عمره

من تحکمه معاشه کل طلب من ینکون قویته یترکها لیسجد سجدة ینکون برکة ینکون یسجدون کل من ینکون یسجدون کل من ینکون

کسینی حال سبی تاجر کا پو جیانا وده نکو محرب سی یا زحاحد جواب دیا تجر سوا تاجر محرب سی اسکی کوه جہار کا

یاسکین الشیطان ورسو کا آبی بیانه اور ترازو کا دھسی اور سینی کی طرف سے سب سے تاجر کو پھر جہاد کا و اولی قہ فی کس شخص کا





یو یا ویومین وکانوا یتقون بذلك ثم یبغی المکسب ان یراعی فی معاملته العدل و یجتنب الظلم لان  
 اکبر ذل یا درود و کام کرتا اور سب اور سب پر کثرتی پر پیشہ و رکوع نام ہی کر اپنی معاملہ میں عدالت برتی اور ظلم ہی بچتا رہی اسنی  
 المعاملة قد یخرج من وجه یحکم الفتی بصحتها و انعقادها لکنها تشتمل علی ظلم یتعرض به العاقل لم یخط  
 کر بعض وقت معاملہ ایسی طور پر بہت جاتی کہ معنی کو کو جائز بنادی اور عقد کو شک کی پر او میں ایسا ظلم ہو جاتی جس ہی اہل معاملہ پر غضب  
 الله تعالی اذ لیس کل شیء مقضی الفساد العقد و المراد من الظلم ما یتضر به الغیر فکل ما یتضر به الغیر  
 انہی آجادی کہ کہ ہر نہی ایسی نہیں ہوتی کہ عقد کو فاسد کر دیا گری اور در اظلم ہی یہہ ہی کہ جس میں غیر کا نقصان ہو جاوی بہر جس میں غیر کا نقصان ہو تا ہو  
 فهو ظلم و اما العدل ان لا یصدر عنه ضرر لکحل و الاضابط فیہ ان لا یجبت لاحد الا ما لیت فی نفسه فکل ما  
 وہی ظلم ہی اور عدل وہ ہی جس میں کسی کا کچھ نقصان نہ ہو اور قاعدہ کلیہ اس میں یہہ ہی کہ ہر ایک کی وہی بات ہستہ کی چاہتی ہی پسند آتی ہی ہر  
 عول به لو کان یشیق علیہ و یشق علی قلبہ ینبغی له ان لا یعامل به غیر بل ینبغی له ان یتصور عندہ ہر  
 معاملہ سپرد دشتار اور او کی دل پر بہاری گذر تا ہو تو چاہی کہ ویسا معاملہ نہیں نکری بلکہ یون لازم ہی کہ اس کی نزدیک اپنا اور پر بار و سپر یکسان ہووی  
 و در ہم غیر ہذا ہوا لاجل و اما التفصیل ففی صرة امور الاول ان لا یفتی علی السلعة فانه ان وصفها  
 یہہ تو قاعدہ بھی اور ہی تفصیل سبکی باتوں میں ہی اول یہہ کہ ہر کی کچھ کی تعریف نکلا کری کہ ہر کی گرا ہی تعریف کی  
 بما لیس فیہ فان لم یقبلہ منه فهو کذب محض وان قبل منه فهو مع کونه کذب باللیل و ظلم و ان وصفها  
 جو اس میں نہیں ہی اگر خریدار غافل ہی پس نہ زاجو ہی اور اگر خریدار غافل ہی تو اب وہ جو کچھ کا جو کچھ اور ظلم ہی اور اگر او کی ایسی تعریف  
 بما فیہ فان علم به المشتري فهو هذیان و تکلم بما لا یعنیہ و یحاسب علیہ لان کل کلمۃ تصدر عن الانسان  
 کی جو او میں ہی یعنی ہی ہر اگر خریدار کو معلوم ہی تو یہہ تعریف ہی ہر کی بات اور کا حساب لیا جاویگی اس کی کہ جرات انسان کی منہ ہی نکلتی ہی  
 فانه یحاسب علیہ بالقولہ تعالی ما یلفظ من قول الا لایہ رقیب عتید و ان لم یعلم به المشتري فاما لیدکر  
 او سپر حاسب ہو نہیو لای اس دلیل نہیں ہوتا ایک بات چہ میں اس باس راہ دیکھتا نیایا اور اگر خریدار کو وصف معلوم ہو جیٹک یہہ کہ کری  
 فلا باس بن کر القدر الموجود فیہ من غیر مبالغۃ و اطناب و یكون قصد صدقہ ان یقر فہ اخر المسلم  
 تو جتنا ہو و تہا ہی میں کچھ نہیں ہی مبالغہ نہی بات نہ بہادی اور اس بیان ہی عرض یہہ ہو کہ برادر مسلمان کو معلوم ہو جاوی تو غیبت ہی خیر ہی  
 فیرغب فیہ و یحصل حاجتہ و لا ینبغی له ان یخلف علیہ البتہ لان کان کاذ با فقد اتی بالیمن الغموس  
 اور او کا کام بن جاوی اور ہر کذب نہیں ہی کہ او سپر قسم کھادی اس کی کہ اگر جو کچھ ہوا تو راستی میں عموں کہائی  
 و ہی من الکبائر التي تذمر لایہر بلا قہر و ان کان صادقا فقد جعل اسم الله تعالی عرضۃ لایمانہ و اساء فیہ  
 و یہیسی کہ گناہ ہی کہ ملک کو ادا نہی ہی اور اگر چاہی تو سنی اسم تعالی کی نام کو اپنی قسم کی کا نشانہ بنایا اور جیٹک  
 لان الدنيا اخس من ان یقتدر و یجہا بل کر اسم الله تعالی من غیر ورق و الثانی ان لا یکتم عیوبہا و خفا یا  
 اس کی کہ دنیا اس مرتبہ ہی کہ ضرورت اسم تعالی کی نام لیکر اوسکو و روق دی جاوی دوسری یہہ ہی کہ نہ اس کی عیوب پوشیدہ کری اور نہ  
 صفاتہا شیئا صلا یجب علیہ ان یظهر جمیع عیوبہا خفیہا و جلیہا لانہ ان اخفی شیئا منها یكون ظاناً  
 ہر کوئی اور بات چہ ہی ہو چہا و بلکہ او سپر واجب ہی کہ او کی تمام عیوب چہی اور ظاہر بیان کردی کیونکہ اگر کوئی عیب او میں ہی چہا و کیا تو ظاہر او میں ہر  
 فانما کالغش حرام و النحر واجب و فہما اظهر احسن و جہی الشرب و اخفی الوجه الاخر یكون غاشا و کذلک  
 خیر خواہ ہو گا اور خیانت کر ہی حرام ہی اور جہی واجب اور اگر تہان کا اچھا بلا دہلا دہی اور دوسرا اچھا چھپا لیری تو خائن ہو تا ہی اور ایسی  
 اذا عرض احسن فردی الخفاء و النعل و امثاله و کذلک اذا عرض المتاع فی موضع مظلم و الحاصل ان الغش  
 اگر موزہ کا اچھا فرد پیش کردی اور جہی کی اچھی پڑائی او مانند اس کی اور ایسی ہی اگر اسباب کو اندہ ہی میں سامتی ہو حاصل یہہ ہی کہ دعا













تھذا فی حق العاقبة فی الدنیا واما الایم فھو حاصل وان قلت المدة وقص حبس غلة الارض لا یتکون تحت الایم  
اور یہ مدت واسطی سترہ میناوی کی ہے اور اگر گناہ وہ ہر صورت ہوتا ہے اگرچہ مدت کمتر ہو اور جس شخص نے اپنی زمین کا غلہ بیچ کر کیا تو فقہائے ہنوز اس میں  
خالص حقہ لم یتعلق به حق العامة لکن لو کان للناس الیہ حاجۃ فالأفضل لہ ان یدبعه ولو امتنع عن  
کہ یہ اور حکم کا غلط ہے جس میں حق عام کا متعلق نہیں ہے لیکن اگر غلام کو اس کی حاجت ہو تو یہ افضل ہے یہی کہ بیچ کر مال اور اگر نہ بیچی  
السیع یکنون مسیتا لیسوء ذنبہ وقلة شفقتہ علی المسلمین واما ما جلبہ من بدل آخر فقیہ اختلافا ولا احتیاط  
تو یہ اگر تاج کی طرح کی قیمت ہر ایک اور مسلمانوں پر شفقت نہیں ہے اور جو غلہ وغیرہ بہرہ ور شہر ہی بلادی سوا میں یا اختلاف فی احتیاط اس میں ہے  
فی بیعہ بسعیر یومہ حتی ینال الثاب الموعود یقر لہ علیہ السلام من جلب طعاما فباعہ بسعیر یومہ فكانما  
کہ اس میں روز کی بہاؤ کسی بیچ کر یا تاکہ وہ ثواب باوی جس کا اس میں بیش بہا وعدہ ہے بطور ہر بچاری اور اس میں روز کی بہاؤ بیچ کر یا تاکہ وہ ثواب باوی  
نضد قیامہ وفي لفظ آخر فكانما اعتق رقبة وقد حکى عن بعض السلف انہ کان بواسطہ فخر سفینۃ حنطۃ  
اوسنی وقام صدقہ کرد یا اس کا ایک اور وقت میں ہی کو لاؤنی غلام آزاد کر دیا کسی بزرگ کی بحاکمیت ہی کہ واسطہ میں تھا اوسنی ایک شے کی بیچ کر یا تاکہ وہ ثواب باوی  
الی البصرۃ وکتب الی وکیلہ بعمھذا الطعام یوم بل یخل البصرۃ ولا توشرة الی خدا فوافق سعة فی السر فقال لہ  
اور گناہ کی شے کو بیچ کر یا تاکہ وہ ثواب باوی اس کے کو لے دو میں بیچتی ہی بیچ کر یا تاکہ وہ ثواب باوی اور گناہ کی شے کو بیچ کر یا تاکہ وہ ثواب باوی  
التجار ان اخرتہ جمعتہ ترجم فیہ اضاعافہ فاخرتہ جمعتہ فزاد مثالہ فکتب الی صاحبہ من لک فکتب الیہ صاحبہ  
کہا اگرچہ ایک آیت شام کو تو کوئی گناہ فائدہ ہو جاوے اور اوسنی جسے تک تہام لیا تو خوب فائدہ ہو اور مال کو اس کی بیچ کر یا تاکہ وہ ثواب باوی فائدہ ہو اور مال کو اس کی بیچ کر یا تاکہ وہ ثواب باوی  
یا ہذا انما کان قل قعنا برہم لیسیر مع سلاطیننا وانک قد خالفت فاذا وصل الیک کتابی ہذا فخذ المال کلہ قصۃ  
ای شخص میں تو تو ہر شے کا فیض ہر شے کی سلامتی کی ہی قناعت کی تھی اور توئی اس کی خلاف کیا اس خط کی پڑھتی ہی وہ سب کا سب بصرہ کو فقرا کو صدقہ دینا  
بہ علی فقراء البصرۃ لعلی الخوص انما الاحکام اس بار اس قد علم من ہذا ان الاحکام لا یخول عن الکراہۃ  
کا حکم کی بحکم احکام کی گناہ ہی نجات ملی برابر برابر اس میں معلوم ہے کہ احکام کو اس میں ضابطہ ہی نہیں ہے  
وان اتسعت الاطعمۃ وکثرت الاوقات واستغنی الناس عنہا ولم یرغبوا فیہا واذلک لان المحتکر یظفر مبادی  
اگرچہ غلام بہت موجود ہو اور گناہ کی شے ہی ملتا ہو اور غلام کو اس کی نہ پروا ہو اور نہ اس میں کچھ رغبت ہو اور یہ اس میں کہ محکم کو حساب غرضانی پر  
الاضرار التي هی ارتفاع الاسعار وانتظار مبادی الاضرار محض کانظار عین لکنہ رونہ ولما حصل ان التجار فی  
نظر ہی ہی کہ وہ گناہ ہونا بہاؤ کی ہے اور حساب غرض پر نگاہ رکھنی ایسی ممنوع ہے جس میں نظر رکھنی میں غرض پر گناہ اس میں کہ ہی حاصل ہے کہ تجارت  
الاطعمۃ ولا قنات لطلب الربح مما لا یستحیل ینبغی لطلب الربح فی شئ اخر وفي حکم الاحکام علی ہذا التفصیل تلقو  
غل وغیرہ قوت کی منفعت کی واسطی اچھی نہیں ہے بلکہ منفعت اور شے میں حاصل ہے اور احکام کی میں داخل ہی اس میں تفصیل پر بڑھ کر  
الجلب وہو یفتحن من بدل الی بدل فانہ اذا قرب الی البلد بکۃ استقبالہ واشترؤہ ثلثہ لتعلق حق  
جا لینا جبکہ اور جب عظیم اور مال کی ذریعہ ہی یعنی رسد ایک شہر ہی اور شہر کی طرف سووہ کہ شہر کی پاس پہنچی تو یہاں ہی بڑھ کر وہاں جا خریدا نہ کو وہی کیے کہ اس کی  
العامة تہ والمتملقی برید لاطالہ حقہم وتضییق الامر علیہم وقد نہی النبی علیہ السلام عن تلقی الجلب وقال لا تلقوا  
غلام کا حق مستحق ہر جاتا ہی اور اگر کسی نے اپنی والا احکام کی کو کو تنگ کیا چاہتا ہی اور یہ ایک بنی علیہ السلام ہی تلقی جلب ہی منع فرمایا ہی رسد کو اس کی بڑھ کر  
الجلب فی حدیث اخر انہ علیہ السلام قال لا تلقوا السلام حتی یجلب الی السوق وهذا لم یلبس السع علی الواردین  
مستغیر ہو اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام ہی فرمایا نہ جاؤ خرید اسباب کو جب تک بازار میں نہ آوری اور یہ حکم جس میں کہ بہاؤ بہرہ والوں کو معلوم ہو  
واما اذا لبس علیہم السع واشتری منهم متاعہم باقل من قیمتہ فیمتدک الکراہۃ ومما کذلک الحرۃ لان ہذا الصنع  
اور اگر کوں کو بہاؤ معلوم ہو اور اس کی متاع اوسنی قیمت کہتا کہ جا خریدی تو اس کی گناہت جمع ہوگی اور حرمت سخت ہو چاہیگی اس میں کہ یہ عمل































او حرق نار بغيره ان يعلم بغيره ان يقر وتولية بلا بيان تجزئ الخبيب حنذا اذ قلنا ان في كل شيء  
 لا يقا بلها شيء من الممن وان تكسر بشره ويطه لا يجوز له ان يبيع في المراجعة وتولية بلا بيان لان صاحب  
 من انك مقلد من شئ بغيره من بوزا او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 مقصود بالانلاف ومن يشتري دلا او دابة واصاب من خلتها شيئا يحجب له ان يبيعها امر اجرة او تولية بلا  
 من مقصود بكونها او من في كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 بيان لان الغلة ليست متولدة من العين بل هي استيفاء منفعة واستيفاء المنفعة لا يمنع بيع المراجعة او التولية  
 اذ بيع في كل اسئلة كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 بخلاف ما لو اشتري شاة واصاب من لبها وصفها فانه اذا باعها امر اجرة او تولية يطرح من ماس المال قدر  
 بخلاف ما لو اشتري شاة واصاب من لبها وصفها فانه اذا باعها امر اجرة او تولية يطرح من ماس المال قدر  
 من اصابعها ولو اشتري جارية او شاة ونحوها فقلت الجارية او الشاة او انما التولية ببيع الاصل مع الزيادة  
 فانه لما بيعت في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 من اجرة او تولية ولو استهلك الزيادة لا يبيع الاصل امر اجرة او تولية حتى يبين ما استهلك منها ولو اشتري  
 بطور ما يحجب التولية في بيع او اشتري بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 في المراجعة والتولية حتى اذا المراد ان يبيع ذلك الشيء امر اجرة او تولية لا يبيعه الا بما بقى من الثمن بعد الحط في صورة  
 بهان نكح كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 الخطا وبما زاد على اصل الثمن او على اصل المبيع في صورة الزيادة ومن اشتري متاعا بالفدر هم نكته وياحه بغيره  
 او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 مائة ولم يبين المشرع ذلك فعلم المشرع فهو مختار ان شاء رده وان شاء قبله بالفدر مائة لان للاجل فيها المبيع  
 ان يزداد في الثمن لاجل الاجل والشبهة في هذا الباب ملحقه بالحقيقة فصار كانه اشتري شيئين وباع احدهما  
 بثلثه من ثمنه جازيا كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 بثلثه من ثمنه جازيا كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة  
 بثلثه من ثمنه جازيا كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة او بغيره من كذا في المراجعة

المجلس الثاني والسبعون في تحريض التاجر على ملازمة الصدق والامانة في جميع اقواله

بمهرين مجلس تاجر كورجيت راني من او برا ختيا ركركي صدق اولامنت كي تام اقوال اورا فعال من  
 وفعاله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التاجر الصدوق الامن مع البنيين والص افضن والشه ع هذا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية براسما اورامنت دار تاجر بنيين اورا صدقون اورا عباد كي براسما  
 الحديث من حسان المصابير رواه ابو سعيد وفيه تحريض للتاجر على ملازمة الصدق والامانة في جميع اقواله  
 حديث مصابيح من حديث ثورثون بين ابو سعيد في رواية براسما تاجر كورجيت راني في سحر اولامنت اختيار كركي بر تمام اقوال

في بيان أي تاجر يحسن في القصة فاجر وأي صادق  
 في بيان أي تاجر يحسن في القصة فاجر وأي صادق  
 في بيان أي تاجر يحسن في القصة فاجر وأي صادق















عدها لا يجوز البيع في جميع الأحوال المفيدة الى التزام وعندها لا يجوز البيع في جميع الأحوال المفيدة الى  
مكروى تو بيع سر سر جازي يهونك بسبب جهالتك جرحك الكروكوي اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
فناوى قاضيان ان الفتوى على قولها تيسير اهل الناس ولو ذكر عددها وقال للمشتري بعت منك هذا  
مذكور به ان يكون امانا في واطى صاحبين في قول برفقوى يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
القطيع على انه مائة شاة او هذا العدل على انه مائة ثوب بكذا ابيع البيع يكون كل من المبيع والتمن معلوما  
كسوء بركل ان يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
بالتمتع فلو كان وجهه المشتري اقل او اكثر لفسد البيع ما فاسده اذا وجد اكثر ولعدم دخول الزوائد  
ليكن اكثر من ثوبين بكم بلانوه بائى تو بيع فاسد بوجاهة كى بخر فساد بيع كذا يادوى كى صورت من الموطى كى كذا فساد عقد كى  
تحت العقد فيجب بده وهو مجهول يكون افراد الشاة او الثوب متفاوتة واما فسادها اذا وجد اقل فلو جرح  
تتى يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
سقوط حصصه الناقص من الثمن عن ذمته وهى مجهولة اذ لا يدري ان الناقص كان جيدا او وسطا او رديا ولو  
مقدار قيمته كمنه فمجهول يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
بين لكل منها ثوبا وقال كل شاة او كل ثوب بكذا ابيع البيع في اقل لكن يكون المشتري مخيرا ان شاء اخذ المثل  
بائع في هريك كاشم بيان كذا بكم بركل ان يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
بحصة من الثمن لكونه معلوما وان شاء تركه ويفسد في الاكثر لجمالة المبيع ومن قال للغير بعت منك كثر  
من يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
الخطاة التى في هذا الانبار ومن هذا الكدس ثم اعطاه حطة من موضع اخر لا يجوز لان ماسك النقود يتعين  
ليكون كذا اس ثوبين يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
بالتعيين فلا يجوز استبداله واقامة الاخر مقامه الا بالفسخ وتكرار العقد ومن باع شيئا وقال للمشتري بعت منك  
معين بوجاهة كى يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
بغير ثمن يكون البيع باطلا لان الثمن اذا نفى ينتفى ركن البيع فلا يكون بيعا ولو باعه وسكت عن ثمنه لا يبطل البيع  
بغير ثمن كى يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
يل يفسد لان مطلق البيع يقتضى المعاوضة واذا سكت عن الثمن يكون غرضه القيمة ويصير كانه باعه  
بكذا فاسد بوجاهة كى يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
بقيمتها وبيع الشيء بقيمتها فاسد لا باطل والحاصل ان البيع اذا لم يكن صحيحا فهو قذر يكون باطلا وقد يكون  
اورش كى يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
فاسد فلا بد من بيان كل منها ليكن الاختراع عنهما فالبيع الباطل لا يصح باصلا ووصفه ولا يفيد المالك اصلا  
فاسد بوجاهة كى يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
ولهذا قيل من غلب على ظنه ان اكثر معاملة اهل السوق على البطلان ليس له ان يشتري منهم شيئا ولا يحل له ما  
اسمى كى يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك  
اشترى منهم والبيع الفاسد ما يصح باصلا ولا بوصفه ويفيد المالك في المبيع بعد قبض المشتري اياه لكن لا على  
حول نهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك بيعك في جازي يهونك اوتى اوتى جرحك في فذلك

















ہما یخل تحت المعیار الشرعی وهو الکیل فی الکیلات والوزن فی الموزونات ویعبر عنہ بالقدرة فعلی هذا فضل  
 ایسی ہون کہ مقدار شرعی کی تکی داخل ہون کہ وہ مکلفین کی کیل کی اور موزونات میں وزن ہے اور ان دونوں کو قدر کہتے ہیں اب اس بیان کی موافق زیادت  
 قضاہ شعیب علی قضاہ ہر لایکون ربو العدم کو نہما من جنس واحد وفضل مذکور علی مذکور کفضل ذراعی  
 دو ہونہ کی ایک ہونہ کیلین پر سود نہ ہو گیا کیونکہ دونوں ایک جنس نہیں ہیں اور زیادت لکرات کی لکرات پر جیسی زیادت دو گز پڑی کی  
 ثوب علی ذرا عمنہ وفضل معد وفضل بیضتین علی بیضۃ لایکون ربو العدم کو نہما من جنس الکیل  
 ایک گز پڑی پر اور زیادت معد کی جیسی زیادت دو انڈون کی ایک انڈی پر سود نہیں ہی کیونکہ یہ دونوں جنس کیل نہیں ہیں  
 اولوزن وفضل حقیق حطة علی حفة فمنها لایکون ربو العدم دخولها تحت المعیار الشرعی لان  
 اولہ جنس مؤلف اور زیادت دومہ کی گہون کی ایک کیلین پر سود نہیں ہی اسلی کہ یہ دونوں قدر شرعی کی تکی داخل نہیں ہی  
 المعبر فی تقدیر الکیلات فی الشرع نصف الصک لہ اودونہ وفضل کر بر وکر کی شعیر علی کر بر وکر  
 ہوا سطحی مع شرع میں تقدیر کیلات میں معتبر آرد صاع ہی اس کی تکی نہیں اور زیادت دو پیمانہ کیلین اور دو پیمانہ جو کی اور ایک پیمانہ کیلین ایک  
 شعیر لایکون ربو لان الاول وان کان فاضلا علی الثاني الا انه غیر خال عن العوض بصتر المجلس علی خلاف  
 جو کی سوز نہیں ہی اسلی کہ اول اگرچہ دوسری سے بڑھتی ہی نیکی بدل ہی خالی نہیں ہی بسبب لگا دینی ایک جنس کی بدلہ خلاف جنس کی  
 المجلس فان المجلس اذا قبل بالمجلس یقابل کل جزء من احوالها کل جزء من الاخر فان وجد فی احوالها فضل یصدر  
 کیونکہ جب ایک جنس اپنی جنس کی ساتھ مقابل ہوتی ہی تو ہر جزء ایک کا دوسری کی ہر جزء کی مقابلہ ہوتا ہی ہر اگر ایک جنس میں زیادت ہوتی ہی تو وہ زیادت  
 ذلك الفضل تاویط لہ لکھ فلیصا لہ اصول الناس عن التوی اوجب الشارح فیہ المماثلة بالقدرة اذا قابل  
 مالک سی مفت جاتی ہی سو گون کا مال تلف ہونی ہی پائی کی کشارع فی اوسمین مائت قدر کی واجب کر دی ہی اور جب ایک جنس خلاف  
 المجلس بغير المجلس لا یصور مقابلۃ جزء بجزء حتی یتحقق التوی لان التوی انما یتحقق عند مقابلۃ المجلس  
 جنس کی مقابلہ ہو ہی تو ہر مقابلہ جزا جزا سے متصور نہیں تاکہ مفت جانا ثابت ہو ہی اسلی نہفت جانا جب ہی ثابت ہوتا ہی کہ جنس کا مقابلہ  
 بالمجلس مع وجود الفضل فی احوالها واما ربو النسبة فشرطہ ان یتكون المجلس والقدرة متحدی فی العوضین  
 جنس ہی ہو اور ایک بڑی ہو اور سود اور مالک سوا سہین بہ شرعی کی دونوں عوض میں جنس یا قدر ایک ہی ہو ہی  
 لان علۃ الربو عند العلماء الخفیۃ الکیل مع الجنس والوزن مع الجنس فاذا وجد الوصفان ای الجنس والمعنی  
 اسلی کہ علت سود کی علما خفیۃ کی نزدیک کیل مع الجنس ہی یا وزن مع الجنس ہی پس جب دونوں وصف یعنی جنس اور ایک ساتھ ملی ہو ہی معنی یعنی کیل  
 المضموم الیہ من الکیل والوزن یحرم الفضل والنساء لوجود العلۃ المحرمۃ لہا واذا عدم ما یحل الفضل والنساء  
 اور وزن موجود ہون تو زیادت اور او دار دو حرام ہونی ہی جن میں اسلی کہ علت دونوں کی حرام کر لینی ہی موجود ہی اور جب بیٹھ نہ وصف نہیں تو زیادت اور او دار  
 لعدم العلۃ المحرمۃ لہما واذا وجد احدهما وعدم الآخر یحل الفضل ویحرم النساء لان جزء العلۃ وان  
 دونوں حال میں نہ کیوں کہ علت دونوں کی حرام کر لینی ہی اور جب ایک نصف ہو اور دوسرا نہ تو زیادت حلال ہی اور او دار حرام اسلی کہ علت باجز اگرچہ  
 کان لا یوجب الحكم لکنہ یورث الشبهة وهي فی باب الربو ملحقۃ بالحقیقة وان کانت ادنی عنہا فلا بد من  
 حکم کو یہ نہیں کیونکہ پڑشہ کو یہ ارکتا ہی اور دو کی باب میں شہد حقیقت کی ساتھ شمار ہوا ہی اگرچہ شہد حقیقت سی کم رتبہ ہی پس  
 اعتبار الطرفين فی النسبة احد البالدین معدوم وبيع المعدوم لا یجوز فیصیر هذا المعنی من مخرج التناك  
 اعتبار دونوں طرف کا ضروری سواد ہرین احد البالدین معدوم ہوتا ہی اور بیع معدوم کی جائز نہیں ہی بہرہ ہی بات شہد کو ہی کر دیتی ہی  
 الشبهة وفی غیر النسبة هذه الشبهة لا تغیر لکنہا ادنی من الحقیقة والحاصل ان حرمة الفضل بوجہ التوی  
 ایدہون اور او دار کی اس شہد کا کچھ اعتبار نہیں ہی کیونکہ شہد حقیقت کی سامنی ہی حقیقت ہوتا ہی خاص یہی کہ حرمت زیادت کی دونوں وصف کی ہونی ہی











الى سنة او اكثر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من استلف شيئا فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم  
 ليقرب من الله صلى الله عليه وسلم في زمانه جو شخص بهی کسی شیئی بکری الواجب که بهی کیل معلوم ووزن معلوم من حدت معلوم نک  
 الى اجل معلوم فانه عليه الصلوة والسلام امرهم ان يبيعوا قدر الكيل بالكيل وقدر الوزن بالوزن  
 کری پس بی مقدار معلوم فی آنکه فردایا کیل کی مقدار کیل بی کول لیا کری اور وزن کی مقدار وزن بی کول لیا کری  
 اذا اشترى ثوبا منها بطريق السلف وهو يفتحين وان كان له معنيان أحدهما القرض والآخر السلم  
 جب ان دو طرفوں کی کسی چیز میں بہی دہیں اور سلف کی معنی اولو زری اگرچہ دو ہیں ایک قرض اور دوسری بیع سلم  
 الا ان المراد به ههنا السلم الذي هو نوع من البيع ويكون البيع فيه دين على البائع ويسمى البيع مسلفا فيه  
 ہر بیان مراد سلم ہی کی کوہ ایک قسم کی بیع ہی اور اس میں بیع بائع کی ذمہ پر دین ہوا کرتا ہی اور بیع کو سلم فیہ کہتی ہیں  
 والبائع مسلفا اليه والتمس من المال والمشتري سرب السلم ويجوز في كل ما يعلم قدره ووصفه كالمكيل  
 اور بائع کو سلم الیہ اور شئ کو اس مال اور شتری کو سرب السلم اور ہر کیسے میں جسکی مقدار اور وصف معلوم ہو سکے اور جائز ہی جیسے کربل  
 والوزنات والمزدورات والعددان المتقاربات التي لا يتفاوت احادها تفاوتا فاحشا كالجنز والبيض فان  
 او زونی اور گزنت اور گزنت کی جواکے ہی ہوں اور او کی احاد میں فرق ظاہر نہوتا ہو جیسے جوز اور انڈی کیونکہ  
 الكبير والصغير منها سواء لا صطلاح الناس على هذا المتفاوت فيها اذ لا يعلم جزئ بفلسل واخر بفلسلین و  
 انہیں بڑا اور چھوٹا برابر ہوتا ہی سلمی کی کس تفاوت کی چھوٹی کی پر سب لوگ متفق ہیں نہ نہیں کیا کیسے کیوں اور دوسرا اور دوسری کو اور  
 كذلك البيض بخلاف الخبز والرم فان احادها متفاوتة تفاوتا فاحشا وتفاوت احادها في المالبية  
 ایسی ہی انڈی بخلاف خربزہ اور انار کی بیشک انکی احاد میں ظاہر فرق ہوتا ہی اور انکی احاد کی مالیت مختلف ہوتی ہی  
 يعرف كل واحد من العددي المتفاوت لامن العدد المتقارب لان الضابط في معرفتهما تفاوت احادها والمالبية  
 معلوم ہوتا ہی کہ ہر عددی متفاوت ہیں عددی متقارب نہیں ہیں کیونکہ انکی بیان کا یہی ہی قاعدہ ہی کہ انکی احاد مالیت میں الگ الگ ہوں  
 وهذا هو المرئى عن اني يوسف زبودة ما روى عن ابي حنيفة ان السلم لا يجوز في بيع النعامة لتفاوت احادها  
 یہ تقریر امام ابو یوسف سے ہوتی ہی اور انکی تائید ہی جو کہ روایت امام ابو حنیفہ ہی کہ بیع سلم شتر مرغ کی انہوں میں جائز نہیں ہی او کی احاد مالیت میں  
 في المالبية ثم انه في المعدودات المتقاربة كما يجوز عدد لا يجوز كذا لان المقدار يعرف بالعدد تامة وبالكيل اخرى  
 مختلف ہوتی ہیں بیع سلم معدودات متقاربہ میں جیسے گزنت کی گزنت کی جائز ہی کیل ہی جائز ہی سلمی کہ مقدار کیسے گزنت ہی معلوم ہوتی ہی اور کیسے کیل ہی  
 ولا يجوز في كل ما لا يعلم قدره ووصفه كالحيوانات واطرافها ولحومها وجلودها وكان لا يجوز فيما لا يوجد من  
 اور جسکی مقدار اور وصف معلوم نہ ہو تی اور میں سلم جائز نہیں ہی جیسے حیوانات اور انکی اطراف اور گوشت اور چڑھی اور ایسی ہی اس شئ میں جو حق کی وقت ہی  
 حين العقد الى حلول الاجل بان ينقطع عند العقد وعند حلول الاجل او قبلها بئذ وحده لا لقطاعه ان لا يوجد  
 آخر مدت مقرری تک موجود نہ ہی جائز نہیں ایسا کہ یہ حق کی وقت نہ ہو یا مدت گذری پر یا قری ہی یا ان دونوں کی بیچ میں ہو جسکی اور لقطاع کی حد یہ ہے کہ بازار میں چارہ  
 في السوق الذي يباع فيه ولا خبرة بوجوه في البروت لعمد امكن تحصيله بالاكتساب وتسليمه الى صاحبه وكذا  
 شئ کہتی ہی نہ ہی اور گہر دن میں اگر ہودی تو اسکا اعتنا نہیں ہی کیونکہ ممکن نہیں کہ کسی کو سلمی حید اگر کہ سلم کی حوالہ کر دے اور ایسی ہی  
 لا يجوز في طعام قرية بعينها وثمرة نخلة بعينها لاحتمال الانقطاع بعروض الا انه فينتفي القدرة على التسليم وكذا  
 کسی خاص چھوٹی علاقہ میں اور کسی خاص درخت کی پہل میں جائز نہیں ہی شاید کہ وہ کسی آفتسی فنا ہو جاوی بہر کسی دی سیکھا اور ایسی ہی  
 لا يجوز بمكيل رجل بعينه او ذراع رجل بعينه اذ لا يتشكك في ان التسليم يتاخر فيه فيمتثل ان يضيغ لك  
 ایک شخص خاص کی پیمانہ کسی کسی شخص کی گزنت جائز نہیں ہی اگر انکی مقدار معلوم نہ ہو کہ کد صورت میں تسلیم کو کر دے کی گزنت میں شاید کہ وہ پیمانہ













وقت يحل السؤال فقال بعضهم من وجد خذ اليوم وعشاء ليلة لا يحل له السؤال وقال بعضهم من قدر  
 وقت حال هو ما يجزئ من حكي पास ایک دن رات کا کہنا ہو جی اور سوال کیا حال میں ہی اور بعضی کہتے ہیں جو شخص کا مسئلہ ہو اور کو  
 علی الکسب لیس لہ ان ہمال الا فی استغراق و اوقاتہ لطلب العلم قال بعضهم ہمیں اپنا وضع المقدار میں ہی نستدرک  
 سوال کرنا نہ چاہی اگر وقت کہ اور کسا سارا وقت علم کی تحصیل میں مشغول ہو اور بعضی کہتے ہیں جو شخص خیر نہیں کہ اندازہ نہ کرے اور میں بلکہ اس کا علم  
 ذلك بالتوقيف قد ورد في الحديث انه عليه السلام قال استغنوا بقاء الله تعالى قالوا واهو يا رسول الله  
 نقل بر موقوف ہی ہو ایک حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا غنی رہو اس کی غنا سی صحابی ہو چلا کہ یہی ہمارا سوال ہے  
 قال خذ اليوم وعشاء ليلة وفي حديث اخر انه عليه الصلوة والسلام قال من سئل وله خمسون درهما  
 فرما یا کما تصحب کا اور کہا نہ رات کا اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا جو شخص نامی اور اس کی پاس و پاس درہم  
 او جدر لها من لادھن فقد سئل العاقبة لفظ اخر اربعين درهما فمهما اختلفت المراتب في التقدير مات يلزم  
 بآثارها و مال صرفی کا ہو تو اس کا سوال حاجت کا ہی اور ایک حدیث میں چالیس درہم آتی ہیں اور جب نقد رات کی روایتیں مختلف ہوتی تو لازم ہی  
 ان تحمل على احوال مختلفة فذا يحتاج اليه السائل في الحال من طعام يديه وليلت له ولباس يلبسه وواوي يسكنه  
 کا اختلاف احوال پر قیاس کیا جائے ہیں جس پر کسا سائل کی الحال حاجت ہو ہی مثلاً دن اور رات کی کیا کیا اور کپڑی کی کیا اور رہی کی کیا اور رہی کی کیا  
 فلا شك فيه واما سواله للمستقبل فله فيه ثلث درجات احدى ما يحتاج اليه غذا والثانية ما يحتاج اليه  
 تو اس کی وجہ میں کچھ شک نہیں ہی اور سوال کرنا آئندہ کی ہی اس میں ساکن تین درجہ پر ہوتا ہی ایک ہے جیسے یہی کہ اگر کسی دن اور کجا حاجت نہ ہو ہی اور دوسرے کہ  
 بعد اربعين يوما وخمسين يوما والثالثة ما يحتاج اليه في السنة فقط ان من معه ما يكفيه ولعل اليه سنة  
 بعد چالیس یا پچاس دن کی اور کسا محتاج ہو ہی تیسرے کہ سال بہر میں محتاج ہو سو ہو کہ تین ہی کہ جس کی پاس آنا کچھ ہو کہ اور کسا اور کسا عیال کا سوال بہر  
 فسواله حرام لان ذلك غاية الغناء فان كان يحتاج اليه قبل السنة لكن بقدر على السؤال في ذلك الوقت ولا  
 کفایت کر ہی تو اس کو لگنا حرام ہی کیونکہ یہ ہر گاہی غنا ہی ہر گاہ سال تمام ہو ہی سہی حاجت نہ ہو ہی لیکن اور وقت حاجت ہی ہی سوال کر سکتا ہی  
 يفوت فرصة السؤال لا يحل له السؤال لانه مستغن عن السؤال في الحال وربما لا يعيش الى الغد فيكون قد  
 فرصت سوال کی انتہی میں جاتی تو اس کو سوال کرنا حال میں کیونکہ بالفضل سوال کی حاجت نہیں ہی اور بعضی وقت اگر اور کسا جیت نہیں رہتا  
 سئل ما لا يحتاج اليه اذ وجد عنده ما يكفيه من غذاء يومه وليلت له وان كان يفوته فرصة السؤال ولا  
 تو اس کو مضاعف سوال کیا اس کی کو پاس آنا تھا جو جمع اور شام کی کہانی کو کفایت کر ہی اور اگر اس حال ہی کہ فرصت انتہی جاتی ہی  
 يجد من يعطيه لو اخرت السؤال يبطل له السؤال لان البقاء الى السنة غير بعيد وهو بنا خير السؤال يحتاج ان  
 اگر سوال ہی ہی ہر گاہ میں تو دینی والا نہیں تو اس سوال کرنا مباح ہی کیونکہ برس بہر جینا کچھ بعید نہیں ہی اور سوال ہی ہی ہر گاہ میں خوف ہی ہی  
 يبقى مضطرا عاجزا يغنيه والمدة التي يحتاج فيها الى السؤال لا يقبل الضبط وهو منوط باجتهاده ونظرة  
 کہ مباد عاجز لا چارہ جا ہی اور مقرر کا اس مدت کا جس میں حاجت سوال کی ہڑ جا ہی قابل ضبط کی نہیں ہی وہ صرف کی قیاس ہو جی ہی  
 النفسه فيستفتي قلبه ويعمل به ولا يصحى الى تخفيف الشيطان لانه يعد الفقر ويامر بالفحشاء التي ايجبت الضرورة  
 اور حال کی خبر خواہی ہی پر تو ہی سو بہر شخص اپنی دل ہی فدی ہو ہی اور اوپر عمل کر ہی اور شیطان کی ڈر ہی پر کان نہ دہری وہ تو فقر کا وعدہ اور فحشاء کا امر کیا کر ہی  
 فان من عجز عن الكسب وان شدد جوعه وخاف على نفسه يلزمه السؤال لان السؤال نوع اكتساب لما روى انه  
 بیشک جو شخص کسی سہ لا چارہ ہو کہ اس کی کو اس کا خوف ہو تو اس کو سوال کرنا چاہی کیونکہ سوال ہی ایک طرح کا ہی ہی سہی کہ روایت ہی کہ نبی  
 عليه الصلوة والسلام قال السؤال اخر الكسب فان ترك السؤال في تلك الحالة حتى مات ياثم لانه اتقى نفسه  
 علیہ السلام فرمایا ہی کہ سوال لا چارہ کی کو کسی ہی ہر گاہ سچا حالت میں سوال نہ کیا آخر مریا تو کچھ چارہ ہو کہ کیونکہ کچھ جان کو لو کہ کیا

اور سوال ہی ہی ہر گاہ میں تو دینی والا نہیں تو اس سوال کرنا مباح ہی کیونکہ برس بہر جینا کچھ بعید نہیں ہی اور سوال ہی ہی ہر گاہ میں خوف ہی ہی











والمجلس السادس من المساجد... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)

المراد

المراد... (vertical text on the left margin)

عجوه اذ قد راعى اعطائه شيئا لا يستحقه... (faded text)









[illegible]



تحتان الطمان مشغولاً قلیلاً فی حق المسکین بیده صنفه اکلہ او اکتلتین رقی الفتاوی بجل لا ینفق علی عبیدہ  
 کہانی را بہت ہوں اور کہنا نامہ پورا ہو گا تو کسی ایسے پر دھنیں سی ایک اور دو تین رکھ دی اور فتاوی میں ہی کہ ایک شخص غلام کا خرچ نہیں اوشان  
 ان کان العبد قاصدا علی الکسب لا یأکل من مال مولاه بلا رضاه وان لم یکن قادرا علی الکسب او وضعہ  
 اگر وہ غلام کا مسکین ہی تو ہو گی کہ مال میں ہی اس کی بی رضا نہ کیا وی اور اگر کا نہیں سکتا یا سولی کا نہیں  
 مولاه عن الکسب یجوز لہ ان یأکل من مال مولاه بلا رضاه ولا لہ ما کُل مطلقا روی عن ام سلمہ رض  
 دینا تو سب حاجت ہی کہ مولی کی مال میں ہی بلا اجازت کھالی اور لوٹ ہی بہ حال کہا یا کری ام سلمہ سے روایت ہی  
 انہ علیہ السلام کان یقول فی فرضہ الصلوۃ وما ملکت ایمانک فانه علیہ السلام قرن المالیک بالصلو  
 کہ نبی علیہ السلام عرض کی حالت میں قرآن کی تھی نماز کی اور غلام کی حفاظت کرو بیشک نبی علیہ السلام کی مالیک کو نماز کی ساتھ تاکہ  
 وافر یحفظکم کہ امر یحفظہا لعلہ ان القیام بمقدار حاجتہم من الطعام واللباس وتعلیم الدین واجب  
 انکی حفاظت کا حکم دیا ہے غلام کی حفاظت کا تاکہ معلوم ہو کہ مالیک کی خدمت بقدر حاجت کہا ہی پہنچے اور دین سیکھنے کی مالکوں کی ذمہ  
 حل من یکملکم علی الصلوۃ علیہم فان المسلمہا یحیی علیہ نفقۃ عبیدہ واما نہ قتلہا لیکفہم کن لک  
 ایسے واجب ہی جیسی اوپر مذکور واجب ہی بیشک مسلمان پر جیسی خرچ غلاموں کا بقدر کفایت واجب ہی  
 یجب علیہ ان یعلمہم ما فرض اللہ تعالی علیہم وما نفہم عنہ فان هذا امر قد اهل لکثر العلماء فی ہذا  
 اوپر بہ واجب ہی کہ مسکین ادا اللہ تعالی کی کیا کیا اوپر فرض کیا ہی اور کیا کیا منع کیا ہی بیشک یہ ایسا کام ہی کہ اس زمانہ میں اکثر علماء کی چہرہ زبانی  
 الزمان فضلا عن العوام فان العبد والاماء فی هذا الزمان لا یقصدون بالتعلیم اصلا بل انما یقصدون  
 عوام کو کیا روٹیں بیشک غلام لوٹن یا اس زمانہ میں دین سیکھنے کا ارادہ ہرگز نہیں کرتی بلکہ محض مقاصد  
 لقضاء الما مربب الذیوبۃ فقط کانہم عندہ ولا کم حیوان بھمی لا تکلیف علیہم فان کثیرا من بدعی  
 دنیوی کی کچھ ارادہ نہیں کرتے گو وہ باطنی مالکوں کی پاس میں نہ کریں اور کئی ذمہ احکام شرعی نہیں من بیشک اس زمانہ میں اکثر شخص جو اسلام  
 الاسلام فی ہذا الزمان یکون عندہ عبید واما نہ فلا یامہم بواجب ولا یفہم عن حرام بل یکون العبد  
 دعوی کرتی ہیں اور کئی غلام لوٹن یا اس پر اور کو کسی وجہ کا حکم کرتی ہیں اور نہ حرام ہی روکتی ہیں بلکہ غلام لوٹن کو  
 الجارۃ فی ملکہ عدۃ سنین لا یصلیان الصلوۃ المفروضۃ ویرتکبان اصولا کثیرۃ من المناہی والمنکرات  
 اور کئی کہیں لکھی برس گذر جاتی ہیں کہ فرض نماز نہیں پڑھتی اور بہ منہی اعمال منہی اور منکرات کئی جاتی  
 وهو یربھا ویغافل عنہا ویظن ان الشہا علیہا لا علیہ ولا یعلم ذلك المسکین انه مؤخذ بما صدر عنہما  
 یوسوسین دیکھا کرتی ہیں اور کچھ نہیں سمجھتی اس خیال میں ہیں کہ ادا کئے گئے اوپر ہی مجھ نہیں ہی اوپر چار کو یہ خبر نہیں کہ جو کئے اوس کی ہو گا تو پکارا جاوے گا  
 ومسئول عنہ ومعاقب علیہ یوم القیمۃ لما روی عن عمر بن الخطاب انه علیہ السلام قال کلکم مراع  
 اور اسی پوچھ ہو گی اور قیامت کی دن اوپر عذاب ہو گا کیونکہ عمر بن الخطاب ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فرمایا تم سب مسکینان ہو  
 وکلکم مسئول عن رعیۃ فاذا علم الانسان ان یسئل عن عبیدہ واما نہ یوم القیمۃ لا یرتکبکم کا لہایم  
 اور کھانا ہی کی سب ہی پوچھ ہو گی جب آدمی کو یہ معلوم ہو کہ قیامت کو غلام لوٹن کی مجھی پوچھ ہو گی تو انکو شتر کی مہار  
 المرسلۃ بلا ضابطہ دینی ولا من اجر شرعی ہاں استدھم ہر عام الشرعیہ و یقیدہم بالاحکام الدینیۃ ویصونہم  
 فی ضابطہ دینی اور بغیر زاجر شرعی کی کیوں چھڑی بلکہ انکو شتر بیوت کی سی میں باندی اور احکام دینی میں مجھیری اور عذاب اخروی کی  
 عن موجبات العقوبات الاخریۃ اذ قال اللہ تعالی یا ایہا الذین امنوا قوا انفسکم واهلیکم نامرافا لہ  
 اسباب سبب ہی بجاوی اے ایمان والو بجاؤ اپنی جان کو لوٹن کی ہر والوں کو اس کی سبب لفظ لہ

وان كان الاصل فيه ان يطبق على القرابة لكن يطبق على الاجماع ايضا ولا بعد ان يكون...

للعنف لعمومه فكل هذا يجب على المؤمن ان يعلم عبده واما بعد من احكام الاسلام...

ثم يامرهم باده الفرائض والواجبات وينهاهم عن ارتكاب المعاصي والمحرمات...

يفظ الكلام عليهم فان ابوا يضربهم فليس لميلد خل منهم طريق الصلاح بعد ذلك...

في ملكه يجب عليه حفظه ثم قال قاضيان في فتاونه من رجل له عبده...

محمد يجب على المولى ان يوضيه لانه مادام في ملكه كان عليه تعاهده...

ان جازله ان يضرب عبده اذا اتى بما لا يوجب الحد لكن اذا اتى بما يوجب الحد...

الحمد لا باذن الحاكم بعد المرافعة اليه وبشره عنده فاذا اقام عليه الحد...

لما روي عن ابي هريرة رضى الله عنه قال اخذت امة احدهم فتبين زناها...

شرفت فيلجها باحد ولا يضرب عليها ثم ان شرفت الثالثة فليعها ولوجب...

اشعار بان حدها منكوحه كانت او غيرها المجلد لانه نصف جلد الحر...

المجلد لا ابرحم لانه لا يصف واستدل الشافعي بهذا الحديث على ان المولى...

الحنفين ليس له ذلك الا باذن الامام لقوله عليه السلام اربع الى الولاية...

وهو اذا اطلق ينضخ الى من له ولاية صامة وهو السلطان او نائبه...

عليها بعد الامر بجلدها فلان عقوبة الزنا قبل ان يشرع المجلد كان التشديب...

او يكره في قولنا ان قومه حاكم مراد هو تاجي بحكمته عام هو...

او يكره في قولنا ان قومه حاكم مراد هو تاجي بحكمته عام هو...

فیکون معنى الحديث لا يقتصر على تغييرها بل يقع عليها الحد قبل معناه لا شيب عليها بعد اقامه الحد  
 تو معنى حديث کی یہ ہر جی کہ سرزنش پر گفتار کریں بلکہ اس پر حد جاری کی جاوے اور بعضی کہتی ہیں کہ کسی مدعی یہ نہیں کہ جب حد جاری ہو چکی تو اس سرزنش نہیں ہی  
 علیہا واما امر ببيعها في الثالثة فليتاقيه من ترك الخاططة مع الفساق واهل المعاصي فان قيل كيف بكرة  
 اور اس کا حکم یہ کیا تبصری دفعہ میں بھی ہی کہ اس میں وقتاً کو اور فحار کا ملاپ اور صحبت چھوڑنی ہی بہر اگر کوئی اعتراض کری یہ کہ یہ کہتی ہی  
 شيئا لنفسه وبرتضيه لآخيه المسلم انه عليه السلام قال لا يؤمن احدكم حتى يحب لآخيه ما يحب  
 کہ ایک شے کو اپنی ہی اور بھی اور یہاں مسلمان کی اپنی پسند کری؛ اور جو دیکھتی علیہ السلام فی فرمایا ہی مؤمن ہو گا کوئی تم میں ہی جب تک کہ پسند نہ کری واسطی بہا ہی  
 لنفسه فالجواب انما يعيها على قصدان تستعف عند مشيها باضبطها او بالاحسان اليها والتوضعة عليها  
 مسلمان کی خود نہ کرے اپنی ہی اور اس کا جواب یہ کہ اس میں شے ہی بھی کہ مشترک کی ہوس جا کر ایک ضبط یا احسان کرے ہی اور فرخی برقی سی عقیدہ ہو جاوے  
 وذكر في نصاب الاحتساب ان من اعتاد ان يشتم بما يكره كل يوم وكل ساعة لا يقبل شهادته وان كان  
 اور نصاب الاحتساب میں مذکور ہی کہ یہ عادت پر جاوے کہ ضرور ان کو ہر روز اور ہر وقت گالیوں دیا کری تو اس کی کوہی مرود ہی اور اگر کسی بھی کالی دیتا ہو  
 احيا نا قبل ان لم يكن قد فاء وان كان قد فاء يسقط العدالة ويوجب الجلد لكن لا يضرب في الدنيا لان الملو  
 تو گویا اس صورت میں قبل ہو کہ وہ گالی دے تو اگر قذف ہو تو حائل نہیں رہتا اور وہ مارنے کی آئی نہیں لیکن دنیا میں نہیں اس میں کوئی ہے  
 لا يعاقب في الدنيا بسبب عبده بل يضرب في الآخرة لما روى عن أبي هريرة انه عليه السلام قال من قذف  
 دنیا میں غلام کی جہت سی عقاب نہیں ہوتا بلکہ لغت میں بھی کہ کوہی ہر روز ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جو شخص اپنی غلام کو  
 ملوكه وهو يرى ما قال جلد يوم القيمة الا ان يكون كما قال وذكر الفقيه ابو الليث في التنبية عن عامر الشعبي  
 کہ ایک دن اس وقت وہ تو گالی دے کہ یہ قیامت کی دن وہ لگیں ان اگر کوئی کہی کی موافق ہو تو غیر اور فقہ ابو الیث تبصرہ میں عامر شعبی ہی روایت کرتا ہی  
 انه قال استسقى رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل بيت فدعت المرأة خادمتها فابطات  
 کہ ایک شخص فی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہی ایک اہل بیت سی باقی مانگا سوئی کی کہانی فی کوئی کو لایا اس میں دیکھ  
 فقد فاء فقال ذلك الرجل اما انك تستحدين لها يوم القيمة وتقفين امر بعة انما كما قلت فاعتقها  
 پہر ہی ہی تو کو گالی دے کہ یہ اس شخص ہی ہی ہی کہ قیامت کی دن تبصرہ لگی  
 قال عسى ان يكفر هذا عندك هذا الحديث وان دل على ان قد فاه المملوك بوجوب الحد لكن لا  
 اور شخص کہ امیر ہی کہ تبصرہ اس حد ہی اس حد سے اگرچہ معلوم ہوتا ہی کہ غلام کو گالی دے ہی حد لازم آتی ہی لیکن حد  
 بوجبه لعدم الاصل فيه لان شرط الاصلان في حد القذف خمسة الحرية والاسلام والعقل و  
 واجب نہیں ہو تو اس میں کہ محسن نہیں ہی ہی کہ حد قذف میں اصلان کی شرطیں یا چھ ہیں ازادگی اور اسلام اور عقل اور  
 البلوغ والعفة عن الزنا فمن لم يوجد فيه واحد من هذه الشروط الخمسة لا يكون محصنا فيقتد فيه  
 بلوغ اگر کہ ہوتا تا سنی یہ حصین میں ہی ہی شرطوں میں ہی کوئی ہی ایک ہی موجود ہوگی تو وہ محسن نہیں ہو گا ایسی کی حد فی حد نہیں ہی ہی  
 لا يوجب الحد بل يوجب التعزير البالغ غايته وهو تسعة وثلاثون سوطا عندا يجنبه محمد بن يوسف في  
 بلکہ تیس ہی ہی تعزیر آتی ہی اور وہ نزدیک لایم ابو حنیفہ کی تالیس دہ ہیں اور امام ابو یوسف کی نزدیک ایک  
 برؤية خمسة وخمسون وفي رواية تسعة وسبعون فان لم يضرب في الدنيا يضرب في الآخرة بسياط  
 روایت میں پچھون دہ ہیں اور ایک روایت میں تالیس دہ ہیں سو دنیا میں اگر نہ لگیں تو آخرت میں سب کی سامتی میں دہ لگیں کی  
 من الناس على ترك الشهادة ومن يوجب فيه هذه الشروط الخمسة كلها يكون محصنا ويوجب في حد الحد  
 اور میں یہ پانچ شرطیں تمام موجود ہوں تو وہ محسن ہی ہوگی تو قذف ہی حد لازم آتی ہی

وهو ثمانون سوطا للعر ونصف العبد مع عدم قبول شهادتهما ولو بعد التوبة لقوله تعالى ولئن بين برهني  
 يعني اسي وده انذاك في الموضع الذي غلام في كل واحد منهما في مقولته  
 لغيره في كل واحد منهما في مقولته  
 المحصنة ثم لم يأتوا بأربعة شهاداء فاجلدهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً وذلك هم  
 قبيح والويلك من يجره في غير ما شاهد ثم وادوا في كل واحد منهما في مقولته  
 الفسق في الا الذين تابوا من بعد ذلك واصبحوا فانهم قد بين في هذه الآية ان الذين يرمون المحصنة  
 في حكم مكرهم في توبتهم في كل واحد منهما في مقولته  
 بالزنا ثم لم يأتوا بأربعة شهاداء فينتج عليهم تلك الأحكام وجوب جلدهم وفساد شهادتهم وكونهم فاسقين الا  
 بهم من لا في توبتهم في كل واحد منهما في مقولته  
 انهم ان تابوا وقرأوا بالكتاب لم يدر في القتل وفي استحقاقها واصبحوا فاسقين من كسر العرض وهتك السر  
 انهم ان تابوا وقرأوا بالكتاب لم يدر في القتل وفي استحقاقها واصبحوا فاسقين من كسر العرض وهتك السر  
 برتفع عنهم الفسق بالاستثناء الواقع في الآية ولا يرتفع عنهم الجلد ولا مرد الشهادة عند العلماء الحنفية ولكل ما  
 توضع في ذلك من غير ما شاهد ثم وادوا في كل واحد منهما في مقولته  
 ان في الآية تصريحاً بتركيب الاحكام الثلاثة عليهم بغير العجز عن اقامة البينة بلا اشتراط الكذب في الحقيقة  
 كآية من صافيتهم من عدم مرتبة كرمهم في كل واحد منهما في مقولته  
 ونفس الامر ان القذف خبر يحتمل الصدق والكذب لانهم يهتكوا ستر العفة بلا فائدة بحيث عجزوا عن اقامتها  
 جهلهم في الاستدلال فكيف خبر في احتمال صدق او كذب دون ما يثبت في كل واحد منهما في مقولته  
 كانوا فاسقين مستحقين للعقوبة التي هي الجلد ومرد الشهادة وان كانوا صادقين في نفس الامر فقال الله تعالى  
 فاسق هو كل من ارتكب من هذه المصائب ما يوجب له هذه العقوبة  
 لو اجاءوا عليه بأربعة شهاداء فاذلهم ياتوا بالشهاداء فاولئك عند الله هم الكاذبون فقل من هذا ان ما لا حجة  
 عليه فهو في حكمه تعالى كذب وذلك مرتبة عليه الحد لعدم الفائدة في الاخبار به من الحسبة  
 وذلك من جهة من جهلهم في الاستدلال فكيف خبر في احتمال صدق او كذب دون ما يثبت في كل واحد منهما في مقولته  
 والزجر والسياسة بل هو محرم هتك السر وكسر العرض وهذا اذا كانوا صادقين فكيف اذا كانوا  
 كاذبين وهم يحسبون هيناً وهو عند الله عظيم وهم في الآخرة ذاب اليم نعم من رأى رجلاً يذني  
 بجهلهم في الاستدلال فكيف خبر في احتمال صدق او كذب دون ما يثبت في كل واحد منهما في مقولته  
 يحل له ان يقتله وانما لا يقتله لانه لا يضره قتله لانه يذني في المجلس السابع والسبعون  
 في بيان حرمة اللواط وعقوباتها وغيرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخفى ما  
 اخاف على امتي عمل قوم لوط هذا الحديث من حسان المصابيح مراده جابره في تنبيه عظم على كل علم  
 انهم استحقوا القتل في كل واحد منهما في مقولته











**فقيام الرجال فكيف فقيام المرددين لا يجوز النظر إليهم على ما ذكر في التواضع ان الغلام اذا كان صبيحاً لا يجوز**

النظر اليه لما رى انه عليه السلام قال واياكم ومجلسه اولاد لا اغنياء فان لهم صورة العورة وقتنتهم اشد من  
 كبريكم روايت هي كبري عليه السلام في فرماي اولاد اغنياء في مجلسي سمي

فتنة النساء وذكرك في ملتقى الناصري ان الغلام اذ بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيا فحكم الرجال وان كان  
فتنة يسمى بترتمی اور ملتقى ناصری میں مذکور ہے کہ اگر گامبر دون کی حکمرانی اور خوب صورت تہذیبی قواعد کا حکم مردوں کا سامانی اور اگر

صبيها فحكمه حكم النساء وهو علة من قرن <sup>الذي</sup> لا يجل النظر اليه عن شهوة واما السلام والنظر لاجل شهوة  
 خوب صورت بدوي از او يك كاهن عريان كاساي اوده عورت بي سرسي پاكوت نظر شهوت او كوكو كهنا احوال نسو او اسلام كرفي او بي شهوت و كينين بين

فلما بس به ولهم الميعر بالنفاق قد جاء في الاخبار ان عبد الله بن عمر كان جالسا في باب له مع بعض اصحابه

فراى غلاما صبيحا قد قبل من السكة فقام ودخل داره فلما قالوا ذهب خبر من الدار فقتل له هذا من عندك

يا ابا عبد الرحمن انا سمعت شيخنا من رسول الله عليه الصلوة والسلام فقال سمعت رسول الله عليه السلام يقول انظر

اليهم حرام والكلام معهم حرام ومحال الستم حرام وقال القاضي سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع

[illegible]

خو بصورت ونگی ساهت، باره شیطان ہو تی این اور محمد بن الحسن فرمودستی امام ابو حنیفہ باوجود کمال تقویٰ کی اور کونکے پشت پشما یا کر تی ہی یا مسجد کی منور  
حتیٰ لایقم علیہ بصره مخا واة خیانة العین مع کمال تقواه وقال سفیان یکن فی هذه الامه ثلاث فاصناف من

تاکہ اس پر نگاہ پڑی مہادیگ ان کے ہی خیانت ہوئی اور سینا کا قول ہی کہ اس امت میں تین قسم کی لوہی ہوگی

ایک قسم بانیفی والی نظر اور ایک قسم دست بوسی کیوالی اور ایک قسم عمل کرینالی اور کون میں بہت عورتوں کا ہر فتنہ جاسی لڑکی کو گھیرا دے عورت پر  
مر قہ فیکن استباحۃ بالانکاح والنظر علی وجه الصبی یورث الحلی فلا یکمن استباحۃ اللواطۃ بوجہ من الوجہ

[illegible]

نصّال وخصما فہم الامۃ ابن الخالطۃ مشاھا کھسا بن الاوحہ رحمۃ ان فجار الفسقۃ سمنہ بن جین

اور لہذا ایسا ہوتا ہے جیسی میان بی بی بین بیان تک کہ فاسق پر کار کو ختم کروں مگر بہت پرین

[illegible]



وروي ايضا انه عليه السلام قال لو غسل الوطى بالبحر لم ينجس له حتى يوم القيامة لا ينجس الوطى في الفساق

المصنف عن سفيان ان الواطى لا يكون في الجنة لان الله تعالى استنزلها واستنقصها وقال فاستبقم بكم بها

من احد من العلمين وستتمها خبيثة حيث قال وجبها من القرية التي كانت تفعل الخبائث والجنة صرفة

عن الخبائث قيل قد يعلم من هذا ان الجنة تكونها طيبة لطيفة في غاية اللطافة اذا كانت لا تقبل البوراة

تكونها فعلا خبيثا يلزم ان لا يقبل من فعلها في الدنيا لكونه خبيثا خبيثا في غاية الخبائث والجنة لا تستلزم

المتصف بالخبث خبيث الا ان يتداركه الله بالتوبة النصوح لجميع الذنوب المجلس الثامن

والسبعون في بيان حرمة تشرب الخمر وبيان عقوبتها قال رسول الله صلى الله عليه

عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يذم منها ولم يذب منها لم يضر بها في الآخرة هذا الحديث

من صحاح المصابير رواه ابن عمر ومعه انه ان من داوم على شرب الخمر فمات ولم يذب منها لا يدخل الجنة

ولا يشر به من خمرها لان نوحا من شرابها الخمر لقوله تعالى وانهم من خمر لذة الشاربين يعني ان في

الجنة انهارا من خمر لينة ليس فيها كراهة الطعم والمريح ولا غائلة السكر والخمار فلما هي تلذذ محض

يتلذذها الشاربون فمن يدخل الجنة لا يدان يشرب منها ولا يكون محررا عنها فيكون عدم شربه

منها كناية عن عدم دخوله فيها بسبب شرب الخمر في الدنيا لان خمر الدنيا حرام نجس نجاسة عليظة لا يحل

شرها ومن شر منها طائعا ولو فطره ليقام عليه الحد وهو ثمانون جلدة لخر نقصها للعبد فان لم يضر

في الدنيا يضر في الآخرة بسيطا من النار على رؤس الاشهاد ويكفر مستحقها ويحرم غيرها وشرها واكل

شربها ومن شربها لم يضر بها وبيها وقد ذكر في كتب الفقه ان حارة بيت بالاصار وبقرانها

اكثر من اكلها وروي في بعض النسخ ان من شرب الخمر في الدنيا لم يضر بها في الآخرة

اكثر من اكلها وروي في بعض النسخ ان من شرب الخمر في الدنيا لم يضر بها في الآخرة

اكثر من اكلها وروي في بعض النسخ ان من شرب الخمر في الدنيا لم يضر بها في الآخرة

من يبيع فيه الخمر مسلماً كان أو كافراً لا يجزئ لانه اعانة على المعصية وقد قال الله تعالى فتأولوا على البر  
والتقوى ولا تأولوا على الاثم والعدوان وما نقل عن ابى حنيفة انه مجزئ ذلك في السواد ففراده بالسواد على  
ما صرح به العلماء سواد الكوفة لان غالب اهلها كان اهل الذمة واما سواد بلادنا فاعلام الاسلام فيها  
ظاهرة فلا يمكن فيها كما لا يمكن في المصار وهو الصحيح وقد ذكر في هذا الاختصاص ان المحتسب احرق  
الخمر المشهور لا يضمن اذا علم انه لا يترجم بذكره لتعيينه طريقا للحسبة نعم ان اصحابنا لم يرو عنه في  
احراق البيت شي وانما اورد عنه من هدم البيت وكسر الدنان لكن ذكر في الفصل الثامن من كتاب الصلوة من  
الحديث انه عليه السلام قال لقد هممت ان امر جلايصل بالناس فانظر الى قوم يتخلفون عن الجماعة فاحرق  
بيوتهم وهذا الخبر يدل على جواز احراق بيت من يتخلف عن الجماعة لان اهلهم على المعصية لا يجزئ من الرسول لانه  
معصية فاذا علم جواز احراق البيت على ترك السنة المتكدة فما ظنك في احراق البيت على ترك الواجب  
مصحته يهرج بركا جهنم الدنيا مست موكدة في ترك سي حايه هو جواب كبر جلاي من ترك واجب اور فرض يتركه يتركه  
الفرض قد ذكر في الباب الثامن من شرح ارب القاضى المختص ان عمر خطب الناس يوما فقال بلغني ان في بيته  
فلان وفلان مسكران فاني ابي بيوتهما فان كان حقا احرق بيوتهما وهما جاران رجل من قريش ورجل  
تقيف فسمع القريش بذلك فخرجوا فماتوا في بيته من المسكر واداقه ولم يفعل التقيف وكان اسمه مشد فاني  
عمر بيت القريش فلم يجد فيه شيئا من المسكر واني بيت التقيف فوجد فيه خمر فاحرق بيته وقال ما انت  
بشر مشد ومنه من هذا لان الاحتسب اذا بلغه خبر من المنكاة ان يبيع له ان يعلنه يومه يد عليه  
الذين ي اوردوا في البيوت هدم السواد مست موكدة في ترك سي حايه هو جواب كبر جلاي من ترك واجب اور فرض يتركه يتركه  
الذين ي اوردوا في البيوت هدم السواد مست موكدة في ترك سي حايه هو جواب كبر جلاي من ترك واجب اور فرض يتركه يتركه













حرام وکذا کل ما هو ميسر کم کل شراب سواء کان حراً أم غیراً من الخمر الحنظل والشعیر والنذر والذکر  
سبحان ربی الودیع سبحان ربی العظیم سبحان ربی الجبار سبحان ربی المتعال سبحان ربی المعبود سبحان ربی المجدد سبحان ربی المحدث

والعسل والخبثين وعند الجنيعة والى يوسف بن شربه مالم يسكر واذ لم يسكر الشارب لم يكره ان يشربه حتى قال ابو  
 اورشيد اور الجنيحة اوله ابو حنيفه واوله ابو يوسف بن شربه مالم يسكر واذ لم يسكر الشارب لم يكره ان يشربه حتى قال ابو  
 البيث في التنبيه الشارب المطبوخ اعظم ذنبا واثما من شارب الخمر لان شارب الخمر مكره ان يشربه حتى قال ابو  
 البيث تنبيه من كتبنا الى كرم مطبوخ كالمين ولا يكره ان يشرب به حتى قال ابو يوسف بن شربه مالم يسكر واذ لم يسكر الشارب لم يكره ان يشربه حتى قال ابو  
 فاسقا وشارب المطبوخ يشرب المسكر وراه حلالا فوالله اجمع المسلمين على ان شرب المسكر حرام واذ استحل ما هو  
 الهزلي اور مطبوخ بنجني ولا مسكر يتاوى اور حلال جانتاى اور مسلمان مسكر بنجني مشفق عليه ان مسكر كايضا حرام ي اور حرام بلا حاج و كحلل سمجى نو  
 حرام بلا حجاج يصير كافرا و شرب المطبوخ مالم يسكر اما انما اذ لم يقصد به اللهو والطرب اما اذ قصد به اللهو  
 كاهن بوجا تاى اور مطبوخ غير مسكر كايضا جبيى كحلل ي كاهن ي كاهن ي اور طرب مقصود بنو اور كره نيت لم هو اور

الطرب فلا یجلب شر به حتی ششاعیه ابو حفص الکبیر فقال لا یجلب شر به فقیل له خالف الشیخین فقال لا لا هما  
طرب کی برین تو حلال نہیں یہ بیان ہو کر ابو حفص کبیری نے فرمایا لوگ کہا اس کا بیانیہ حلال نہیں یہ کہنے کی کیا حاجت کہ خلاف کہی ہو جواب دیا نہیں سنی کہ وہ نہ  
کا نا یجلب لہذا نہ لاستعرا الطعام والناس فی زمانہ انما یشر بواہل الفجر والتامی فعمل من هذا ان الخلافہ قصدہ بالتقری  
بہو کی کوئی پہنچی نہیں اس سے معلوم ہوا کہ خلاف اس صورت میں ہی کہ مقصود عبادت کی قوت ہو  
علی العبادة واما اذا قصدہ التملذی فلا یجلب القوا بال اذ شر بہما وغیرہ عن المباحات لہو وطرب علی ہیئۃ  
بلکہ اگر گمانی وغیرہ مباحات لہو اور طرب سے فاسقوں کی وضع پر ہو یہی  
در اگر صرف مقصود نہ تو اتفاقا حلال نہیں

فہم بھی حرام ہے  
انہی مجلس میں بیان غیبت کی چوری کی حرمت کا  
لو تعظیم واجب ہو چکا عاتقین میں  
فسقہ حرمت ایضا المجلس التاسع والستون في بيان حرمة الغلو ووجوب التقسيم بين  
لغائین کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذ النخاط والحیط وایاکم والغلو فانہ ما علی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی تنہی  
لو اذکر دیکر سوئی اور دیکر  
لو غر غفرت کی چوری قیامت کی دن

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]





[illegible]







ساقط فبقى الثلثة اصناف وهم البقي والسكين وابن السبيل الا ان فقرا ذوى القربى يندخلون فيهم  
 اسبغين هي اب تين قسم باق تين يتيم تين اور مساكين اور مسافر انما هي ذوى القربى تين هي فقرا و تين غافل  
 ويقدر من عليهم دون اغنياءهم و الثالث ما يوحى من خارج الامرض وجزية الرؤس وما اهدى الى الامام  
 اور او شير مقدم بين معنى لوگ داخل تين بين اور تيسر ايت الل و هي جو تيمون کا حصول حاصل ہو تا جو او شير تادی سري کا اور امام کو جو اهل حرم  
 من اهل الحرب طياخذ العاشر من اهل الذمة والمستامن فيصرف الى مصالح المسلمين من سد الشغل  
 ديورين اور جو کما شرف ذی اور ستامن تاجر و فسی لوی یہ سب مسلمانوں کی مصالح میں خرچ میں آویگا یعنی راہ آمد کنی رکنا  
 وعامة الراباتات والجسور وحفرانها العامة وامرنا في العلماء النافعين والقضاة العادلين والفرقة  
 اور خاقانوں کی تیسری اور بل بنانی اور علم تیرین کهدوانی اور علماء رفیع صانع اور عادل قاضیوں کی اور خاتون  
 والمحاسبين والراعي للقطعة و ذرکة المیت الذی لا وارث له فیصرف الى معالجة المرض وادويةهم واطعمتهم  
 اور محاسبوں کی چنانچه اور چر بناییت المال یا یا ہر مال اور وارث میت کا ترکہ بہ خرچ ہوگا یا یرون کی علاج اور ادویات اور کما فی بین  
 واکفان الموق و نفقة للقطيع ومن هو عاجز عن الكسب فعلى الامام ان ينظر في هذه الاموال ويضعها لموضعها  
 اور دونوں کی کفالت میں اور وارث بچوں اور کما فی چلچلون کی نفقة میں سے امام کو لازم ہے کہ ان تمام مال کو غور کر کے الگ الگ محال سرکشی  
 فان الشارح قدس لها المصارف وجعل لكل مال قوما فان تعدی فيه وصرفه الى غير موانه ولان انه يكون من  
 کیونکہ شارح الکما صوف مقدر کر چکا ہے اور ہیک مال کی فی حق دار ثروا یا ہی پیر جو کوئی اس میں تعدی کر کی اپنی ہر اور پس اور لذت میں صرف کر دے  
 الخامس لانه تعالى امر بولاية على المسلمين لیکون سر تیسرا اکل اشار با مسترحی ال لیضر الدین و یرفع فساد الفسدت  
 وہ چارواں فی و لا ہی کیونکہ او کو تعالیٰ فی و لا ہی اشار کیا ہے تیسرے نہیں کیا کہ سردار ہو کر کما وی پوری چین اور او ای بلکہ کسی کو دین کی مدد اور غفلت کا فساد  
 وينظر الى العلماء والفقهاء وسائر المستحقين وينظم منازلهم ويعطيهم كفايتهم من بيت المال الذی هو امانت  
 اور علماء اور فقراء اور تمام حق داروں پر شفقت کرے اور انکی ما تب میں فرق کرے اور او کو بقدر کفايت بيت المال میں اور جو کما باس مانت ہی عطا کیا کرے  
 عنده ليس له فيه الا احواد منهم اذ قد ذكر في التجنيس ان الواجب علىائمة والسلاطين والولاة ان يصر لوهذه  
 اور امام کا دوسرے ہی انتہی حق ہی چنا کسی ایک کا دوسرے ہی اس واسطے کہ تجنيس میں مذکور ہے کہ الامون اور سلاطين اور والیوں پر یہ واجب ہے کہ ہر حقوق  
 الحقوق الى اربابها ولا يحبسوها عنهم وان قصر فيه فباله عليهم يستلون عنه يوم القيمة وذكر في الجمع  
 حق داروں کو بھی دین اور کسی دوسرے نہیں اور اگر اس میں کچھ قصور کرے تو او کا مال او کی او بھی قیامت کی دن کی پوچھ ہوگی اور شرح جمع میں مذکور ہے  
 ان الواجب على الامر ان يجعلوا لكل نوع من تلك الاموال بيتا على حدة ويصرفوا كل منها الى مصرفه ولو اخذوا منها واحدا لنفسه  
 کہ امام پر واجب ہے کہ ہر مرتبہ کے بیت المال کی الکی سکان جدا جدا بنالی اور ہر قسم کی خزانہ کو اوسکی مصرف پر خرچ کرے اور اگر امام اور میں ہی کچھ بنائی  
 اکثرهما يبقينهم واطلوا صروفها الى غير المصارف ولما راعوا ان يكون من الظالمين فقال الزبلي على الامام ان  
 قدر کفايت ہی نہ اور دین یا او کو مل جل کر ہی محی صرف کریں اور طاعت کریں تو وہ ظالم ہوگی اور علیہ کہتا ہی اور امام کو لازم ہے  
 يجعل لكل نوع من هذه الانواع بيتا يخصه ولا يخلط بعضه ببعض لان لكل نوع حكما يختص به وان لم يكن في بعضها  
 کہ ہر قسم کی خزانہ کی واسطی خاص خاص مکان تیار کیا اور ایک دوسری میں نہ ملا کیونکہ ہر خزانہ کا جدا خاص حکم ہے اور اگر اتفاق کسی کی خزانہ میں  
 شيء فلا دام ان ليستقرض عليه من النوع الاخر ويصرف على اهل ذلك النوع ثم اذا حصل من ذلك النوع شيء مرده  
 کچھ بقیہ ہی تو امام کو اختیار ہے کہ اس خزانہ پر دوسری خزانہ سے قرض لیکر مقروض خزانہ کی حق داروں پر صرف کر دے پیر جلیس خزانہ میں مال اجادی تو کسی  
 في المستقرضه انه ان يكون المصروف من الصدقات او من خمس الغنائم على اهل الحاح وهم فقراء فانه لا يبر فيه  
 خزانہ مستقرض نہ میں لو اگر دس صرت میں کہ مصرف صدقات ہی یا خمس غنائم ہی اہل حاح پر ہوگی اور وہ لوگ غیر بقران ثواب کچھ مستحق ہیں

اور

اور

شيثا لانهم يستحقون بالفقر ولكن في غير اذ صرفه الى المستحق ويحجب على الامام ان يثني الله تعالى ويصرف الى  
المستحق كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
يقتصر حاجته بغيره كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
يستقرض على مال بيت الصدقات من بيت مال الخراج وصرفه الى الفقراء لا يصير قرضا عليهم لان الخراج له حكم  
صدقات به بيت المال يخرج من قرض اليك فقرا به صرف كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا  
الفقر والغنيمة والفقراء فيه حظ وانما لا يعطى لهم لاستغنائهم بالصدقات فاذا احتاجوا اليه يصير لهم قرض على  
ما في ريعيت كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
ان يثني الله في صفة هذه الاموال الى مصارفها وفي اصال هذه الحقوق الى اربابها على ما يرى من تفصيل وتنسبية  
لهم في كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
من غير ان يثني الله في ذلك الى الهوى ولا يحبسها عنهم ولا يجعل لهم الا قدر ما يكفيهم ويكفي عوانهم بالمعروف وان تصد  
اسم في كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
في ذلك وتقدر عنهم كان الله عليه حسيبا فقد ظهر من هذا ان السلطان ليس في يده من بيت المال ملكا له بل  
اسم في كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
هو لمانعة عنه لا يجب عليه ان يصرفه الى مصارفه لكن لما كان هو ايضا من المصارف جزا له ان يخذل من مال الخراج  
او كما يسمون ان يثني الله عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
قد كفنايت فقط لا غير ولو اخذ اكثر من قدر كفايته وصرفه على ممالك اصطفاها من ثمنها بالانواع الملباس الحرمة  
بقدر كفايتها بل يثني الله عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
وافقر بقيامهم ما بين يده يكون من الخاشعين وقد روي انه عليه السلام قال من سره ان يمثله الرجال قيا ما  
غرت في واسمها من كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
فليتوبوا مقعدا من النار ثم يثني الله عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
تواينهم في نادره من كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
الى مصالحه وان لم يكن من المصارف لا يجب له ان يصرفه الى مصالحه بل يلزمه ان يتصدق به الى الفقراء واذا  
اورا المصارف من ثمنها في ثوابه كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
ما لا يربث عنه بل يصير محلا للسلطان لو انايته ان يقرضه من كان من المصارف وان قرضه فيه من  
چو در كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
ليس من المصارف يجب عليه ان يخرج به ويقرضه من هو من المصارف وان لم يفعل يكون انما هو جدين كما ذكر في الزاوية  
اليك في كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
ان من له عطاء في الديوان ان عات عن ائمن فاصطلى ان يكتب في الديوان اسم احدهما وباخذ العطاء ولا يكون  
كجكي كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان  
لآخر شي من العطاء وبذلك العطاء فاما معلوما فالصلح باطل ويرد بل الصلح والعطاء الذي جعل الامام  
او ما رزق به شي محرم او رزق به شي لا يحل له من ثمنها كذا في غير ذلك من غير ان يثني الله تعالى عليه حسيبا وذكر في المحيط ان الامام ان





لاهل الايمان وهل يجوز ان يفتنوا في الدنيا والدين والحق ان الله لا يفتنهم في الدين ولا في الدنيا ولا في الآخرة

الحكمة وظهور غلبه من هذا على منفعتها فان العلم لا يعلم الا بالعلم والبرهان لا يبرهن الا بالبرهان والبرهان لا يبرهن الا بالبرهان

يغلب منفعتها على مضرتها لا بما يغلب مضرتها على منفعتها الا ترى ان العلم لا يعلم الا بالعلم والبرهان لا يبرهن الا بالبرهان

القرآن بعد انصرف فيه بنفعها ما حيث قال يستولون على العلم والبرهان فيما انهم كبر ومنافهم للناس واشهد اكبر من نفعها

لان جانب النفع اذا غلب عليه جانب الضرر يحى جانب الضرر فان اهل العرف في هذا الزمان يراهم اياهم من اهل بلدة و

اهل قرية بل انواع المظالم بسبب ظلم واحد مع هذا لا يظفرون بذلك الظالم فيكون مظالمهم ماضية بالظلمة

من ظلم ذلك الظالم مع بقاء ظلمه فليس مثلهم الا كمثل من يقصد احراق خشب لئلا يخلو خلال نيرانه عرقه فيوقد النار

ويستخرج منه فيحرق الزرع والما خشب الذي قصد احراقه فربما يحترق ويهلك ولا يخرج عرقه فليس هذا

من الاصلاح بل هو من الفساد فلو كان في هذا العرف خير لكان القرون التي يستعمل هذا العرف فيها خيرا

القرون التي لم يستعمل فيها هذا العرف لقرون النبي عليه السلام والخلفاء الراشدين والتابعين ولا شك ان

القرون قبل النبي عليه السلام ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم بشاعة الكذب والفساد الى قرننا الذي هو شر

القرن يشهد بذلك الاحاديث المشهورة بل المتواترة ولو بالقدر المشترك فان قيل تلك القرون لكونها قرون

الرشد والصلاح وعهد الصدق والوفاء كان الامر بهم تسهولة الشرع ولا يحتاج الى صعوبة العرف واما هذه

القرن فلما كان الغالب فيها الفسق والفساد والكذب العناد اضطراب العقلاء الى اجراء العرف الشديد لما

من عدم انزجار اهلها بالشرع السديد فالجواب ان هذا السلوك لا ينبغي له من يدور باعتد في اجراء العرف

للفساد وما في الشرع من كفايته في جميع الاعصار لجميع المقاصد ثم ان ما ذكر من كون القرون السابقة قرون

الرشد والصلاح وعهد الصدق والوفاء كان الامر بهم تسهولة الشرع ولا يحتاج الى صعوبة العرف واما هذه

القرن فلما كان الغالب فيها الفسق والفساد والكذب العناد اضطراب العقلاء الى اجراء العرف الشديد لما

من عدم انزجار اهلها بالشرع السديد فالجواب ان هذا السلوك لا ينبغي له من يدور باعتد في اجراء العرف

للفساد وما في الشرع من كفايته في جميع الاعصار لجميع المقاصد ثم ان ما ذكر من كون القرون السابقة قرون

الرشد والصلاح وعهد الصدق والوفاء كان الامر بهم تسهولة الشرع ولا يحتاج الى صعوبة العرف واما هذه

القرن فلما كان الغالب فيها الفسق والفساد والكذب العناد اضطراب العقلاء الى اجراء العرف الشديد لما

من عدم انزجار اهلها بالشرع السديد فالجواب ان هذا السلوك لا ينبغي له من يدور باعتد في اجراء العرف

الشرع والعدل في هذه الفتن في حق الناس ليس الا في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
اور صلاح في حق اورد من فتنه او فتنه في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
العرفت الخفية في هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
كل عرف في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
في كل عصر من هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
مسائل لبيان هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
الاولا في هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
من شأنه من حرام في هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
الاولا في هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
اور في هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
انها محمولة على السياسة فلم لا يجوز ان يكون العرف لما ذكره المحرر في السياسة ايضا فالجواب ان السياسة مطل  
كده عقوبات سياست بر محمول في كل عصر من هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
ما ذكر في معنى الحكم نوحان احد لهما ظلمة والاخرى عادلة اما الظلمة فالشرع يحرمها ويحكم بعدم جوازها  
موافق لمصنف معين الحكم في ذلك في كل عصر من هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
والعرف لما ذكره المحرر في السياسة ايضا فالجواب ان السياسة مطل  
اور في هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
العادلة فالشرع يوجب لصير اليها والاعتقاد عليها وهي اذكر في العناية تغليظ جنابة لها حكم شرعي جسم المادة  
عادلته شرع في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
الفساد وقيل هي الشرعية معظلة وبسببها يخرج الحق من الظلم ويندفع كثير من المظالم ويرتدع اهل الفساد من  
بما شئ في ذلك في كل عصر من هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
الفساد وبها لها يضيع الحق ويتعطل الحد وفلا بد من اعتبارها لكن بعد معرفة طريق اجرائها لا يتجاوز  
فساد كذا في كل عصر من هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
منها الى غيرها اذ لا يمكن رفع الفساد من وجه الارض الا بعقوبة المتهمين بالايجرام المشهورين بها بعقوبات الشرع  
اور في هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
بقدر تهمة وشبهتهم ما ابا المجلس اذكر في حدود فتاوى قاضيه ان من يتهم بالقتل والسرقة وضرب الانسان بحسب  
مشهورين بحسبنا او غيرهم تمت اور حنا او كذا في كل عصر من هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
ويجوز في السجن الى ان يظهر توبته وذكر في باب المجلس من قضاء الخلاء والبرزانية ان الدعا وهم الذين يقصدون اتلا  
او كذا في كل عصر من هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
اموال الناس وانفسهم يحسبون حتى يعرف توبتهم بظهر افتقار الصالحين فيسيماهم وبالاضرب كما ذكر في ذكره الزكاة  
جان تلف كذا في كل عصر من هذه الفتن في حق الناس في كل عصر من هذه الفتن في تلك الفتن وشاهدنا أحداث  
ان حسن بن زياد سئل عن ثلثهم بالسرقه ايجل ضرب حتى يفر قال ما لم يقطع المولم بظهر العظم يبعث ان ضرب  
كحسن بن زياد سئل عن ثلثهم بالسرقه ايجل ضرب حتى يفر قال ما لم يقطع المولم بظهر العظم يبعث ان ضرب

















فلا يلزم من الوقوع في الظلم والمعصية والقياس من يطلب القضاء ويشله بغير علمه ولا يحسنه فيكون صاحب عيب  
بموجب أي سوء خلق أو معصية سيئة مستترة من غير علمه ولا يحسنه فيكون صاحب عيب  
فيحرم التوفيق وأما من يكره عليه فإنه يصير منكسر القلب بالأكراه فيعصم بحل الله تعالى ويتوكل على الله  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي أنكره دل بتركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

ومن يعصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم ومن يتوكل على الله فهو حسبه فيلهم الله بوقوفه  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

الصواب ليس الله تعالى علاما بقلارضاؤه بلطفه وكرمه المجلس الثاني والثمانون في بيان  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

من يجوز له الوعظ للناس من لا يجوز ولا يتفرع عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

لا يقص الأماير وما لمود ومختال هذا الحديث من حسان المصابين فما عني بن مالك وشله ما رواه أيضا أنه  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

يقص الناس ثلاثة أمير وما لمود ومختال والقص النكاح بالقص ويستعمل في الوعظ وهو المردمنا والمعنى الذين  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

يعظون الناس ثلاثة أمير وما لمود وهو الحاكم فان الحكماء في الزمان الأول كانوا يعظون الناس ويقصون عليهم  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

المناصبية يعتبروا وتأتيهم المامور وهو الذي أمره الأمير بالوعظ وأذن له فيه وثالثهم المختال وهو الذي ليس له  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

ولا مامور من جهة بل هو فضولي يفعل ذلك تكبرا على الناس وطلباً للرياسة بينهم ويأثم بقله وفعله وقية  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

من جاز للواعظ عن الوعظ بغير إذن الأمام وأما مكان ذلك لأن الأمام يجب عليه أن يقوم بمصالح الرعية ويرتب  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

في كل قرية وفي كل محلة عالما متدينا يعلم الناس دينهم فينظر في العلماء فمن يرى فيه علما وديانة وحسن عقيدة  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

يأذن له أن يعظ الناس ومن لا يرى فيه هذه الصفات لا يأذن له في الوعظ لئلا يقع الناس في البدع والضلال  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

كما هو واقع في هذا الزمان وذلك لأن الخلق لا يولدون بالعلم وإنما يولدون بالجهل والجمل مرض من أمراض القلوب  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

فلا بد له من طبيب حاذق يعالجهم وينزل مرضهم بتعليم أحكام الدين في صله وفرعه ومن لم يكن حاذقا  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

لا ينزل مرضهم بل يزيدهم مرضا فيهلكهم وقد ذكر في الأحياء أن الدنيا دار مرض أليس في بطن الأمراض الأهمية  
أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه

أورق قبيح من محرم هو كما ذكره في حقنا في لزوم زورنا في تركه أي في حقنا في لزوم زورنا في تركه



ولا على ظهرها الأسقام ومرض القلوب أكثر من مرض الأبدان وإنما صار كذلك لثلاث علل أحدها أن مكن  
 اورجوا وکویا هر بی سو باری اور دلی کلمه جسمانی بیاری زیاده بین اور یہ حال تین سبب سے ہو گیا ہے ایک تو یہ کہ جو  
 مرض القلب لا بدی کہ یہ مرضنا والثانية ان عاقبة مرض القلب لا يشاهد قبل الموت بخلاف مرض البدن  
 دیکھا کہ بیماریاں وہ اپنی قیوں و گنہاں میں سمجھتا اور دوسرا سبب یہ ہے کہ دلی بیاری کا انجام موت ہی پہنچتا ہے نظر میں آتا  
 فان عاقبته موت مشاهد تنفر عنه الطباع وكون ما بعد الموت غير مشاهد قللت النفرة عن الذنوب  
 اور یہ کہ انجام موت نظر آتی ہے سو ہی طبیعتیں اوس ہی نفرت کرتی ہیں اور موت کی اور کمال جو ظاہر نہیں نظر آتا اسلی گناہوں کی نفرت کم ہو گئی ہے  
 وبیکل مرتکبا علی فضل الله تعالى ولا يشتغل بعلاج مرض قلبه بل يشتغل بعلاج مرض بدنه من غير انكسار  
 اور گنہگار اللہ تعالیٰ کی فضل پر تنکیر کرتا ہی اور دلی کی دیکھ کر علاج نہیں کرتا بلکہ بدنی مرض کا علاج فضل الہی پر ہی تنکیر کی کرتا ہی  
 علی فضل الله تعالى مع كون فضل الله تعالى عاما في الدنيا والاخرة والثالثة وهي الداء العضال فقد الطيب  
 باوجودیکہ اللہ تعالیٰ فضل دنیا اور آخرت دونوں پر برابر ہی اور تیسرا سبب یہ ہے اور یہ براست و کم ہی یعنی طیب کا ہونا  
 فان الأطباء هم العلماء وهم في هذا الزمان قد مرضوا مرضا شديدا حتى عجزوا عن علاج انفسهم فضلا عن  
 کیونکہ دلی طیب تو علماء ہیں سو اس زمانہ میں وہ خود ہی سخت بیمار ہیں یہاں تک کہ اپنی ہی علاج نہیں کر سکتے غیر کی تو کیا گنتی ہی اس سبب یہ ہے کہ یہ  
 علاج غيرهم وبهذه السبب عم الداء وانقطع الدواء وهلاك الخلق بل اشتغل الأطباء بقتل الاغواء فليتهم  
 اور یہی زیادہ بہرل گیا اور علاج جا تا رہا اور خلق مرگئی بکہ طیب طرح کی اغواء میں مشغول ہیں کاغشی وہ طیب  
 انهم يصطرون فيفسدوا وليتهم سمكتوا ولم يظفوا فاتهم اذا انكسروا لا يقصدون في مواظبتهم الاستمالة قلوب العوام  
 اگر علاج نہ کرتے تو کہہ ہی نہ پڑا تو انکا شک یہ خاموشی ہی کچھ دلو تو ہی بیشک جب وہ لوگوں میں تو اس وحشی سوا پہلا ہی قرب عوام کی کچھ اور غرض نہیں  
 ولا يتوصلون اليها الا بذكر الرجاء والرحمة لكون ذلك لائقا بالجماع واخف على الطباع فيصبروا للخلق عن مجلس  
 ہوئی اور یہ کہ اسل یہی امید اور رحمت کا ذکر ضرور کہا ہی کیونکہ یہی کا لوزن میں لازمی اور طبیعتوں پر ہلکا ہی بہر خفت مجلس عظمیٰ جب اوشقی ہی  
 وعظهم وقد استفادوا من بدلة جراحة على المعاصي وفيها كان الطبيب يكتسب لك الملك المريض بالدواء حيث يضعه  
 تو دیکھتا کہ ہوں بہر دوسری جرت پیدا ہوتی ہی اور جب طبیعتا ایسا ہو ہی تو دیکھا دوا ہی مرگیا کیونکہ طیب ہی بل عمل دوا  
 في غير موضعه فان الخوف والرجاء دواعيان لكن لشخصين متضادى العلة فالذي اغر عليه الخوف حتى هجر  
 دنیائی بیشک خوف اور رجاء دونوں تو قویوں پر ایسے و شخص کی جو ایک ہی بیمار ہوں بہر جبر خوف استغالب آیا کہ دنیا بالکل ترک کی  
 للدنيا بالكلية وكلف نفسه ما لا يطيق وضيق عليه العيش يكسر سورة خروقه بدن كراسباب الرجاء وسعة رحمة  
 اور اپنی جان طاقت سے زیادہ تکلیف میں ڈالتا اور عیش تنگ کر لیا تو اسکی خوف کی شدت کو اسباب رجائی اور فراخی رحمت الہی کا ذکر کر کے  
 الله تعالى ليعود الى الاعتماد ولكن المصّر على الذنوب المشتهى للتوبة المستعصم عنها يحكم القنوط والياس استغظاما  
 کہتا ہی تاکہ وہ اعتدال پر آجائی اور ایسی ہی جگہ پر پڑا ہو تو یہ کا آرزو مند کہ سبب ناامیدی اور یاس کی اپنی گناہوں کو سخت سخت سمجھ کر  
 لذنوبه التي سبقت يعلم ايضا بدن كراسباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى حتى يطعمه في قبول توبته فينتب  
 جلاوس ہی عمل میں آتی ہیں تو یہ نہ کہتا ہو ایسی کا علاج ہی یہی ہے ہی ذکر کرنا اسباب رجائی اور فراخی رحمت الہی کا ہی اذ کو توقع قبول توبہ کی پیدا ہو یہ وہ توبہ کی  
 فاما معالجة المعصية المسترس في المعاصي بدن كراسباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى فيضاهي معالجة المحرم  
 اور یہ دہو کی ہی پڑا ہو معاصی میں ہی قید اسکا علاج ہی ذکر اسباب رجائی اور بیان فراخی رحمت الہی کی ایسی جیسی تپ چڑی کو  
 بالعسل وذكر في موضع اخر من الاحياء ان هذا الزمان زمان لا ينبغي ان يدرك فيه الخلق اسباب الرجاء وسعة  
 شہد پڑا ہی اور احیاء کی کیا اور جگہ میں مذکور ہی کہ یہ ایسا زمانہ ہی کہ اس میں خلقت کی سامنی ذکر اسباب رجائی کا اطمینان فراخی













انکلت له خطه لان هذا من قلة الوثوق بفضل الله تعالی وقلة اليقين برده الموعود وهذه مرتبة الانبياء  
الاولى حتى من خطه انکلت جاتی کی دیگر اسین فضل الہی پر بہرہ رسد کامل اور دوزی موجود پر یقین نہیں ہی  
والصديقين ولا وليه الاقرين **المجلد الثالث والثمانون في بيان ان الله يبعث هذه الامه**  
اور صديقين اور اوليا محقرين کا ہی تراسی مجلس اس بیان میں کہ اسے تعالیٰ اس امت کی ہی

**على ما سلكه من سنة من يجد الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث**  
ہر صدقہ کی سہری پر ایسا شخص پیدا کرتا ہی کہ دین اور سرفہ قائم کر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ  
هذه الامه على ما سلكه من سنة من يجد لها دينها هذا الحديث من حسان المصابير ورواه ابو هريرة والمراد  
اس امت کی واسطی ہر صدقہ کی سہری پر ایسا شخص پیدا کرتا ہی کہ دین اور سرفہ قائم کر دی یہ حدیث صابغ کی کہ حضرت یحییٰ بن ابی ابراہیم کی روایت ہے  
من ما سلكه من سنة اولها من هجرة النبوة والحمد من تجليل الدين للامة احياء ما اندلس من العلم لکننا  
ہر صدقہ کی سہری کی حد کا ابتدائی ہجرت نبوی ہی اور دین سے ظاہر نہیں امت کی لئی زندہ کر دیتا ہی اعمال کا موافق کتاب اور سنت کی

والسنة ولا مرقضاها فان المبعوث على ما سلكه من سنة من يجد الدين قيل يلزم ان يكون مرجلا مشهورا بالعلم  
اور لہی موافق امر کرنا مراد ہی پس صدقہ کی سہری پر دین کا مجید و جود بیشک ہو تو کہتے ہیں کہ ضروری کہ وہ شخص علم میں مشہور اور فضیلت میں  
معروف بالفضل مشاير اليه في الدين وان ينقص المائة وهو حي ولا يعلم ذلك المحدث الا بعلمه الظن ممن  
موروث اور دین میں مشہور الیہ ہو اور ساری صدقہ میں زندہ رہی اور وہ مجید لہی ہم علم عام میں سی شکران غالب ہی

حاصره من العلماء بقرائن احواله ولا تنفاجع له اذ المحدث للدين لا بد ان يكون عالما بالعلوم الدينية الظاهرة  
یسیلہ قرین احوال اور افاغہ علم کی معلوم ہوتا ہی کیونکہ دین کا مجید و ضروری کہ تمام علوم دینی ظاہری اور باطنی کا عالم  
والباطنة ناصرا للسنة قلمها المبرعت وان يعمله اهل زمانه وانما كان التجديد على ما سلكه من سنة  
اور سنت کا حامی بدعت کا اوکھاڑنا اور اس کا علم تمام الہانہ پر عام ہو اور ہر صدقہ کی سہری پر تجدید دین کی اسلٹی ہوتی ہی

لا تخزم العلماء فيه غالبا وانما سلكه السن وظهور البدع فيجتاز حيث تلج حيث تلج حيث تلج حيث تلج حيث تلج حيث تلج حيث تلج حيث تلج حيث تلج حيث تلج  
کراس مدت میں اکثر علماء کہ ہو جاتی ہیں اور ستین پرانی اور بدعتیں ظاہر ہو جاتی ہیں سو اب تجدید دین کی ضرورت پڑتی ہی سوائہ تعالیٰ خلق میں ہی  
الخلق بعض من السلف اما واحدا ومتعددا فكان عند المائة الاولى عمر بن عبد العزيز وعند المائة الثانية  
بعض من متقدمي كني كنيك موجود کرتا ہی یا ایک یا کئی سو پہلی صدقہ کی سہری پر تو عمر بن عبد العزیز ہی اور دوسری صدقہ پر

الامام الشافعي وعند المائة الثالثة ابن شريح والاشعري وعند المائة الرابعة الباقلاني وعند المائة الخامسة  
امام شافعی اور تیسری صدقہ پر ابن شریح اور اشعری اور چوتھی صدقہ پر باقلانی اور پانچویں صدقہ پر  
الامام الغزالي وعند المائة السادسة الامام محمد بن الرازي والرافعي وعند المائة السابعة ابن دقيق  
امام غزالی اور چھٹی صدقہ پر امام محمد بن رازی اور رافعی اور ساتویں صدقہ پر ابن دقیق العبد

وعند المائة الثامنة الحبر الملقيني والحافظ بن الدين وعند المائة التاسعة الامام السيوطي وعند المائة  
اور آٹھویں صدقہ پر حبر ملقینی اور حافظ بن الدین اور نوویں صدقہ پر امام سیوطی اور سولہویں  
العاشرة لم يتبين من هو قال السيوطي ونظير هذا الحديث ما ورد ان ما سلكه من سنة من يجد الدين  
صدقہ کی سہری پر نہ کون ہی سیوطی ہی اس حدیث کی نظیر وہ ہی جو وارد ہوا کہ ہر صدقہ کی سہری پر ایک امیر پیدا ہی

امير كان عند المائة الاولى الحجة الذي عم ظله وفساده فجدد الله تعالی بعمر بن عبد العزيز وكان عند  
سولہ صدقہ پر نہ تو حجاج تھا جسکا قلم اور نساہم ہو گیا سوائہ تعالیٰ دین کی تجدید نہ ہو عمر بن عبد العزیز ہی کی



المائة الثانية فتنة الما من الذي خالطه المعتزلة فحسدوا له القول بخلق القرآن وغير ذلك  
 اور دوسری صدی پر مامون کا فتنہ ہوا کہ معتزلوں کی مخالفت میں یہودیوں کو اسکو جودث قرآن کا اور سواہی اسکی  
 من البدع الاعتقادية حتى امتحن العلماء بذلك امتقانا ما في الاقطار ومن لم يجب فبعضهم  
 اور کتب حیات اعتقادی کا قایل کر دیا یہاں تک کہ اسکی اس مسئلہ میں عام علماء مدعی نہیں کا امتحان لیا اور جسے ٹاننا پھر بعضوں کو  
 ضرب وبعضهم قتل وبعضهم قتل وهذه من اعظم الفتن في هذه الامة ولم يدع خيفة قبله الى  
 مارا اور کچھ قید اور جبر کیا اور کچھ کچھ مارا اور اس میں ایسی برائیوں کوئی فتنہ نہیں ہوا اور اس سے پہلے کسی خلیفہ کی بدعت کو اسکا رواج  
 شئ من البدع فقيض الله تعالى عند هذه المائة الشافعي فطبق الارض بعلمه وهو اول من  
 نہیں دیا سوا اللہ تعالیٰ کی اس صدی پر شافعی کو پیدا کیا پس اتنی ایسی علمیں دین کو پر کر دیا اور انہوں نے سب سے پہلے  
 بقتل من قال بخلق القرآن وتكفيره وكان عند المائة الثالثة فتنة القرامطة في كثير من البلاد  
 واسطی قتل اور کفر ایسی شخص کی جو جودث قرآن کا قائل ہو فتویٰ دیا القیصری صدی پر قرامطہ کا فتنہ اکثر شہروں میں پھیلا  
 حتى خلوا مكة وقتلوا الحجاج في المسجد الحرام قتلوا فريحا وطرحوا القتلى في بئر زمزم وضربوا الحجر الأسود  
 یہاں تک کہ مکہ میں جا کر حاجیوں کو سجدہ حرام میں بہت قتل کیا اور لاشیں چاہ زمزم میں ڈال دیں اور حجر اسود کو  
 بالربوس فكسره ثم قلعه وحمله الى بلادهم وبقى عندهم اكثر من عشرين سنة ثم اشترى منهم  
 گز مار کر توڑ ڈالا پھر اوکھا کر اپنی ملک کو لے گئی اور بیس برس سے زیادہ اوکھی پاس رہا پھر اونیسی تیس ہزار دینار کو خرید کر  
 بثلاثين الف دينار واعيد الى مكة في محله وكان عند المائة الرابعة فتنة الحاكم بامر الله وناهيك ما فعل  
 مکہ میں آئی اور اسی جگہ پر رکھا اور چوتھی صدی پر فتنہ حاکم بامر اللہ کا ہوا اور کچھ جہنم جو فساد  
 من الفساد بل هو اعظم شر من كان قبله بكثر فانه امر الناس بالسجود له اذا ذكر اسمه في الخطبة و  
 کراؤ سنی کیا بلکہ نکاح فساد پہلی کثرت کی وجہ بدتر تھا کیونکہ انہی لوگوں کو یہ حکم دیا کہ جب خطبہ میں میرا نام آوی تو سجدہ کرو اور  
 من كان قبله لم يدع امر احد بالسجود له اذا ذكر اسمه في الخطبة وكان عند المائة الخامسة استيلاء  
 جو مسند اسکا پہلی تہی کسی اپنی ہی سجدہ کا حکم نہیں دیا تھا کہ جب خطبہ میں میرا نام آوی تو سجدہ کرو اور پانچویں صدی پر اکثر شام کی شہروں پر  
 الفراعنة على كثير من البلاد الشامية حتى دخلوا بيت المقدس وقتلوا فيه وحده اكثر من سبعين الفا  
 فرنگیوں کا غلبہ ہو گیا یہاں تک کہ انہوں نے بیت المقدس جا کر صرف دس ستر ہزار دینار سے زیادہ قتل کر ڈالی  
 وذهب الناس هاردين من الشام الى العراق مستعينين على الفريخ وبقى بيت المقدس في ايديهم احد  
 اور غنعت فرنگیوں کی فزادی شام سے عراق کو ہٹا گئی اور بیت المقدس تین مہینے ایک روز انکی قبضہ میں رہا  
 وتسعين يوما الى ان خلاصه الله تعالى عنهم بيد السلطان صلاح الدين بن ايوب وكان عند المائة  
 آخر اسے تعالیٰ انکی قبضہ میں ہی سلطان صلاح الدین بن ایوب کی آیت پر چھوڑا لی اور چھٹی صدی پر  
 السادسة خرج التتار وعمم الفساد حتى ان العلماء حكموا بكفرهم واختلفوا في البلاد التي استولوا عليها  
 قوم تتار کی غلبہ کر کے فساد عام کر دیا یہاں تک کہ علماء کی اوکھی کا فتویٰ دیا اور ان شہروں میں جن پر غالب ہو گئی تھی اختلاف ہی تھا  
 من هي من بلاد الاسلام ولا قالوا البلاد التي في ايديهم اليوم لاشك انها من بلاد الاسلام لعدم انصاف  
 آیا وہ نہروں اور اسلام میں یا نہیں اور کتنی ہیں کہ جو شہر آج اوکھی قبضہ میں ہیں بی شک وہ دارالاسلام ہیں کیونکہ دارالحرب سے متصل نہیں ہیں  
 بلاد الحرب ولم يظلموا فيها احكام الكفر بل البلاد التي عليها والى مسلم من جهةهم يجوز فيها اقامة التجمع  
 اور انہیں احکام کفر کی جاری تھی نہیں بلکہ جس شہر میں انکی طرف سے مسلمان حاکم ہی اسی میں نمازیں جمعہ اور



الاعیاد واخذ الخراج وتقليد القضاة وتزويج اليقی لاستیلاء المسلم علیها وطاعتها لذكره امام ادم ع  
 عید کی جشنی اور خراج کا لینا اور القضاہ کا منصف ہونا اور تزیون کا کرنا سب کا جائز ہی کہہ کر ان شہدین کے اسم کا غلبہ اور وہ کہا کہ جو مطیع ہی یا تو غیر مطیع  
 او فوج دے واما البلاد التي علیها ولا تفسر فیجوز فیها ایضا قامة الجمعة والعیدین والقاضی قاضی قضا  
 یا تو یہ کہ یہی وجہ شہر وں پر کفار کا حکم ہوں سواضیں ہی جو اور عیدین کا قاج کرنا جائز ہی  
 المسلمین آذنت قبل ان یبقا شیء من العلة یبقی للحکم وقد حکمتنا بلا خلاف بان هذه الدیاسر قبل استیلاء  
 سی اسلامی کے یہ بات شری ہوئی کہ جب تک کہ علت باقی ہی حکم باقی رہتا ہی اور بیشک بلا خلاف یہ یقین کر چکی ہیں کہ یہ شہر قوم تبار کی غلبہ سی  
 التنازل من دیاسر الاسلام وبعد استیلاء عم اعلان الاذان والجمعة والجمعة والحکم بمقتضى الشرع والفتویٰ ثلث  
 پہلی دیاسر اسلام تھی اور اسی غلبہ کی بند بڑا ہونا اذان اور جمعہ اور جماعات کا اور حکم مطابق شرع اور فتویٰ کی جاری ہی  
 بلانکیر من ملوککم فالحکم بانہا من بلاد العربیہ لہ واولادہم الخرج اخذ الضرائب الملکوس برسم التنازل  
 اسی کا ہونا کہ اس میں کچھ بیکار نہیں ہیں نہ کہ وہ دارلرب ہی اسکی کوئی وجہ نہیں ہی اور ظاہر شراب کا لینا اور چٹائی اور خراج کا لینا موافق ہر تبار کی سیاسی  
 کا اعلان فی قریظۃ فی المینۃ بالہمد وطول الحکم من الطاعت فی مقابلۃ رسول اللہ علیہ السلام ومع ذلك کالمات  
 جب ہی قریظہ میں نہ ہو دیت ظاہر کرتی تھی اور رسول اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقابلہ میں حکم لیتی تھی  
 بلکہ الاسلام بلا سبب ثبوت من قال منهم فاناسلم وشہد بکاملتی الشہادۃ یحکم بالاسلام لکن فی القلا مسئلۃ تلجیب  
 واما الاسلام تھا پہر بیشک جو شخص انہیں کی کئی میں مسلم ہوں اور دونوں کلون شہادت کی گواہی دی تو اسکی اسلام کا حکم ہو گیا لیکن ظاہر میں کہ مسلم ہی نہ ہو  
 علیہا وھی ان اهل البلد اذا كانوا یؤمنون الاسلام ویصلون ویصومون ویقرءون القرآن ومع ذلك یعبدون الاوثان  
 اطلاع دینی چاہی یعنی اگر کسی شہر والی دعوی اسلام کا کرتی ہوں اور تبار ہی ہوں اور دوزہ کہتی ہوں اور قرآن کی تلاوت کرتی ہوں اور شہر بہت پرستی کرتی ہوں  
 فان ار علیہم المسلمون وسبوا ومارح انسان ان یشترى من ثلک السبا یا ان كانوا یقرن بالعربیۃ لملکہم جاز الشراء  
 پہر مسلمان اور غیر غارت کر کر گفنا کر لائیں اور کوئی شخص ان قید ہوں میں ہی کسی خریداری کا ارادہ کری تو اب اگر اپنی پاوشاہ کی عبودیت کا اقرار کرے تو غیر بیکار  
 وان لم یکنوا مقرین بالعبودیۃ لملکہم جاز شراء النساء والصبیان دون الکبار قال قاضیان فی فتاواہ  
 اور اگر اقرار اپنی پاوشاہ کی عبودیت کا نہیں کرتی تو خرید لینا عورتوں اور بچوں کا جائز ہی بڑی مردوں کا جائز نہیں قاضی خان اپنی فتاویٰ میں کہتا ہی  
 لانہما اقربا بالاسلام ثم عبد الاوثان كانوا یرتدین فیجوز استرقاق نسائهم وصغارهم ولا یجوز استرقاق کبار  
 اسکی کہ جب انہوں فی اسلام کا اقرار کیا اور یہ بت پرستی کی تودہ مرتد ہوئی تو انکی عورتوں اور بچوں کا غلام کر لینا جائز ہی اور بالغ مردوں کا غلام کر لینا جائز نہیں  
 الا ان یکنوا مقرین بالعربیۃ لملکہم فیجوز استرقاقہم فاذا ملکہم السابی یجوز لہ بیعہم وكان عند المائۃ  
 ان اگر اپنی پاوشاہ کی عبودیت کی قائل ہوں تو اب انکا ہی غلام کر لینا جائز ہی جب قید کر لیا اور انکا مالک ہوا تو ادنیٰ بیع ہی جائز ہی اور ساتویں  
 السباعیۃ ووقاع عظامہ فی دیار مصر والشام حیث اکل الخ والبعال والکلاب کان عند المائۃ النامۃ رقتہ  
 صد کا یہ قطع کرانی اور دیا مصر اور شام میں اسقور ہوئی کہ گدے ہی اور خچر اور کئی کہانی اور آٹھویں صد کا یہ فتنہ  
 تمر نک واما المائۃ التاسعۃ فقد قال العلامة الناصر الاشک ولا یرتاب ان فتنۃ المائۃ التاسعۃ ہی فتنۃ السلطان  
 تیوٹوگ کاہلو اور نویں صد کا یہ علامہ مناصری کہتا ہی کہ اس میں مجھ کو کچھ شک اور شبہ نہیں ہی کہ فتنہ نویں صد کی کا وہ فتنہ سلطان سلیم خان کا ہی  
 سلیم خان و حربہ مع ختہ وقتلہ ایاہ واولادہ ثم حروبہ مع صاحبہ الشرف وکسرہ وقتلہ ولحد بلادہ ثم اجبا  
 اور اسکی اولاد میں بہاؤن سی اور ادنیٰ اولاد کا قتل کرنا پہر اسکی جنگ و جدال صاحب الشرف سی اور اسکا توڑنا اور مار ڈالنا اور ملک چھین لینا ہے  
 بعسکر مصر فترسلطانہا واکار امر اہلہا ثم دخوله مصر وقلعہ فیہا ثم اہلہا ماقول فی المائۃ العاشرة ظهرت فتنۃ  
 مصری لشکر کی ساتھ جمع ہونا اور ادنیٰ سلطان کو اور بڑی بڑی امیروں کو قتل کرنا پہر مصر میں جا کر ادنیٰ باشندوں کی ساتھ جو بیچکا اور نویں صد میں ہوتی





فعلوا بالجهل واقتوا بغير علم فارتفع العلم والعمل وبقيت الشخاص الكتب عندهم لا تفي عنهم شيئا سئل  
 اور جس پر عمل کیا اور بغير علم کی فتویٰ دیں پھر علم اور عمل دونوں جاتی رہی اور کتابیں اور کتب عندهم لا تفي عنهم شيئا سئل  
 اللہ تعالیٰ علامو افتقر الرضاء للمجلس الرابع والثمانون في بيان كيفية السلام وافضل من  
 عمل موافق اپنی رضا کی سہل کر مجلس چوراسی طرز سلام کی بیان میں اور افضلیت سلام

بداية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس بالله تعالى من بدأ بالسلام هذا الحديث من  
 پہلی کرنا والی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا بیشک لوگوں میں سے اولیٰ نزدیک اللہ تعالیٰ کی وہ ہے جو سلام پہلی کرے یہ حدیث

حسان المصابير واه ابو امامة ومعناه ان احق الناس برحمة الله تعالى وقربهم اليها من بدأ بالسلام  
 مصباح کی حسن حدیث میں سے ابو امامہ کی روایت سے اسکا معنی یہ ہے کہ لوگوں میں سے بڑا مستحق رحمت الہی کا اور رحمت الہی بہت نزدیک کی جو سلام پہلی کرے

وتكافره يدل على كون السلام افضل من الرد وقد ذهب اليه بعض العلماء وقال بعضهم الرد افضل لان فرض  
 ظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سلام اور بیشک بعض علماء کا یہ ہے کہ یہی ہی اور بعض کہیں میں رد سلام افضل ہے کیونکہ جواب

والسلام سنة فاحقر الفرض اثر من السنة ودليل فرضية قوله تعالى واذا حمية تحية فحيوا باحسن  
 سلام کا فرض ہے اور سلام سنت ہے سو جواب فرض کا سنت سے زیادہ ہوتا ہے اور دلیل فرضیت کی یہ آیت ہے اور جب تم کو دعا دے تو اچھے سے دعاؤ اور اس کے پھر

منها او ردوها فان كل واحد من قوله تعالى محيوا الروح والامر وظاهرة الوجوب فيكون رد السلام واجبا لكن  
 یا وہ یہ کہوا و اگر کہ اس آیت میں دونوں لفظ فحیوا اور وظاہر امر کا وجوب ہوتا ہے پھر رد سلام واجب ہو دیکھو

على وجه التحسين الزيادة على السلام بذكر الرحمة والبركات وبين تركها فان من سلم على الغير فقال السلام  
 سلام پر زیادہ بڑا فی من اختیار ہے ذکر رحمت اور برکت کا زیادہ کری یا نہ کری پھر جہنی دوسری سلام کرتی ہوئی کہا السلام علیک

يكون ذلك الغير تحيلا في الرد بين ان يقول وعليك السلام ورحمة الله بزيادة الرحمة والبركات معا او يقول  
 تو دوسرا رد سلام میں مختار ہے کہ علیک السلام اور رحمت اللہ رحمت اور برکت دونوں ذکر جواب دی یا نہ کرے

وعليك السلام بغير زيادة شيء منها وهذا القدر فرض والزيادة فضل وليس الردان يقول رد  
 و علیک السلام دون میں سے کچھ بھی نہ بڑا دی اتنا تو فرض ہے اور زیادہ کرنا افضل ہے اور رد سلام سے یہ رد نہیں ہے کہ رد کرتے

عليك سلامك بل للزيادة كون الجواب قد لا السلام فان اقل ما يتلوا به سنة السلام اذ سلم على واحد ان  
 علیک سلام کہدی بلکہ زیادہ ہے کہ جواب بڑا سلام کی جو بیشک کم سے کم حسن سے سلام کی سنت ادا ہو جاوی جب کہ یہ سلام کرتی تو یہ ہے

يقول السلام عليك بجز التعريف ولو قال سلم عليك بغير حرف التعريف بالتعريف لا يتوبن لانه لا احد ايقوم  
 کہ السلام علیک کہی حرف تعریف یعنی الف لام ہی اور اگر کہی سلام علیک بدون الف لام ہی بلکہ میری تعزین کی ساتھ تو یہی درست ہے کیونکہ اگر کسی نے

مقام الاخر بعد ذلك لا يصح ولا يكون سلاما والا فلو ان يقول في السلام على الواحد سلام عليك بجز التعريف  
 جگہ جہاں ہی اور بعد دونوں تعزین اور لام کی درست نہیں ہی اور سلام میں ہوتا اور پھر تعزین کی ایک شخص پر سلام کرتی ہوئی کہی سلام علیک ساتھ تعریف کی

او سلام عليك بغير حرف التعريف بل بالتعريف مع ضمير الجمع فيكون سلاما عليه وعلى ملكته لان المسلم لا يكون  
 یا سلام علیک بدون حرف تعریف کی بلکہ میری تعزین کی دونوں صورت میں ضمیر جمع کی تاکہ اوپر اور او کی فرتون پر سلام ہو جاوی اسلمی المسلمان اکیلا کہیں نہیں

وحده بل يكون معه على اقل اقل خمس من المثلثة واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد عن يساره  
 واحد بل کہیوں کے ساتھ اسکا قول کی پانچ فرشتے ہوتے ہیں ایک توراہنی طرف جو نکیان کہتا ہے اور ایک بائیں طرف

يكتب السيئات وواحد امامه يلقنه الغيرة وواحد وراءه يدفع عنه المكروه وواحد عند ناصيته يكتب ما  
 جو برائیائی کہتا ہے اور ایک سامنے جو فرشتے کی ہدایت کرتا ہے اور ایک پیچھے جو مکروہات سے بچاتا ہے اور ایک پیشانی کی پاس جو رد کرکے

صلی علیہ السلام ویبلغہ ایہ فیبلغ فی داخل بیتہ یستقبلہ ان یسلم علی اہلک  
کہتا ہی جو نبی علیہ السلام پر جتنی بھی شہرہ پورہ ہو کہ پہنچا ہی سلائی ہی کہہ دو اور جو سلام میں شامل کریں اور جو شخص اپنی زبان میں جاوی تو مستحق ہے کہ نبی اپنی زبان میں  
حق بالسلام من غیرہم وقدرہ عن السلام علیہ السلام قال یا بنی اذا دخلت علی اہلک فسلم علیہم کیوں  
کہ وہ اور اہلک کی طبیعت سلام کی بلکہ مستحق ہیں اور اس میں یہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا ائی بھی جب تو اپنی اپنی پاس جاوی تو وغیرہ سلام کر اور  
برکتہ علیک وعلی اہل بیتک و ذکر فی فتاویٰ قاضیان ان من لی فی باب دار انسان یجب علیہ ان یستاذن قبل  
تجسس پر اور تیری اہل پر برکت ہو وہی کی اور فتاویٰ قاضیان میں مذکور ہی جب کوئی کسی شخص کی دروازہ پر آوی تو اوپر دوا جب ہی کہ پہلی سلام کر اگر اجازت  
السلام ثم اذا دخل یسلم اولاً ثم یتکلم وان کان فی الفضا یسلم اولاً ثم یتکلم وحق عن بعض الصلیین علی ما ذکر  
علیک ہی پر چاہئے جاوی تو پہلی سلام کر ہی بہر بات چیت کری اور اگر میدان میں ہو تو پہلی سلام کر ہی بہر بات چیت کری اور بعضی صحابہ کی حکایت ہی چنانچہ  
فیستان العارفين ان واحدا من اصداقہ استقبلہ وقال کیف أصبحت فقال له الرجل الصالح ویجک هذا  
بستان العارفين میں مذکور ہی کہ ایک ایک دوست سلامتی ہی آگیا کہ بی لگا مزارع اچھا ہی اوس مرد صالح نے کہا افسوس مجھ کو یہ کیا کہا  
فہلا قلت السلام علیکم فیکون ثلاث عشر حسنة وارسل علیک فیکون لی عشر حسنة فاذا اجتمع عشرون  
اول سے کہیں کہ نبی علیہ السلام علیکم کہ تیری اوس دس نیکیاں ہوتیں پہر میں جواب دیتا تو میری اسی دس نیکیاں ہوتیں اور جب بیس نیکیاں جمع ہوجاتیں  
حسنة فیرجی عندک نزول الرحمة وحصول الغفرة واما الاختناء فمذکورہ فی کل حال لکل احد لما روی عن انس ان  
تو یہ نزل رحمت اور حصول مغفرت کی امید ہوتی اور رہا جگنا سو بہر حال ہر ایک کو مذکورہ ہی کیونکہ انسانی روایت ہی  
مرحلا قال یارسول اللہ الرجل من ایتقی احاہ ایتقی لہ قال لا قال النورک هذا الحدیث صحیح لم یات لہ معارض  
کہ ایک شخص جو حق کیا یا رسول اللہ کوئی شخص میں سے سی جیسا ہی بی ایمانی ملتا ہی تو اس کی بی جگہ فرمایا نہیں نوری کہتا ہی یہ حدیث صحیح ہی اسکی معارض کوئی  
ولا مصدر لی فی الفتاویٰ ولا ینبغی ان یغتر بکثرة من یفعلہ من یلتصبا لی علم وصلاح فان الاقتداء لا یکن الا  
حدیث نہیں ہی اور نہ ہی کسی مخالفت کا اور مرزاوا نہیں ہی کہ بہت سی علم اور صلاح والوں کو جتنا دیکھ کر دیکھ کر کہا جاوین کہ یہ حدیث نبی علیہ السلام ہی کی ہی میں  
بالنبی علیہ السلام لانه تعالیٰ قال واتبکم الرسول فخذوه وما نهيکم عنه فانتهوا وقال فی لہ اخری فلیجد ان  
اسلمی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور جو نبی جو رسول سولہ اور جس ہی منع کری سو چھوڑ دو اور ایک اور آیت میں فرمایا سورۃ قی میں جو کہیں  
یخالفون عن امرہ ان تضیعہم فتنة وبعیدہم عذاب الیم وقد قال الفضیل بن عیاض کلام معناه اتبع طر  
خلاف کر ہی میں اسکی حکم کا کہ طری او نہر کہہ خرابی یا نہر ہی او کو کہہ کی مار اور فضیل بن عیاض فی الیک بات ہی ہی اوسکی یہہ معنی میں ہا ہایت کہ نہ ہی  
الهدی ولا یضلک قالہ السالکین وایاک وطرق الضلالة ولا تغتر بکثرة لہا لکین واما المصافحة فسنہ عند التلا  
اختیار کا اور کہ چلی والشی کہہ طر نہیں ہی اور کہی کی رستہ ہی چکارہ اور لکین کی کثرت ہی دہو کہ میں نہ اور مصافحہ سوطی وقت سنت ہی  
لما روی عن البراءہ علیہ السلام قال ما من مسلمین یلتصقان فیتصافحان الا غفر لہما قبل ان یفترقا ویستحب  
کہو کہہ برائی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا نہیں کوئی دو مسلمان کہ ملین اور مصافحہ کریں کہ جدا ہوئی ہی پہلی بٹخنی جاتی ہیں اور مستحب ہی  
ان یکن معہا شاة بالوجه ودعاء بالمغفرة لما روی عن البراءہ علیہ السلام قال ان المسلمین اذا التصافحا  
کہ مصافحہ کی ساتھ چہری پر خوشی کی انکس ہوں اور مغفرت کی دعا کہو کہہ برائی یہہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا بیٹیک دو مسلمان جب ملکر  
فصافحا وحقا بربہ ونصیحتا نثر خطایہما بیہما فی رواية انہ علیہ السلام قال اذا التقی مسلما فصافحا و  
مصافحہ کر ہی میں اور محبت اور خیر خواہی جمع ہوتی میں انکو ملکی گناہ دلو کی پیچ میں چڑ پڑتی ہیں اور یہ روایت میں ہی کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا جبرہ و مسلمان ملکر مصافحہ اور  
حمد اللہ تعالیٰ واستغفرہ غفر اللہ لہما فی حدیث اخری رواہ الترمذی علیہ السلام قال ما من عبدین متحابین  
اللہ کی حمد کر ہی میں اور مغفرت مانگتی ہیں تو اللہ دلو کو بخش دے گی اور ایک اور حدیث میں انسانی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام کی فرمایا نہیں کوئی دو شخص ملے ہی روایت









علی جمیع ہم و ما زاد من تخصیص بعض ہم فہو ادب و یکفی فی الزمان ہر واحد من ہم من زیادہ ہم و ادب  
اور جو زیادہ کرے کسی خاص کو تو ہمہ ادب ہی اور جواب یہی کافی ہے اگر ایک شخص جواب دہ رہے اگر اچھے سے کسی اور کی اور تو یہ تو یہ  
و ان کان جمعا عظیما لا ینشر فیہم سلام واحد کا جامع و المسجل العظیم فالسنة ان یصلو علیہم لا یشاہد  
ادب ہی اور اگر بڑی جماعت ہو تو ایک سلام کہان پہنچا دینا چاہیہ کسی جامع اور بڑی مسجد تو سنت یہ ہے کہ دو کو سلام کرتا جاوی جس سے دعا جاوی  
و یکون مؤدیا حق السلام فی جمیع من سمعہ فان اراد ان یجلس فیہم یسقط عنہ سنة السلام فہم لو یجتمع  
اور حق اونکی سلام کا اور اگر چکیا جو جو سن لیگی ہر یہ شخص اگر انہیں بیٹھنا چاہی تو اسکی ذمہ ہی سنت سلام کی ساقط ہوئی نہ نسبت باقرین کی سلام  
من الباقین و ان اراد ان یجلس فہم لو یسمع سلامہ فقیہ و وجہ ان احدهما ان سنة السلام علیہم حصلت  
جنہوں کی سلام نہیں سنا اور اگر اس قوم میں بیٹھنا چاہی جنہوں کی سلام نہیں سنا تو اس میں دو وجہ ہیں ایک یہ کہ سنت سلام اونکی حق کی پہلوان ہوتا مگر کسی  
علی اوائلہم لکن ہم جمعا واحد فلما ادا السلام علیہم یکون ادا و الوجه الثانی کون سنة السلام باقیة فی حق  
اور ہر چکیا کہ یہ سب ایک ہی جماعت ہی ہے اگر کسی اکو یہ سلام کیا تو ادب ہی اور دوسری یہہ وجہی کہ سنت سلام انکی حق کی چکیا سلام  
من لو یبلغہم سلامہ و السنة ان یسلم الزاکب علی الماشی و الماشی علی القاعد و الصغیر علی الکبیر و القلیل  
نہیں پہنچا باقی ہی اور سنو نہ یہہ کی کہ سوار پہنچا دے کو سلام کری اور چلتا ہو لیٹہی کو اور چہوڑ بڑی کو اور چہوڑ جماعت  
علی الکثیر و لو خالفوا سلم الماشی علی الزاکب و الذکیر علی القلیل و الذکیر علی الصغیر لیکرہ بل یکون ترکا لہا  
بڑی جماعت کو اور اگر اسکی خلاف کیا یعنی پیادہ کی سوار کو سلام کیا یا بڑی جماعت کی چہوڑی جماعت کو اور بڑی چہوڑی کو تو کو کو نہیں ہی بلکہ اگر کسی بڑی  
یسقطہ من سلام غیرہ علیہ و من قرئ القرآن لا ینبغی ان یسلم علیہ کیلا یشغلہ عن القراءة فان  
کہ دوسرا اسکو سلام کرتا اور جو شخص قرآن کی تلاوت کرتی پاس جا پہنچا تو اسکو سلام کرنا نہیں چاہی تاکہ تلاوت ہی نہ روک دی پہر اگر کسی  
سلم علیہ قال بعضہم لا یجی علیہ الرد وقال بعضہم یجی ہواختیار فقیہ ابی الیث و من قرئ علی من اتی  
سلام کیا تو بعضی کہتی ہیں اور سیر جواب واجب نہیں ہی اور بعضی کہتی ہیں واجب ہی فقیہ ابی الیث ہی یہہ ہی اختیار کیا ہی اور جو شخص ایسی پاس پہنچا  
الخفاء و ہو یغفر لہ ابیول ینبغی لہ ان لا یسلم علیہ فی ہذا الحالة فان سلم قال ابو حنیفہ دفعہم علیہ بقلیہ  
جو بیٹھنا انہ میں یا بچتا نہ ہر تہا ہی یا بچتا نہ کہ تہا ہی نہ چاہی کہ اس حالت میں اسکی سلام علیک نہ کری پہر اگر کو سلام علیک کی تو ابو حنیفہ کہتی ہیں کہ دل ہی ہوتا  
لا یسلانہ وقال ابویوسف لا یرد علیہ بقلیہ ولا یسلانہ ولا بعد الفراغ ایضا وقال محمد یرد علیہ بعد الفراغ و  
دی زمان ہی نہ بولی اور ابویوسف کہتی ہیں نہ دل ہی جواب دی نہ زبان ہی اور نہ بعد فراغت کی اور امام محمد کہتی ہیں فارغ ہو کر جواب دی اور  
لا یسلم علی احد وقت الخطبة فان سلم و الخطیب فی الخطبة لا یجی الرد علی السامع و من کان جالسا مع قوم  
خطبہ کی وقت کسی ہی سلام علیک نہ کری پہر اگر سلام کیا اور خطیب خطبہ میں ہو تو سنی والی چوڑا جب نہیں ہی اور جو شخص ایک جماعت میں بیٹھا ہو اہتا  
ثم قام للذهاب فالسنة ان یسلم علیہم لم یرو عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام قال اذا اتی احدکم الی المجلس فسلم  
پہر چالی لکھو نہنت یہہ ہی کہ وہ ہی او کو سلام کری کیونکہ ابو ہریرہ ہی روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا جب کوئی مجلس میں آوی تو سلام کری  
فاذا اراد ان یقوم فلیسلم فلیست الاولی بالحق من الاخری قال لہ ام المومنین و ظاہر ہذا الحدیث یقتضی ان یجی علی  
پہر اگر کڑا ہودی تو سلام کی سو پہلی جماعت بڑی حق دار نہیں ہی دوسری ہی امام نووی کہتی ہیں ظاہر اس حدیث کا یوں چاہتا ہی کہ جماعت کی  
الجماعة من السلام علی ہذا الذی سلم علیہم و فاسرقہم وقال بعض العلماء اجرت عادة بعض الناس بالسلام عند  
ذمہ جواب سلام کا اس شخص پر واجب ہی جسکی سلام کیا گیا اور جدا ہوا ہی اور بعضی علماء کہتی ہیں بعضی لو گن کو سلام کرینی عادت بڑی ہوئی ہی  
مفارقة القوم وذلك دعاء یستحب لہ الجواب لان السلام انما یکون عند اللقاء لا عند الفراق و انکرہ هذا لقول  
جب جماعت سی جدا ہوں اور یہہ دعا ہی اوکی ہی جواب تحب ہی ہستی کہ سلام ملاقات کی وقت ہوتا ہی جدا ہوتی نہیں ہوتا اور امام ابوبکر شافعی





تستحقون وأما أهل الذمة فيكره للمسلم أن يسلم عليهم ابتداء لما روى عن الزهري أنه عليه السلام  
 اور ہجرتی کو نہ سوسم کو نہ وہی کہ اگر کسی نے اسلام کر لیا ہو اور یہ کسی سے روایت ہے کہ کسی علیہ السلام فرمایا  
 قال لا تبغوا واليهود والنصارى بالسلام قال قاضيان في فتاواه هل اذا لم يكن للمسلم حاجة اليه وأما  
 کہ یہود اور نصاریٰ کو پہلی سلام مت کرو قاضیان اپنی فتاویٰ میں کہتے ہیں کہ اگر کسی کو ضرورت ہو تو مسلمان کی کوئی غرض نہ اٹھے اور  
 اذا كانت فلا بأس أن يسلم عليه ومن سلم على من لم يعرفه فبان انه ذمی يستحب له ان يستمر مسلامه فيقول  
 اور اگر کوئی غرض ہی تو سلام کر لیجئے ورنہ نہیں ہی اور اگر کسی نے کسی ناواقف کو سلام کیا ہے معلوم ہو کہ وہ ذمی ہی تو اس کو مستحب ہے کہ اپنا سلام مٹا دے اور  
 ثم على سلافي لما روى ان عبد الله بن عمر سلم على رجل فقبل له ان يهودى فبعه فقال له ثم على سلافي  
 یہ شادی میرا اسلام کو نہ بدلاتی ہے کہ عبد اللہ بن عمر نے ایک شخص کو سلام کیا ہے کہ کسی نے کہا یہ تو یہودی ہے یہ عبد اللہ بن عمر کی بھی جاکر میرا اسلام مٹا دے  
 وأما سلم ذمی على مسلم ينبغى للمسلم ان لا يرد في الرد عليه على قوله عليك كما روى عن ابن ابي عمير انه عليه السلام  
 اور اگر ذمی مسلمان کو سلام کرے تو مسلمان کو چاہی کہ جواب میں اس کی تہنیت نہ دے کہ تم ہی علیک کہو کہ اس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا  
 قال اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم قال الخطابي هكذا يرويه عامة المحدثين وعليكم بالواو وكان  
 جب اہل کتاب تم کو سلام کریں تو کہو وعليکم خطابی کہتے ہیں کہ عام محدث یہی روایت کرتے ہیں وعليکم بالواو سمیت اور  
 سفیان بن عیینة يرويه عليكم بغير الواو وهو الصواب اذ بغير الواو يصير ما قالوه بعينه مرد وعاء عليهم والواو  
 سفیان بن عیینہ علیکم بولایت کرتا ہی بدون واو کی اور صحیح یہی ہی اسوہی کہ بدون واو کی جہاں کتاب کہتی ہیں بعینہ وہی واو نہیں درود رکھا اور  
 يقيم لا شريك معهم والدخول فيما قالوه لان الواو حرف عطف يجمع بين الشيئين وقال النووي تنفقوا على زعم الرد  
 سی او کی ساتھ شریک اور جہاں میں فی کہا ہی اس میں شامل ہونا ہو ورنہ اس کی کہ واو حرف عطف کا ہی کو شئی کو جمع کر دیتا ہی اور دوسری کہتا ہی حسب علم متفق ہیں  
 على اهل الكتاب لكن لا يردن ان لا يردن بان يقال وعليكم بالواو وعليكم ببدونها اذ قد جاءت لاحاديث  
 کہ اہل کتاب کا جواب دینا لازم ہی لیکن سلام کو نہ کرنا شریک بل سلام کی اسوہی کہتے ہیں واو کی اور علیکم بدول واو کی اسوہی کہ حدیث میں واو کی ساتھ ہی  
 بانثبات الواو وحدها وثباتها اكثر فعلى هذا يكون في معناها وجهان احدهما كونها للعطف والتشريك لانهم  
 ہی ہیں واو بدون واو کی ساتھ زیادہ ہیں اس کی معنی دو طرح ہیں ایک تو یہ کہ واو عاطف ہو اور شریک کی ہی کیونکہ  
 كانوا يقولون للمسلمين السلام عليكم وقد فسر السام بالموت فيكون المعنى نحن وانتم نتشاء كلنا نفوت والكتاب كانوا  
 وہ کو کہ مسلمانوں کو یہ کہتا کرتے ہی السلام علیکم اور سام کی معنی موت ہی اب یہ مراد ہوئی ہم اور تم موت میں برابر ہیں ہم سب مر جاویں گے اور دوسری یہ  
 لا استنبات للعطف والتشريك فيكون المعنى ونحن نقول عليكم ما قلتم ولا نستحقونه او ما تروون بنا وقيل اذا  
 کہوا و استنبات کا ہوا اور شریک کا ہوا اب یہ مراد ہو گئی اور ہم ہی کہتے ہیں یہ ہی جو تم کہتی ہو یہ جسکی تم لا یت ہو یا جو تم ہماری مانند ارادہ کرتے ہو اور کوئی  
 لم يكن منهم تعريض بالذعاء علينا يكون اثبات الواو في الرد عليهم دعاهم بالاسلام لكونه مآلا للسلافي الدارين  
 کہتا ہی اگر وہ نہایت میں ہم بدعا کرتے ہیں تو جواب میں واو کی ہوئی ہی او کی ہی اسلام کی دعا ہو گئی کیونکہ دارین میں یہی سبب سلامتی کا ہی  
 المجلس الخامس والثمانون في بيان هجران اخيه المسلم فوق ثلثة ايام قال رسول الله صلى الله عليه  
 پچاسی مجلس بیان میں برادر مسلمان کو چھوڑ دینی میں زیادہ تین روزی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 وسلم لا يحل لرجل ان يهجر اخاه فوق ثلث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيها الذي يبذل بالاسلام  
 حال نہیں ہی کہ کوئی اپنی جان کو زیادہ تین رات ہی چھوڑ دے کہی جب ملے تو یہی مراد ہو جائے اور وہ اوہ کو اور دین میں اجساد ہی جو پہلی سلام کرے  
 هذا الحديث من صحيح المصنفين من صحاح سعد بن ابى وقاص وهو بمنزلة يدل على حرمة هجران المسلم اكثر من  
 یہ حدیث مصنف کی صحیح حدیثوں میں ہی سعد بن ابی وقاص کی روایت سی اس کا منطوق دلائل کرتا ہی کہ چھوڑ دینا مسلم کا زیادہ



















جائبا عليه حيث ظننت به الكذب وهذا من سوء الظن ايضا فلا ينبغي لك ان تحسن الظن باحد  
 منكم الا بالبرهان او بالبرهان الذي لا ينفك عن الحق من كل وجه كما في سيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 تشبهه بالآخر بل ينبغي لك ان تحسن الظن بالآخرين عداوة ومخالفة وتعدت اهلان كان بينهم  
 وسوء الظن في حق من كان يظن به جرمه كما في حال درياقت كذا ان دونو من دشمن لو رسد اور سر كشي ي لا يبين بهر اگران دونو من  
 شئ من غير ما يطرأ التهمة والشرع قد رتب شهادة الالب والعدل للتهمة فلا ان تتوقف عند ذلك ولا تحكم  
 كچه صرود و غيره بوقوع التهمة في راه بائي اور شرعي تو عادل باپ ك كوي كوي تهمتي كشي نهي مانا اب چچكو چا چي ك كچه يقين كوي نه جهوت اور نه سچ  
 عليه بالكذب ولا بصديق وتقول ما ذكر من حاله كان في ستر الله تعالى عندك وكان امره محجوب باعني قد بقوا  
 اور اوسكي حال مذكور كو كهنا چا چي كروه مجبسي الله تعالى ك ي رده پوشي مي ي اورا وسكا حال مجبسي پوشيده ي اوره وليسا ي كچي كهنا  
 كان لم يكتشف لي من امره شئ وهذا اذا اخرجك عدل واحدا وماذا اخرجك عدل فلا مجال للمؤمن علم تصد  
 تبا چچكو اوسكا حال كچه معلوم نهي ي ي اور صورت مي ي ك كيك عادل بيان كوي اورا كچچكو وصال ضرورين تو اب تصديق كوفي ي چچكو كوي علاج نهي  
 لاها اجمعة في الشرع لكن ينبغي ان يعلم ان الانسان لعدم كونه خاليا عن الخطاء والنقصان لا يوجد احد  
 كيو كچه بهر دونوش مي جت وبن ليكن جانا چا چي ك كوي آدمي از لسه خطا اور نقصان مي خالي نهي بوتنا تو چچو من بهو كا  
 من المؤمنين الاوله محاسن ومساوي فمن علمت محاسنه على مساويه فهو يعد من الصالحين واما قال  
 اوسكي حسنت بهي بهو كچي اور جزم بهي بهر چكي خوبيان بيا بونسي زايده بهون وه صلي او من ستر كيا جاتا ي اسچي  
 الامام الشافعي ما احسن المسلمين طيع الله تعالى ولا يعصيه ولا احسن المؤمنين يعصى الله ولا يعصيه  
 بهر شافعي ي كيا ي كوي مسلمان اسا نهي ي ك سر السطح طيع بهو اور نافراني كوتا بهو اور نه كوي اسا مؤمن چر سر ستر كناه كوتا بهو اور كچه طاعت  
 فمن كان طاعته اكثر من معاصيه فهو عدل في حكم الشرع فاذا كان مثل هذا عدلا في حق الله تعالى فكم  
 بهر چكي طاعت معاصي ي زايده بهون توده شرع مي عادل بهي جب اليسا شخص حق الله مي عادل بهو ي توتيري نظرون مي  
 عدلا عندك اولي و احري وروى ان رجلا اثنى على رجل عند النبي عليه السلام فلما كان من ليلته قال  
 اولي اور سزاوار تر ي ك عادل بهو اور واديت ي ك كيك شخص في بني عليه السلام ك سامتي كيك كيشا اور شريف ك جب اكلا رانا بهو او كوي را  
 والله لقد صدقت عليه بالامس واكدت عليه اليوم فانه امر ضاني بالامس فقلت في حقك احسن ما علمت  
 كشي لك او كيا تم خد ك ميشك مي في كل سچ عرض كيا تها اور نه آج جهوت كهنا بهون كل توا و شي چچكو خوش كيا تها سوين فاو ك مي حق مي جويك معلوم تها  
 واعتصمت بي اليوم فقلت في حقك اقم ما علمت فيه فقال النبي عليه السلام ان من البيان سحرا فكاهه على السلام  
 كيه تها اورا چ او شي نا خوش كيا تو چچكو جوي را ي معلوم تهي وه كهي بهر ي عليه السلام في فرما يابيشك بعضي تقرير جادوي كوي با يي عليه السلام كوي  
 كره ذلك وشبهه بالسي اذ ما من شخص الا ويمكن تحسين حاله وتغييره بما يوجد فيه من الخصال الحميدة والمدن  
 كروه معلوم بهو اور جادوسي مشقا بهت ي كيك اليسا كوي نهي كوا كوي خال بر بلحاظ عدل نيك لدره ك تحسين يا تفصيل بهو ك

المجلس السابع والثمانون في بيان النهي عن المصاحبة والمأكلة مع الفاسق قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لا تصحب الا مؤمنا ولا ياكل طعامك الا تقي هذا الحديث من حسان المصايب  
 الله صلى الله عليه وسلم في فرما يات سانه بهو سوا مؤمن ك اور مت كيا ناري سوا بهر كيا ك ي بهر حديث مصابيح ك حسن حديثون مي ي  
 سوا بهو سعيد والكراد بالمؤمن البدن كوي فيه المؤمن الخاص الذي يقابله الفاسق كما في قوله تعالى افمن  
 ابو صبيد ك روايت مي اور مؤمن مي مر اس حديث مي وه مؤمن خاص ي چكي مقابل مي فاسق بوتنا ي چبسي اسرايت مي بهو كيا كوي













[illegible]



















اکثره الدواعی لقتل وقال فی الاحیاء اعلم ان الطبیع الحاذق كما یطعم فی المعالجات علی اسرار يستبوعها  
 کدواکی نشت بعضی وقت دارد ایچ بی اور احیاء میں کھائی سمجھو طیب حاذق جیسے معالجات میں ایسی اسرار بتائی کہ تا وقت لوگ حیران ہوئے ہیں  
 من لا یعرفها فکذلک الانبیاء اطباء القلوب والعلماء باسباب الخلق فالخزویة ولا تتحکم علی سنتهم بعقلک  
 ایچ نہیں کیا، ولکن طیب ہیں اور اخروی زندگی کی اسباب بتائی وقت میں سورتا دیکھ وضع پر عقلی حکم مت لگا۔

فتملک فکمن شخص یصدیه عارض فی اصبعه فیقتض عقله ان یطلبه حتی یتیمه طیب حاذق ان فلا  
 تو ملک ہو کر یہی گاہب شخص ہوتی ہیں کہ اوکی اوکی دیکھتی لگتی ہی اوکی عقل میں اتائی کہ اسپر لپ کرنا چاہی یہاں تک کہ کعب حاذق بخور کرنا ہی کہ اسکا علاج  
 ان یطی الکف من الجانب الاخر من البدن فیستبعد ذلك من حیث انه لا یعلم کیفیة انشعاب الاعصاب فکذلک  
 بدن کی دوسری طرف کی موند ہی پر لپ کرنا چاہی پھر اس میں وہ حیران ہوتا ہی اسکی کہ بیٹوں کی راہ اور کیفیت سی واقعہ نہیں ہی ایسا ہی

الاخر طریق الاخر وقد ائتت سنتهم لیس فی وسم العقل الاحاطة بها کما ان فی خواص الاحجار اموالنا بعنا  
 حال آخرت کی راہ کا ہی اسکی دقیق عقل کی احاطہ میں نہیں ساسکتی جیسی بیٹوں میں بعضی ایسی خواص ہیں کہ ہم نہیں جانتی

علمنا حتی لا نعرف السبب الذی به یحدث القناطیس الحدید والجاش فی العقائد والاعمال اکثر ما فی الاثر  
 یہاں تک کہ کھو اسکا سبب معلوم نہیں کہ مقناطیس او ہی کہ یوں پہنچ لہی اور عقائد یا اعمال کی عجیب تودا راوی بہت زیادہ ہیں

فکما ان العقول تقصر عن ادراک ما فکذلک لا دویة صر ان التجربة تسبیل لها فکذلک العقل تقصر عن ادراک  
 جیسی عقیدہ اور کوئی تاثیر سی واقف نہیں ہا وجودیکہ تجربہ کو ہی اور راہ ہی ایسی ہی عقلین حیات اخروی کی معیاری کی سمجھ سی قاصر ہیں

حالیة فی التجربة الاخره مع ان التجربة غیر مستطرفة الیها وانما یكون ذلك لورجع الیها بعض الامور فاعبرونا  
 باوجودیکہ تجربہ کو ہی اور کوئی راہ نہیں یہ حال جب معلوم ہوتا اگر کوئی مردہ ہماری پاس چلا آتیر ہو تو بتا دیتا

عن الاعمال الخفیة قالی الله تعالی والمبعد عنه وکذلک العقائد وذلک ما لا مطمع فیہ فیکفیک من منقعة العقل  
 کوئی اعمال اللہ تعالیٰ سے نزدیک کر دیتی ہیں اور کوئی دور والہی ہیں اور ایسی ہی عقائد اور اسکی کوئی امید نہیں ہی اب عقل کا آنتا فائدہ ہی بہت ہی

ان یهدیک الی صراط الذی علیہ السامد ویفهمک موارد اشارته ثم اعزله عن المتفرغ لادام الاتباع فانه لا  
 کہ تجھ کو واسطی تصدیق نبی علیہ السلام کی ہدایت کرتی ہی اور موارد اشارات سمجھا دیتی ہی یہ عقل کو قوت سی بخیار کہہ کہ اتباع لازم کرتی تیری

لا تسلم الابه قال بعض العلماء للعقل بوصلاک الی صراط الذی علیہ السامد ثم ترکہ وتقتدی بالنبی علیہ السلام  
 سوائی اس میں ہی بعض علماء کہتی ہیں عقل تجھ کو ہی علیہ السلام کی تصدیق تک پہنچا دیتی ہی بہر تو اوکو چھوڑ اور ترک افعلات میں ہی کی

فی افعاله وترکہ کالفرس فی سفرك الظاهر فان یوصلاک الی البحر ثم ترکہ وترک فی السفینة وتقتدی بالمالک فی  
 پیڑی کی چینی کمرہ ظاہری سفر میں دریا تک پہنچا دیتا ہی بہر تو اوکو چھوڑ کر کشتی میں سوار ہو جا اور اسکی جلائی اور پانی میں ملاح کی پیروی کر

یجرى ما فرسہ وقال الشیخ الکلابادی ان الله تعالیٰ لم یمن ثامر الذین علی عقول العباد ولم یعد ولم یؤید  
 اور شیخ کلابادی کہتا ہی کہ اللہ تعالیٰ نے ثامر مذہبی کی بنیاد بندوں کی عقلوں پر نہیں رکھی اور نہ وعدہ کیا ہی اور نہ وعید

علی ما یحتمل عقولهم ویلکونہ بافهامهم اویقسمونہ بارائهم بل وعدہ واوعده بالمشیتة وامر اذ نہ وامر وفی  
 موافق عقلی حتمات کی کہ اوکو وہ اپنی فہم اور ایسی ہی سمجھتیں اور جانچ لیں بلکہ وعدہ اور وعید اپنی مشیت اور ارادہ کی موافق اور امر اور نہی

بحکمته وعلما وکون کل ما یکنہ العقل مرد وکان اکثر الشرائع مستحیلا علی موضوع عقلی العباد و  
 اپنی حکمت اور علم کی مطابق کیا ہی اور اگر جو امر کہ عقل سی دریافت نہیں ہوکتا ہو مرد ہوتا تو اکثر احکام شرعی موافق موضوع عقلی عباد کی حال ہو جاتی اور

ذلک ان الله تعالیٰ اوجہ الغسل بخزوه المانی الذی ظاہر عند بعض الصحابة وکثیر من فقهاء الامم وواجب غسل  
 وہ بہلہ ہو میں کہ اللہ تعالیٰ کھلی کھلی سی جو کہ نزدیک بعضی صحابہ کی اور اکثر فقہار امت کی پاک ہی ہنا تا دا جب کیا ہی











السابقین المقربین بل عن حال المقتصدین اصحاب الیقین بل خوله فی مرة الظلمین بل فی مرة المناقضین حتی  
متوجبه بنو بکراهه رست والون کی حال پتر پی جو دامن آهته والی بین بکراهه لازم آتا ہی کہ ظالمون کی زمرہ میں داخل ہو نہ کہ منا قتلون میں بیان نک  
یسمعن بعضهم یقول اذا ثبت الی الله تعالی وعملت عمل الصالح اضمیق من فی ویکدر معیشتی واذا رجعت الی  
که سنا گیا ہی کہ بعضی یوں کہتی ہیں کہ جب میں اسہ کی طرف رجوع اور اعمال نیک کرتا ہوں تو میری روزی تنگ اور عیش لذت ہوتا ہی اور اگر معصیت پر  
المعصیة واعطیت نفسی مراد ہا یتسمر من فی ویحسن معیشتی وهذا من جعل الیہ دین الله وورعہ ووعیدہ ووعا  
ہنکر نفس کی مراد ہوا ہوس پوری کرتا ہوں تو مزہ قافراخ اور معیشت درست ہوجاتی ہی اور یہ اسلئے کہ اللہ کی دین کو اور اسکی وعدہ اور وعید کو نہیں چھوڑتا  
معه من الدین الحق حیث یظن انه قائم علی الدین الحق ویفعل ما امر به ویترک ما نهی عنه مع انه کثیر ما یتذکر  
اور نہ اپنی دین کو چھوڑتا ہی کیونکہ ہمہ خیال کر رہا ہو کہ دین حق پر قائم ہوں اور مہربان پر عمل اور منہیات کو ترک کرتا ہوں باوجود کہ اکثر اوقات بہتری ہیسی  
کثیرا من اهل الواجب تعلقہ لعدم علمہما ولا یوجوب فیکون من اهل التقصیر فی العلم بل کثیرا ما یتذکر الباطل  
امور جو اوپر واجب ہوئے ہیں لیصلی مطلق ہی یا غیر واجب سمجھ کر ترک کر دیتا ہی سو علم کی باب میں صاحب تقصیر ہو جاتا ہی بلکہ اکثر امور واجبہ جان بوجہ  
بہا دیو جوبہا اؤا کسل اور ہما ونا اولنوع من التاویل الباطل والظنہ انه مشغول باھواھم من اولغیر ذلک  
ترک کرتا ہی یا تو اسکی سستی اور کراہی کی یا کوئی جہو یا نہ کر کی یا اوس دہم ہی کہ ہم اوس سی ہی ضروری کاربن لک میں ہیں اور کسی دہم سی  
بل کثیرا ما یتعبد لله تعالی بترك ما هو واجب علیہ من اھل المعروف والنھی عن المنکر مع قدرته علیہ ویزعم  
بلکہ اکثر اوقات اللہ کی عبارت کرتا ہی اور مہربان معروف اور نہی عن المنکر کو جو اسکی زمرہ واجب ہی قدرت ہوتی سوائی ترک کر دیتی ہی اور کثرتا یوں ہی  
انه متقرب الی الله تعالی بترك ما لا ینبغ ویظن انه قائم علی الدین الحق ولا یعلم انه من مقت الخلق الی  
کہ ہم پیورہ امور کو ترک کر کے قربت الہی پیدہ کرتی ہیں اور خیال یہہ کر رہا ہی کہ دین حق پر قائم ہوں اور یہہ خبری نہیں کہ خدا تعالی کا سب سے زیادہ پیورہ  
الله تعالی وابغضہم لہل کثیرا ما یتعبد لله تعالی بما حرمہ الله تعالی علیہ ویعتقد انه طاعة وعبادة وحی  
اور سب سے زیادہ مبغوض کیا ہی اکثر اوقات حرام کو عمل میں لگتا ہی اور عبادت کرتا ہی اس اعتقاد پر کہ یہ طاعت اور عبادت ہی اب بکا حال  
فی ذلک شر من حال من یفعل ذلک ویعتقد انه معصیة وذنوب کا صلیہ المعنی الدین یتقرب الی الله تعا  
اوس شخص سی بہتری جو حرام کو لکناہ اور معصیت سمجھ کر کرتا ہی  
ویظنون انہم اولیاء لله تعالی واجباؤہ وکثیرا من الناس اذا غلب علیہ صرہ وهو عند نفسه من الصالحین  
اور گمان کر رہی ہیں کہ ہم خدا کی دوست اور محبوب ہیں اور اکثر لوگ جب اوپر دشمن غالب ہوجاتا ہی اور وہ اپنی گمان میں صالح ہیں  
وصرہ من الفاسقین وفی ظنہ انه من کل وجه حق ومظلوم وصرہ باطل یقول ان اهل الحق فی  
اور اوکنا دشمن فاسق ہی اولیٰ ہی گمان میں بہر حال حق پر ہیں اور مظلوم ہیں اور دشمن باطل پر ہی اور ظالم ہی تو کہتی ہیں کہ حق والی دنیا میں  
الدنیا یغلبون ومقولہ واهل الباطل مرفوع ومنصل مع ان الامر فی الحقیقة لیس كذلك بل قد یكون معه  
مغلوب اور مقهور ہی ہوتی ہیں اور اہل باطل سر بلند اور فقیہا ہوتی ہیں باوجودیکہ حقیقت میں حال یوں نہیں ہی بلکہ کہی وہ خود ہی  
نوع من الظلم والباطل ومع صرہ نوع من الحق والعدل الا ان الانسان لکونه محیلا علی حب نفسه وعلی  
کہیہ کچھ ظلم اور باطل پر اور اوکنا دشمن ایک طرح کی حق اور عدل پر ہوتا ہی لیکن آدمی اپنی محبت اور دشمن کی عداوت پیدایشی کہتا ہی  
بغض خصمه لا یری الاھما اس نفسه ومساوی خصمه بل قد یشتد حبه لنفسه حتی یری مساویھا  
بہر اسکو بجز اپنی خوبین اور دشمن کی برائیوں کی کچھ نہیں سوچتا بلکہ بعضی دفعہ اپنی محبت اتنی بڑھ جاتی کہ کراہی برائیوں کو ہی حیات سمجھتا ہی  
ویشتد بغضه لخصمه حتی یری مساویھا مساوی وهذا من جهل المتفرق بالذات والھوی وبغیہ لہم یفعل  
اور دشمن کی عداوت اتنی ہوجاتی ہی کہ وہ کسی خوبین کو بھی برا جانتا ہی اور یہہ چہاالت اوسکی ظلم اور ہوجا ہی تو ہی ہی اور نہ خدا کی عداوت

الله تعالیٰ ووعیده وواعیه من الدین الحق فانہ تعالیٰ قد ضمن فی کتابہ نصر دینہ الحق وحقائمه من بہ صلا  
اور وعیدہ کا اور اپنی دین حق کا علم نہیں ہی بیشک اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں دین حق کی اور جو دین پر باعتبار علم اور عمل کی قائم ہیں انکی امداد کا ضمان  
وعملا ولہم یضمن نصر الباطل ولو اعتقد صاحبہ انہ علی الحق وکذا اکل من العزۃ والرفعة انما یکن لکھل  
ہر ایامی اور باطل کا مددگار نہیں ہی اگرچہ باطل والا اپنی تمین میں پرچا نا کر ہی تمام عزت اور رفعت واسمی دینداروں کی ہی  
الدین الذی بہ بعث اللہ رسولہ وانزل کتبہ کما قال اللہ تعالیٰ وللہ العزۃ ولہم رسولہ وللمؤمنین ووقا  
جسکی واسمی اللہ تعالیٰ فی رسولہ بھی اور کتبہ میں اور تارین چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور رسول اللہ کا ہی اور اسکی رسول کا اور ایمان والوں کا اور ضابطہ  
اللہ تعالیٰ وانتم الاحلوان ان کتمہ مؤمنین فللعبد من العزۃ والرفعة بحسب ما معہ من الايمان حقائمه  
اللہ تعالیٰ فی اور تم ہی غالب رہو گی اگر ایمان رکھتی ہو سو آدمی کی کئی عزت اور رفعت دینی ہو تی ہی جتنا باعتبار علم اور عمل کی اور اسکا ایمان  
علما وعمالا فاذا فانہ حظ من العزۃ والرفعة ففی مقابلة ما فانہ من حقائق الايمان علما وعمالا وکذا النصر  
اور ایمان حقائق ہو تی ہیں ہر اگر آدمی عزت اور رفعت کچھ کسٹ جاتی ہی سو تم ہی جو اسکی ایمان میں باعتبار علم اور عمل کی فرق آتا ہی اور اسکی ہی پوری  
التام والتايد الکامل انما یکن لکھل الايمان الکامل وقد یقع الغلط فی کثیر من الناس ویعتقد انہ تعالیٰ  
امداد اور کمال تائید اور سہی کی ہی جسکا ایمان کامل ہی اور بیشک اکثر لوگوں کو غلطی ہوتا ہی کہ یہہ اعتقاد کرتا ہی کہ اللہ تعالیٰ  
لا یؤید صاحب الدین الحق ولا یصرہ ولا یجعل لہ العافیۃ فی الدنیا بوجہ من الوجہ بل یعیش فیہ اطول  
دین حق والی کی نہ تائید کرتا ہی اور نہ نصرت اور نہ اسکو سیطر حکم دنیا میں آرام دیتا ہی بلکہ دنیا میں تمام عمر  
عمرہ مظلوما حقہ و سماعہ امتثال بہ الامر بظاہر و باطنا وانہما معہما فی عنہ ظاہر و باطنا و یظن ان  
مظلوم اور مغلوب رہتا ہی باوجودیکہ مہرب کی ظاہر و باطن میں اور ظاہر کرتا ہی اور نہایت سی ظاہر اور باطن میں ہی پتی ہی اور یہہ خیال کرتا ہی  
اہل الدین الحق یکنون فی الدنیا اذکاء معہم ہرین فاذا ذکر ما وعد فی القرآن یقول ہذا فی الاخرۃ فقط ولا یتنبأ  
کہ دین حق والی دنیا میں خوار اور مغلوب ہی ہو تی میں اور جب اسکی مامنی قرآن کا وعدہ بیان کرو تو کبھی گئی یہہ صرف آخرت ہی میں ہی اور اللہ کی وعدہ  
بوجد اللہ تعالیٰ بتصریہ و اھلہ فی الدنیا والاخرۃ و ہذا من سوء الفہم لانہ تعالیٰ بین فی کتابہ انہ یمنصر  
ہر یقین نہیں کرتا کہ اپنی دین اور دینداروں کا دنیا اور آخرت دونوں میں مددگار ہی اور یہہ اسکی نا فہمی ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ فی اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہی فی  
المؤمنین فی الدنیا والاخرۃ قال ان اللہ یمنصر رسلا والذین امنوا فی الحیوۃ الدنیا ویوم یقوم الاثنی عشر قال تعالیٰ  
کہ مؤمنوں کی دنیا اور آخرت میں مدد کرے گی فرمایا ہم مدد کرے گی اپنی رسولوں کی اور ایمان والوں کی دنیا کی جتنی اور جب کہڑی ہوں گی گوہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ  
ولو قالکم الدین کفر والولوا الا دیار ثم لا یجودن ولایا ولا نصیر لسنة اللہ التي قد اخلت من قبل ولن تجد  
اور اگر کہی تمسکی کافر تو یہہر ہی پیٹھے پھر نہ پاؤ گی حکایت نہ مددگار رسم ہی اللہ کی جو چلی آتی ہی پہلی ہی اور نہ تو یہہر ہی  
لسنة اللہ تبدیلا و ہذا خطاب للمؤمنین القائمین بحقائق الايمان ظاہر و باطنا و قال اللہ تعالیٰ  
رسم اللہ کی بدلتی اور یہہ خطاب اون مؤمنوں کو ہی جو حقائق ایمان پر ظاہر و باطن میں قائم ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی  
والعاقبة للمتقين والمراد بالعاقبة العافیۃ فی الدنیا قبل الاخرۃ لانہ تعالیٰ ذکرہ فی سورۃ الاعراف حکایتہ عما  
اور آخر پہلی ہی در اولوں کا اور مدد حاجت ہی دنیا کا انجام ہی آخرت سی پہلی اسکی کہہ نہ لائی فی اسکو سورہ اعراف میں موسیٰ بنی عبدیہ السلام کی  
قال موسیٰ النبی علیہ السلام لقمہ استعینوا باللہ واصبروا ان الارض للہ یوم شہا من یشاء من عبادہ  
زبانسی قوم کی کئی بیان فرمایا ہی مدد مانگو اسدی اور ثابت ہو زمین ہی اللہ کی اور اسکا وارث کر ہی جسکو چاہی اپنی بندوں میں سے  
والعاقبة للمتقين بل ذکرہ فی سورۃ ہود عقب قصۃ نوح علیہ السلام ونصرہ علی قوطہ  
اور آخر پہلی ہی در اولوں کا بلکہ ایسا ہی سورہ ہود میں بعد قصہ نوح علیہ السلام کی انکی قوم پر نصرت کر فرمایا ہی



اجلہ ان المسطور فی الکتاب الکلامیۃ ان المیت مقتول باجلہ فمن قر من الموت او من القتل وظن انہ  
ہلک عتقا مبرک کتاؤن من ہر کلمہ ہلوی کہ مقتول یعنی اجل ہر مہر تہی ہر جو شخص موت سی یا قتل سی بہا کی اس خیال پر کہ بہا گئی سی عذر دار  
بفرارہ یطول عمرہ ویقتنع بالعیاش الکثیر فقد کذبہ اللہ تعالیٰ فی ہذا الظن وقال قاتل یتفکرم القتل ان فورتم  
ہو کی اور خوب عیش اور اذن کا نوازندہ تعالیٰ او کو اس خیال میں جہنم تہی تو کہ ہرگز نہ فائدہ دیگا مگر بہا گئی اور ہر گز کو

من الموت والقتل واذ لا تموتون الا قلیلا فانه تعالیٰ یبئن فی ہذہ الایۃ ان الفرار من الموت والقتل لا یمنع  
مرفی سی یا مری جانی سی اور ہر سی پہل نہ پاؤ گی مگر تھوڑی دلتوں پر اسد تعالیٰ فی اس آیت میں بیان کر دیا کہ موت یا قتل سی بہا گئی سی فائدہ نہیں دیتا  
الا قلیلا اذ لا خلاص لاحد من الموت بل لا بد لہ منہ فیقوتہ ہذا القربا ہو خیر لہ منہ من الحیوۃ الا ان  
مگر کہ تھوڑا کوئی موت سی کہ کس کو کس شخص میں ہی بلکہ موت ضرور سی سو اس بہا گئی میں جو موت بہتر سی اہتسی جانی رہی ہی یوحی ہمیشہ کی زندگی

التي تحصل للشہید عند ربہ فان من اختار فی الدنیا الراحة علی التعب فی سبیل اللہ اتعبہ اللہ تعالیٰ اضعاف  
کہ رب کی یہاں شہید کو کئی سی بیشک جو شخص دنیا کا آرام پسند کرنا سی اس کی رستہ کی محنت پر تو اسد تعالیٰ او کو کئی گونہ زیادہ محنت دینا سی  
ما نالہ فی غیر سبیل اللہ تعالیٰ الا تری ان ابلیس لما امتنع من السجود لادم النبی علیہ السلام فراراً من الخضوع  
جو اور سجدہ میں اور ٹھاننا ہی کیا نہیں دیکھتا کہ ابلیس کی جو آدم نبی علیہ السلام کی سجدہ سی دولت سی کئی گونہ زیادہ فائدہ تعالیٰ فی او کو

جعلہ اللہ تعالیٰ اذل الاذلیل وصیبرہ خادما للفساق ذریبہ فجاءہم الی یوم الدین وکذلک کل من یمتنع  
سببی زیادہ توار کر قیامت تک آدم کی ذریت میں سی فساق اور فجار کا خادم بنادیا  
اور ایسی ہی جو شخص اپنی ذات کو

ان یدل نفسه للہ تعالیٰ ویتعبد بذنہ فی طاعنتہ ومرضاتہ لا یدل لمن کان اظلم خلق اللہ تعالیٰ  
دلیل کرنی سی واسطی اس کی اور بدن کو اس کی طاعت اور مرضی کی محنت اور ہاں ہی سی چاہی تو ضرور ہی کہ وہ شخص ایسی کی سامنی ذلیل ہو کر تہمت خلق اللہ  
واضعہم ویعین نفسه ویدنہ فی طاعنتہ ومرضاتہ عقوبۃ لہ من اللہ تعالیٰ ولذلک قال بعض العارفین  
ظالم اور مضد ہو اور سبب عقوبت الہی کی او کی جان اور بدن او سی کی طاعت اور مرضی کی محنت میں مستعد ہی اور اس میں ہی بعضی صاف کئی ہیں جو شخص

من لم یعبد الحق اختیاراً یعبد الخلق اضطراراً فینزع عن خیرۃ الخالق الی خیرۃ المخلوق فعلم ہذا کان  
ایسی اختیار سی حق کی بندگی نہیں کرتا تو رندہ چار ہو کر خلق کی بندگی کرتا ہی پس خالق کی خدمت سی معزل ہو کر مخلوق کی خدمت کرنی لگتا ہی اس بیان کی کہ تھوڑا  
الواجب علی العبد ان یشغل لعبادۃ اللہ تعالیٰ طاعنتہ ویزک الاعتراض علیہ ویرضی بقضائہ فی کل ما  
آدی ہو واجب ہی کہ اسد تعالیٰ کی حیات اور طاعت کیا کری اور کس بیطر کا اعتراض نہ کری اور اس حکم پر راضی رہی او کی یہاں سی جو

جاء من عنده من النعم والضرب والصحة والمرض والمنع والعطاء والاکرام والاذی ویلاحظ قوله تعالیٰ عسی ان تکر  
آدی نفع یا نقصان صحت یا مرض روک یا بخشش الم یا تخفیف اور اس آیت کا مضمون کوئی انداز کی شاید نہ ہو  
شیئا وهو خیر لکم وعسی ان تحبوا شیئا وهو شر لکم واللہ یعلم وانتم لا تعلم ویلتفت انہ تعالیٰ ارحم عباده  
ہر کی ایک چیز اور وہ بہتر ہو کو اور شاید نہ ہو کو ایک چیز اور وہ بری ہو کو اور اسد جانتا ہی اور تم میں جانتی اور یقین کر جانی کہ اسد تعالیٰ ہی بزرگ و برتر ہے

الوالدۃ بولدها وانہ تعالیٰ اعلم بمصلحتہ من نفسه ثم اذا ظهر عطاء یشکر اللہ تعالیٰ واذ وقع بلائہ یحاسب نفسه  
رحمت والا ہی کہ باپ اولاد پر اور اسد تعالیٰ او کی مصلحت کو اس میں زیادہ جانتا ہی بہر اگر عطا ظاہر ہوئی تو اسد کا شکر بجا دے اور اگر بلا آدی تو اس کا حساب لے  
قیما صدر منہا حتی استحق ذلك اذ قال اللہ تعالیٰ وما اصابکم من مصیبة فمما کسبت انفسکم ویجوف عن کتابہ  
کو ایسی کیا خطا ہوئی کہ حسین اس بلا کا سزاوار ہوا کیوں کہ اسد تعالیٰ فرماتا ہی جو بری چیز کوئی سختی سہولت او کو جوا کا ہتھیار یا تہمت کی اور سزا دیتا ہی

فانہ تعالیٰ یبئن فی ہذہ الایۃ ان طاصا العبد من مصیبة ائی مصیبة کان فی فی سبب ذنوبہ الی التسمی  
بیشک اسد تعالیٰ فی اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ آدمی پر جو مصیبت آئی ہی کوئی مصیبت ہو سوز و گناہوں کا وبال ہی جواب کا ہی ہیں











طول نهاره من غير حصر ولا حد ويطن ان حسنة اكثر من سيئة لعدم محاسبة نفسه وعدم تقدر معاصيه  
 تمام دن بی انباش اور بی شمار باتین کی جاتی ہیں اور گناہ بہر کہ ہیں کہ ہاری حسنت گناہ پر نہیں زیادہ ہیں کیونکہ اپنے نفس کا محاسبہ لوگ نہ ہوں کی تلاش نہیں کرتی  
 ویکون نظره الى عدد تسيبه وتهليله ويغفل عن هذيانه الذي لو كتب لكان مثل تسيبه وتهليله مما في  
 اس باب من تسيبه وتهليله کی گنتی پر تو نگاہ ہی اور یہودہ باتوں کا اگر کلمہ جادوین تو تسیب اور تہلیل کی بار بار  
 مرة بل الف مرة وقد كتبه كرام الكاتبين ووصل الله تعالى على كل كلمة عقابا بحيث قال ما يلفظ من قول الا لدية  
 کچھ خیال نہیں اور بیشک کرام الکاتبین کو کلمہ کی بار بار اور اندر والی ہر ہر کلمہ پر عقاب کا وعدہ کر کچھ ہی چنانچہ فرمایا ہوں ایک بات جو نہیں ہوں پس  
 مر قيب عنيد فموايد ايتا مل في فضائل التسيجات والتهليلات ولا يلتفت الى ما ورد في عقوبتها لعلنا نلهم  
 ایک راہ دیکھتا ہمارا سو وہ شخص ہر دم تہلیلات اور تہلیلات کی فضائل تو سوچتا رہتا ہی اوراد ہر حال نہیں کرتا کہ مذمت کر دینا لول اور نہ سمجھوں  
 ولكن الذين وغير ذلك ممن لا يجتر من افات اللسان ويعمل لله لو كان الكرامون الكاتبين يطلبون منه اجرة لما  
 اور جو لوگوں کی کلمہ کیا عقاب تجویز ہوا ہی اور سوا کسی اور ذی اوقات جہزی آخر نہیں ہی اور قسم ہی اگر کرام کاتبین کو ای اجرت لیا کرتی کہ جرح  
 يكتمونه من هذيانه الذي نرا على تسيبه وتهليله الف مرة لكان يكلف لسانه حتى حذرة حجة من همة ولا يعد  
 اور یہودہ باتین کی گنتی اور تہلیل ہی ہزار گونہ زیادہ ہوتی ہیں اور وہ کہتے ہیں تو تہلیل کا پتہ نہ رکھتا اور اس کو اپنا ضرر کہ کار کچھ ہوتا اور بل کی کو  
 ما نطق به في ذمته ويحسبه ويؤامره بتسيجاته حتى لا يفضل عليه اجرة الكتابة فيا عجب ان يحاسب نفسه  
 اپنی نفس میں گنتی کا حساب کرتا اور تہلیل کی بار بار کہتا ایسا نہ کرنا کہ بت کی ضروری زیادہ دینی آجادی پھر اگر تعجب ہی کیا اپنی نفس کا حساب  
 ويحسب الخوف من ذهاب قراط في الاجرة ولا يخش الخوف من فوات فردوس الا حجة التماوى في الآخرة وليس هذه  
 اور اس کا یہ اس خوف کا مادہ تو کوی کوی اجرت میں نہ جاتی ہی اور اس خوف کا احتیاج کوی کوی فردوس اصلی اور جنت الاوی آخرت میں نہ ہوتی نہ آویگی اور یہ  
 الغفلة الا مصيبة عظيمة لمن يتفكر فيها وقد وقعنا في امران شغلنا فيه نكون من الكفرة الجاحدين ولان صدقا  
 غفلت تو بڑی مصیبت ہی اس میں کوی کوی فکر کری اور ہم ایسی باتیں آگئی ہیں کہ اگر اس میں شک کریں تو منکر کا کفر ہوتی ہیں اور اس کی تصدیق کریں  
 به نكون من الجحمة المغضوبين وليس هذا من صدق بما جاء به القرآن ورسول رب العالمين المجلس الثاني و  
 تو جاہل مغرور ہیں اور یہ کام اور اسکا نہیں ہی جو احکام قرآن اور رسول رب العالمین کی تصدیق کرتا ہی بائین مجلس  
 التسعون في بيان عدم المواخذة بالسوسة فام تعلم بها او تنكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اس بیان میں کہ رسول پر کچھ مواخذہ نہیں ہی جب تک عمل میں نہ آوی اور یا نہ بان پر نگہ نہ رکھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریبا  
 ان الله تعالى تجا من عن امتي قالو سوست به صدرها ما لم تفعل به او تنكم هذا الحديث من صحاح المصايب مرار  
 بیشک اللہ تعالیٰ میری امت کو معاف کیا ہی جو انکی دلوں میں خیالات آویں جب تک عمل نہ کریں یا نہ بان پر نہ لایں یہ حدیث مصابیح کی صحیح حدیث ہے  
 ابوهريرة وفيه دليل على ان المرفوع عن هذه الامة لم يكن مرفوعا من الامة السالفة لان التخصيص بالذكر لا بد له  
 اور ہر حدیث کی روایت سی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ جو اس امت کو معاف ہی پہلی امتوں کو معاف نہ تھا اس کی کہ اس امت کی خاص مذکور ہو کر ذکر کیا نہ جاتی  
 من فائدة والمعنى انه تعالى عفى عن هذه الامة ما يحظر في قلوبهم من الخواطر المدمومة واحاديث النفس فان ما يقع في  
 اور معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کو خیالات بد اور نفسانی وہم جو انکی دلوں میں گذرتی ہیں معاف کر دی ہیں یہ دلیل جو خیالات کئی  
 القلب من الخواطر الدينية المدمومة ويسمى وسوسة واليقع فيه من الخواطر المرضية المحسنة يسمى الهام اثر الوسوسة  
 اور دلوں جو خیالات پسندیدہ دیکھ آتی ہیں ہالہ انکی دلوں میں یہ کہ  
 اما ضرورية او اختيارية فالضرورية هي الخواطر التي تدخل في القلب من غير اختيار وهذا معفو عن جميع الامة لكونه  
 یا تو ضروری ہی ہو جاتی یا اختیار پر ضروری تو وہ خیالات ہیں جو دل میں بی اختیار آجاتی ہیں اور یہ تو تمام امتوں کو معاف ہوتی ہیں اس واسطی

خامس جاعل الاستطاعة والاختيارية هي الخواطر التي تدخل في القلب وتستجلبها الطبع وتتبعها النفس وتزودها  
كصحة منطقتي باهرى اور اختيارى وه خيالات من جودلين آتى من اور طبيعت او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
وتتلان ذمها لقبيل الى العمل والاعمال منها وهذا النوع هو الذي يعنى عن هذه الخواطر سائر الامم تشريفا للبينا ونقصيلا  
هي اور لذت اور اختيارى هي اور كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
لامته واما العقائد الفاسدة ومساوى الاخلاق وما ينضم اليها من افعال القلوب فهي بمنزلة عن الدخول في جهل معا  
معافه واهي اور هي فاسد عقيدة اور عادات يد اور جوامع من على جودلين آتى من اور طبيعت او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
وسبوت به الصدور من على من افعال القلوب التي يواخذ بها الانسان والحاصل ان ما يقع في القلب على خمس مرات كدور  
بكله به واما قلوب من جبين جبين انسان هي مواخذة هود كبر اور حاصل به هي كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
الها جسن هو ما يقع فيه ابدنا ثم الخاطر وهو جريان ما يقع فيه ثم حديث النفس وهو التردد فيما يقع فيه هل يفعل  
باجس كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
ام لا ثم اظهر وهو ترجم جانب الفعل ثم الغرم وهو القضم على الفعل والجزم به وهذه الخواطر ان كانت في المعاصي فيها  
باجس كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
نقصيل اما الها جسن فلا يواخذ به احد اجمالا لانه ليس من فعل العبد وانما هو شئ من علية لا تدرك له على قدر ولا  
تقصيل به اجس ي تو متفق عليه كذا فخره من هي كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
على منعه واما الخاطر الذي يعبر فالعبد قادر على فعله بصرف الجس اول ومردده ومع هذا هو وابعده من حديث  
وكبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
النفس مرفوعة عن الامة بالحديث الصحيح الوارد في امر فاجد حديث النفس عن هذه الامة وهو قوله عليه السلام عفى عن امره  
اسلمت كسب من هي بدليل حديث صحيح كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
حادثت به نفوسهم فاذا ارتفع حديث النفس يرتفع ما قبله بالطريق الاولى وهذه الثلاثة لو كانت في الحسنات لا  
جواد كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
يكتب له ما اجره عدم القصد واما اظهر فقد بين في الحديث الصحيح انهم با الحسنة يكتسب حسنة وان لم يفعل اظهر  
كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
ما نهم والهم بالسبئية لا يكتسب سبئية بل ينظر فان تركها العبد لله تعالى يكتسب عليه حسنة وان فعلها يكتسب عليها  
مناوى اور كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
اثر الفعل وحده لا اثر لهم لانهم مرفوع عن هذه الامة واما الغرم على السبئية فبعض العلماء وان جعله من اظهر  
هوتا هي كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
الا ان المحققين على كون العبد مواخذ به كمن ان ندم على غرم وترك الفعل خوفا من الله تعالى يكتسب له حسنة  
برحق باهرين كمن بنده هي مواخذة هود كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
لان غرمه على السبئية وان كان سبئية لكن امتناعه عنها حسنة فيكسب حسنة واما اذا فات عنه الفعل بعثا  
كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس  
تركه بعد ذلك لاحق لا خفا من الله تعالى يكتسب عليه سبئية لان غرمه فعل اختيار من افعال القلوب فيوجد به  
كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس او كبر كمنه لاني هي اور نفس



حتى نقاب حسنة لكن ينبغي ان يعلم ان الوسوسة قد تكون من جهة تلبس ابليس فان الشيطان قد تلبس على  
 شكله في كل شيء بل قد يكون سمجج في ايات بيده وسوسة لبعض وقت ابليس في قريبي هو تاتاي ميشك شيطان بعض وقت انسان بر بيشه و تاتاي  
 الانسان فيقول العبر طويل والصبر على ترك الشهوات طول العمر الم شدي فكيف تترك الشهوات والله لم يخلقك لتفعل ذلك  
 سبها هي كمن سمعت درسي اوردك شهوات پر تمام صبر كرنا بطراي سخت عذاب هي اب لذيق اور شهوات كيو كيو ترك كرديجی اب ایسی وقت آدمی كو  
 يلزم للعبد ان يدرك عظم ثواب الله تعالى واليه عاقبة وعدة وعيدة ويجرد اياه ويقينه ويقول نعم الصبر عن  
 لازم هي كمن الله تعالى كابرأ ثواب اور سخت عذاب اور اوكي وعدی اور عید یاد كرنا اور از سر نو ایمان اور یقین كو سبها بی اور كبری البسته صبر كرنا  
 الشهوات شدي لكن الصبر على النار اشرف الابد من اختيار اخفها ما فاذا ذكر العبد ذلك يخش الشيطان ويهرب اذا كبت طبع  
 شهوات هي سخت هي لكن انك صبر كرنا اور بهر بهت سخت هي سو كمر كو اختيار كرنا چاهي جب آدمی بهت بات یاد كرنا چا خوشي پس پشت بهرك تاتاي كيو كيو شيطان كي  
 ان يقول ليس الصبر على النار اشرف من الصبر على المعصية ولا يملك ان يقول المعصية لا تقضى الى النار لان  
 بهر طاعت نهي بي كبري انك صبر كرنا معصيت پر صبر كرنا هي سخت نهي بي اور نه كبري كساتي كمن معصيت روز من نه لجاو دي اسرا سطر ك آدمی كا  
 ايمان العبد بدفعه وينقطع عنه وسوسته بمن لا يمان فان العبد اذا كان ايمانه حقيقيا لا لسانيا بل  
 ايمان كدفع كر تاتاي اديان كي ندي اوسكا وسوسه كرت تاتاي ميشك جب آدمی كا ايمان حقيقي هو تاتاي نواز باي نهي هوتا بلكه  
 قلبيا يقينيا يدفع عن نفسه وسوسة الشيطان ويخذه صرا مضا لا لقوله تعالى ان الشيطان لكم عدو  
 دلي يقين هو تاتاي توباني دلي شيطاني وسوسة وكر كر تاتاي اور شيطان كو دشمن چا تاتاي استيت كي موافق تحقيق شيطان تها دشمن هي  
 فانخذوه عدوا فانه تعالى بين في هذه الآية ان الشيطان عدو لبني آدم واهلهم ان يتخذوه عدوا  
 سو كمر بهر اوكي دشمن الله تعالى في استيت مين بيان كيا ك شيطان بني آدم كا دشمن هي اور بهر كمر كيا كده هي اوسكو دشمن سمجج كيو كيو  
 يريد اضلالهم ليعرهم مع نفسه الى النار فعلى هذا ينبغي العاقل ان يعرف عدوه ويجهتد في دفعه وسوسته  
 اوكو كمر كيا چا تاتاي تا كاي استاده روز من كينج لجاو اي اس بيان كي موافق عاقل كو چا هي كا تها دشمن بهچان كر اوسكا وسوسة بزور دفع كر دي  
 ولا يقنع وسوسته الا بئالها الهوي فمن منع نفسه عن الهوي يكون من عباد الله الذين لا يتسلط عليهم  
 اور عدوان مخالفت هوا سوس كي اوسكا وسوسة دفع نهي هوتا بهر جين اي نفس كو بوسي رو كرها توده اوكون مين هو تاتاي جن پر شيطان غالب نهي هوتا  
 الشيطان على ما اخبر الله تعالى بن لك وقال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان قلت الآية على الشيطان  
 موافق مضمون اس آيت كي ده مير يندي مين او نه نهي تيري حكومت بهر آيت دلالت كر تي هي ك شيطان  
 لا يتسلط على من كان من عباد الله تعالى وانما يتسلط على من لم يكن من عباد الله تعالى فمن يتبع الهوي لا يكون  
 او نه جواد كي عبادت كر نواي مين غلبه مين كر سكتا او نه پر غلبه كر تاي جواد كي عابد نهي مين بهر جو شخص اپني هوا كا تابع هي ده  
 من عباد الله تعالى بل يكون من عباد الهوي اذ قال الله تعالى امرت من اتخذ الهه هو له اشار في كئي  
 الله تعالى كا عابد نهي مين بلكه هوا كو بوجي والا هي اسكي ك الله تعالى فرماتا هي بهر ايك بهر توجسني بوجنا كچي اچي چا كا كيا بهر شاهه هي ك  
 الهوي الهه ومعبوده والي كونه من عباد الهوي لا من عباد الله تعالى فمن لم يكن من عباد الله تعالى بل كا  
 بهر ايك اوسكا خد او صبور هي اورده هوا كا بنده هي الله كا بنده نهي هي بهر جو شخص الله كا بنده نهو دي بلكه هوا كا  
 من عباد الهوي يتسلط عليه الشيطان بواسطة الهوي الذي يتشعب منه الشهوات فكما ان الشهوات  
 بنده هو دي تاو كبر شيطان بوسيله هو كي جين هي شهوات كي شاخين نكطي مين غالب رها تاي سويحي شهوتين انسان كي  
 سارية في لحم الانسان ودمه كن لك سلطنة الشيطان سارية في لحم الانسان ودمه ومحيطه به من  
 گوشت پوست اور جن مين پهيل هو بي مين ایسی چا شيطان كي سلطنت آدمی كي اندر گوشت اور جن مين سير كر تي اور هر طرف هي گيري هو دي



والويل ومم هذا يقول هم القوم بالجنان مع الكفر والفسوق والعصيان ويخوف المؤمنين من جندة وإليكم  
 يسأولوا منكم أسرارهم فقالوا لا بل نحن عصيان به دخول جنة كأعداء كرتاي  
 اوروز منور كنوني شكر الله ربكم فإني أمتنا وراثتي

حتیٰ لایحہ ہر ہم ولا یاعرف ہم بالمعروف ولا ینہزم عن المذکور وهذا من عظیم کید لاهل الکایمان وقد أخبر اللہ  
 کہ وہ اپنے تمام جہان میں کرے گا اور تمام بالمعروف اور نہ سے عن المذکور کرے گا

بنی لطفی کتابه فقال انما ذلك الشيطان يخوف اولياءه فلا تخافوهم وخافوا ان كنتم مؤمنين والمعنى عند جميع  
الكتاب بن فرهاد بن سوسنجي كه كه در كتابي اينى درسته شى سوسنجى مست درو اندجى درو درو اكران كه كه بنو  
او تمام فسرده كه

المفسر انما يخبركم باولياته فلا تخافوهم قال قتادة يعظم في صدركم وهذا قال ولا تخافوهم وخافون ان يقتل  
تزيد به يحيى بن كوشيلان رقيق بن سبي وثرثابي سمعته اوستي شذوذ وقوله كوشيلي انك لو لم تروا به رايا لكانت اباي اسدي داهلي كانت اوستي مشدودا وحسبني ان كان

مؤمنین فان ایمان المؤمنین کما کان قویا یزول عنه خوف اولیاء الشیطان فیما هم بالمعروف و ینحی عن المنکر  
من من یسوی بینک من کالمنا حتی تارق یوتیاتی و تناسخ فیخاف ان ینفق عن کما خوف دور یوتیاتی  
پیرا رام بالمعروف اور نی عن المنکر کما نواف و عر کما

وَمَكَانَ ضَعِيفًا يَقْرَى فِيهِ خَوْفُ أَوْلِيَاءِ الشَّيْطَانِ فَلَا يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَهَمَّ كَيْدُهُ اِيضًا أَنْ هَاجِدَ ۚ

الذين احكموا العلوم الشرعية والعلمية والعلمية حتى انهم كانوا يشغلون بها ويتعمقون فيها لکنهم يهلون تفقد  
 جنونک من علوم شرعی علمی اور علمی غریبہ کی باتیں

الجوارح ولا يحفظونها عن المعاصي ولا يستعملونها في الطاعات ويظنون انهم بلغوا عند الله تعالى من العلم مرتبة  
 نہیں بجا ہی آ رہا ان کو طاعات میں صرف کرتے ہیں اور گناہ سے بچنے میں کوتاہی کرتے ہیں اور ان کو یہ سمجھتا ہے کہ وہ اللہ کے پاس پہنچ چکے ہیں

لا يعذبون ولا يطالبون الذين يقبل في الخلق شفاعتهم فأنهم لو تأملوا العوالم العلم حمان علم المعاملة  
كعذاب نعيم برهما أدركه كمن يرون في بعض عشق بكوني غاف في حق من تبارى شعاعته مغرور بحكيه لوكا كراكر كرتن تو جان موبين كدر و درو تو جون اكدم صفا

وَعَلَّمَ الْبَشَرَةَ مَا كَانَتْ تَعْلَمُ الْمَعَالَةَ فِيهِ وَمَعْرِفَةَ الْحِلَالِ وَالْحَرَامِ وَمَعْرِفَةَ الْخَلْقِ الْحَسَنَةَ وَالْمَذْمُومَةَ وَهِيَ عُلُومٌ لَا تَزَادُ  
وَلَا تَقُومُ إِلَّا بِإِذْنِهِ عِلْمٌ مَعَالِمُهُ كَمَا تَقُومُ بِإِذْنِهِ عِلْمٌ مَعَالِمُهُ كَمَا تَقُومُ بِإِذْنِهِ عِلْمٌ مَعَالِمُهُ كَمَا تَقُومُ بِإِذْنِهِ عِلْمٌ مَعَالِمُهُ كَمَا تَقُومُ بِإِذْنِهِ

[illegible]

تعليم الطوائف ولو في غير اديانكم علم النعا و لم يحتج بها و امتكم علم الاخلاق المحمدي و لم يزين نفسه بها و احكم علم  
طوائف كات خرب بكم و اطاعت كل اديان من اديان كات خرب بكم و لو من اديانكم علم الاخلاق المحمدي و لم يزين نفسه بها و احكم علم

أما خلاق المدعوة ولم يظهر نفسه عنها فهو مغرور وبكيد الشيطان إذ يقول له الشيطان مطاياي أو القرب  
أخوف مني عجب إذ يكلمها الله بهذا الوحي فكأنها قدوة شيطان كما فرب من يمشي سراي إلى الشيطان لينسجها كما كثر في غرض لا قرب إلى

من الله تعالى ونبيلاً وشاهداً والعالم يقرئك من الله ويوصلك الى ثوابه ويتلو عليه الآيات والخبار الواسعة  
 من رواب حاصل كونا سنم لسه حلى في قريه لور رواب حاصل كورشا اور اكي سدايات اور حواش جوملكي فضائل مي كن مي سره مشا

فانما نازل العلم فمن كان من اهل الحق يريد ذلك موادنا لخواه فيضمن اليه قلبه وذهن العمل وقمر كان  
اور جو ظلم

من هذه الآية يقول النسفي: «كان في فضائل العلم في ذلك ذكر في ما أورث في العلماء الزاكرين للعلماء  
وذكر ما جرى بين توفيقان سي كثر بين توده ريات تقودا تراهي جو علم في قضايا من بين اورده ماوسم ولا تاخر عليه تاكسر في حرم من بين









الدنیا واطراح الاخره ومبدأ امتلاءها اتباع الهی ولا یمن فتحا بعد ذلك الا بتجلیها عن الهی وتخلیها بکون  
 اور انک کرتی آخرت کی بلایا ہیں اور سبب وسوسہ ہوشیاری کی پیروی ہی اب انکی فتح ہونا ممکن نہیں ہی بدون انکی کہ وہ اس خالی کونکر انکی ہی دقت پائی  
 اللہ تعالیٰ وذلك لا یتیسر الا بمعرفه الخواطر الداخلة فیها فان الخواطر الداخلة فیها تنقسم الى ما یجلب قطعاً عن عدل  
 اور یہ حالت ہمیشہ نہیں ہوتی بدون درخت خطرات کی جدولوں کا اندر ہوتی ہیں کیونکہ اندر خطرات کی ایک قسم تو یہ قسم کی کفایتی معلوم ہی کہ وہ غیر کی طرف پائی  
 الى الخیر فلا یخفی فی کونه الهام والی ما یعلم قطعاً انه داع الى الشر فلا یخفی فی کونه وسوسه والی ما یترد فیه فلا  
 اب وہ بلاشبہ الہام ہی اور کسی جہ کہ یقینی معلوم ہی کہ یہی کی طرف پائی ہی پیروہ بلاشبہ وسوسہ ہی  
 یدعی انه من ملة الملك او من ملة الشیطان اذ من مکائد الشیطان ان یعرض الشر فی معرض الخیر و یقیر ذلك  
 معلوم کہ وہ فرشتہ کی اثر ہی یا شیطان کی اثر ہی کیونکہ شیطان کا کہہ یہ ہی ہوتا ہی کہ یہ کا کو خونی کی لباس میں پیش کردی اسکی خیر بہت  
 خاضع وبه یملک کثیر من العباد والزهاد والعلماء والصالحاء والفقراء والغنیاء وسائر اصناف الخلق من بکرھن  
 دشواری اور اس کی سبب بہت لوگ عابد اور زاہ اور عالم اور صالح اور فقیر اور غنی اور تمام قسم کی خلقت ہلاک ہو گئی ہی جو ہر لوگ  
 ظاہر الذنب لا یرضون لانفسہم الخوض فی المعاصی الصریحہ فان الشیطان لا یقدر ان یدعوہم الى الشر الصریح  
 کہ ظاہر گناہوں کا پسند کرتی ہیں اور یہی ہی صریح گناہ میں خوض کرتی ہی براہی نہیں ہوتی تو شیطان کی طاقت نہیں ہی کہ وہ کو صریح گناہ پر بلا ہی اب اس کی اس کا کو  
 فیصوہ بصورۃ الخیر وتلیس انہ من ہذا الجنس لانہا مکائدہ فیما یتعلق بالعقائد والاعمال لا حصراً فان  
 خیر کی صورت دیدیتا ہی اور اس طرح کی تبدیلیات کی کوئی نہایت نہیں ہی اور شیطان کی مکر جو عقائد اور اعمال ہی صلاح قدر کہتی ہیں بیشمار ہیں بیشک  
 تلیسہ فی الاعتقادات والعبادات قل انتشر فی البلاد وشاع بین العباد فینبی العبدان یقف عند کل ثم یختر  
 شیطان کی مکر اعتقادات اور عبادات کی تمام شہود ان میں منتشر اور تمام خلقت میں مشہور ہیں اب انسان کو چاہی کہ ہر کچھ جولوگی ولین گذرتا ہی  
 بالہ لیعلم انه من ملة الملك او من ملة الشیطان ویعین النظر فیه بنظر البصیرۃ لاہوی الطبع لان الولد یسجد  
 تامل کر کر سوچی تاکہ معلوم ہووے کہ فرشتہ کی اثر ہی یا شیطان کا اثر اور بصیرت کی نورانی اور میں خرب غور کری ہوا ہی طبیعی ہی نہ ہوگی اسکی کہ وسوسہ ہوگی کہ بیکر  
 القلب وینازرہ ویلہیہ عن ذکر اللہ تعالیٰ فلا بد من المجاہدۃ وھذا المجاہدۃ لا اخرھا الى الموت ولا یخلص  
 جب نہایت ہی اور اس کی اگر کسی بہتر کہہ میں اللہ تعالیٰ سوا میں مجاہدہ ضرور چاہی اور ہم مجاہدہ موت تک پورا نہیں ہوتا اور زندگی بہر شیطان کی کوئی  
 احد من الشیطان ما دام حیاً فانہ ما دام حیاً فابواب القلب للشیطان منفتحة غیر متغلقة وھما کان الباب  
 نہیں چھوٹا کیونکہ آدمی جب تک زندہ رہتا ہی تو شیطان کی واسطی دروازی دلی کبلی رہتی ہیں بند نہیں ہوتی اور جب دروازا  
 مفتوح والعدو غیر غافل لا یدفعہ الا بالحرست والمجاہدۃ ولذلک لما قال رجل للحسن بابا باسعید انیام ابلیس تنقسم  
 چھوٹ اور دشمن چوکس ہوا تو بدو تنہائی اور مجاہدہ کی دفع نہیں ہوگا اسی ہی جب کسی شخص کی حسن ہی پوچھا کہ ابی الوسعید کیا ابلیس تنہائی ہی تو تنہا  
 وقال لو کان بینام لوجدنا راحة فان قبل هل یواخذ العبد بجمیع وساوس القلوب وخوطرھا او لا یواخذ بجمیع  
 کہ اگر ایسی سویا کہ تا تو ہم تمام ہی نہ رہتی اگر کوئی پوچھی کیا انسان ہی تمام وسوسوں دلی اور خواطر کا مواخذہ ہووے یا سب کا مواخذہ نہیں ہی  
 بل بعضہم قال نعم اب ان ذلك خاضع لا یوقف علیہ مالم یعلم تفصیل وساوس القلوب وخوطرھا من مبدء ووقوعہا فیما  
 بلکہ کسی کسی ہی تو جواب یہ ہی کہ یہ امر بہت مشکل ہی معلوم نہیں ہوگا جب تک تفصیل دلی وسوسوں اور خطرات کی ابتدا پیدا ہونی ہی معلوم ہووے  
 الى ان یظہر فی الجوارح آثارھا فان ما یقع فی قلب الانسان کما ذکرہ الامام الغزالی فی الاحیاء علی رجب مراتب الاول  
 یہاں تک انک اعضا پر کیا اثر ظاہر ہوا اسکی کہ انسان کی دلی خطرات موافق ذکر امام غزالی کی احیاء میں چار مرتبہ ہیں پہلا مرتبہ یہ ہی  
 ان یور علی قلبہ ابتداء من غیر قصد وھو الخاطر ویبسی حدیث النفس کما لو خطر علی قلبہ النظر الى امرأة كانت  
 کہ او کی دل پر چھوٹی ہی فی قصد جمال آوی اور اسکو حدیث النفس کہتے ہیں جیسی انکی دل میں یہ خیال آوی کہ عورت کو جو میں دشت

وراء ظهره في الطريق بحيث لو التفت اليها لراها والثانية هي ان الرغبة في قلبه الى الفعل الذي هو النظر اليها  
 واستمر من هي ديكيتا باهني السالك ان تفسد بهي توابية كيميلى اور وصرار متبه دليل اوس كام كى رغبته كى جوش كرتا ميني رغبته اوس عورت كى كچني كى  
 وهو حركة الشهوة التي تكون في الطبع وتتولد من الخاطر الاول ويسمى ميل الطبع والثالث فحكه بان هذا الفعل  
 اور بهي شيطاني كى عورت هي جو خود بخود طبيعت مين هوتي هي اور دوسريلي خيال هي پيدا هوتي هي اوس ميل طبع كچني مين تيسري مرتبه جگر كرتا كيه كام  
 الذي هو النظر اليها ينبغي ان يفعل وهو يتبع الخاطر والميل ويسمى اعتقاد او لربعة تصميم عزه على الفعل الذي  
 ميني اوس عورت كا ديكيتا هي باهني اور بهي مرتبه خاطر اور ميل و دوكي جچي هوتا هي اور دوسر كا حقه كچني مين اور چر تار متب دوس كام بعزم كام مصم مقرر كرتا  
 هو النظر اليها ويسمى هذا هوى وقصدا ونية وهذا هو قدر يكون له مبدأ ضعيف لكن اذا صغى القلب الخاطر حتى  
 ميني عورت كى ديكيتا پيدا اور اسكوم اور قصدا و نيت كچني مين اور اس چر كام مبدا كچي ضعيف هوتا هي ليكن گرول خاطر كام مقرر كرتا هي بيان كك  
 طالت لمادته للنفس بانك هذا الهم ويصير ارادة مجزومة اذا نكبت هذا فالخاطر لا يؤخذ به العبد لانه لا  
 كراپ مين ت كيه نفس كى دراز هوتا هي تو هم كچنا هي اور لوده بالجم هوتا هي جب بهي معلوم هوتا هي تو خاطر پر بنده ميني مواخذة مين هي كيو كيه بهي خيال  
 يدخل تحت الاختيار ولكن الميل وهو هيجان الشهوة لا يؤخذ به العبد لعدم دخوله تحت الاختيار وهو  
 اختياري مين هي اور ايتي ميل ميني جوش شهور كا اكر هي مواخذة مين هي كيو كيه اختيار مين مين هي اور اس حيرت مين بهي هي مرادي  
 المراد بقوله عليه السلام عفى عن امتي ما تحدثت به انفسها لان حديث النفس عبارة عن الخاطر التي يقع  
 ميري ام تسي حديث النفس صاف هوتا هي اسلي كى حديث النفس خيالات هوتي مين جرد مين بي قصدا جاتي مين اور لونه  
 في القلب ولا يتبعها عزم اذ لا يمتلي اعزم حديث النفس واما الثالث وهو اعتقاد وحكم القلب فتدبرين ان  
 كچه عزم مين هوتا كيو كيه هم اور عزم حديث النفس مين كبلاتا اور ربا تيسر امر تبه كره وكما اعتقاد اور حكم هي سوده دواعي زياده مين  
 يكون اختياريا يا واضطرايا فالعبد يؤخذ بالاختيار ولا يؤخذ بالاضطراي واما الراد وهو الهم فيؤخذ  
 يا اختياريا هوتا يا اضطرراي سوا اختياريا مين اكر هي مواخذة هي اور اضطرراي مين مواخذة مين هي اور ربا جچي مرتبه ميني هم سوا مين  
 به العبد لانه ان ندم على هـه وترك الفعل خوفا من الله تعالى يكتب له حسنة لان هـه وان كان  
 بنده ميني مواخذة هي انسانا كيو كيه ايتي بهي نادم هوتا اوس كام كاه الله تعالى كى خوف كيا تو ثواب هوتا هي اسوا حلي كيه هم انسان كا كچر  
 مسيئة لكن امتناعه ومحاهدة نفسه يكون من الحسنات التي يستحق بها صاحبها الثواب وان تعوق  
 بهي پراوس ميني باز مين اور اس بهي نفس كا مجاهد حسنات مين هي جكي عوض مين انسان مستحق ثواب كا هوتا هي اور اكر دوه كام  
 الفعل بعائن وتركه لعدم الخوف من الله يكتب له مسيئة لان هـه فعل اختياريا للقلب فيؤخذ به صاحب  
 كسي اور مانع كى سبب هوتا كاه اكر كسي حذر كيا كيا كچه خوف الهي مين مين جچر اكر كاه هوتا كيو كيه بهي تولد كا فعل اختياريا هي سوا بهي مواخذة هوتا هي  
 فان من عزم على مصيبة وتغذر عليه فعلها بسبب او غفلة لا يكون تركه خوفا من الله تعالى فكيف يكتب  
 بيتك صحت مصيبت پر عزم كيا اكر كسي سبب هي او بهي عمل دشوار هوتا هي يا غفلة ميني ره كيا تو بهي خوف الهي كى سبب مين باز مين ربا اب اسو كيو ثواب  
 له حسنة وقد روي انه عليه السلام قال يحشر الناس على نياتهم ولا يشك ان من عزم في اليل ان يصوم ويقتل  
 كيا سوادى اور رويت هي كى بهي عليه السلام في فرماي كى كاه اكر ايتي نيتون پراو بيتي اور ميني شك مين هي كى اكرات كوي سي بهي عزم كيا كچر هوتا هي  
 صلب او زني باهرا او يشرب الخمر او يفعل غير ذلك من الذنوب فانت تلك اليلة ميت عاصيا مصر على الذنوب  
 قتل كرتا كيا نيتا في عورت ميني نساك ونگا يا شراب پيژو نكا يا كوي اور كن كاه كاه بهي رات مين كرتا تو كچي كرتا هون پر دوتا هوتا هي  
 ويحشر على نيته مع ان الواقع منه العزم على العصية دون فعلها والادلة عليه ما روي انه عليه السلام قال اذا  
 اور ايتي نيت پراو كيا يا وجود كيا اوتى حرف كاه كا عزم واقع هوتا كيا كچي مين مين هي اور اكر دليل بهي رويت هي كى بهي عليه السلام في فرماي جب

التقى المسمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار قيل بالرسول الله هذا القاتل فها بال المقتول قال لانه لم ارد  
 دو مسلمان تودد لیکر مقابل ہوتی ہیں تو قاتل مقتول دونوں جہنمی ہیں کسی عضو کیا یا رسول الله یہ تو قاتل تھا مقتول کی کیا خطای تو یا اسلام کی وہ بھی  
 ان یقتل صاحبه وهذا نص في كون المقتول من اهل النار بمجرد الامارة معه انه قتل مظلوما فكيف لا يؤخذ  
 توبه لک قتل کیا جا ہوتا تھا اور یہ صاف بیان ہی کہ مظلوم اور وہی مقتول ہی وہ بھی ہی باوجودیکہ مظلوم مارا گیا ہی اب ہندہ سی نیت اور عزم پر کیے کہ مظلوم راخذہ نہیں  
 العبد بالنیة والعزم وكل ملید خل تحت اختیاره فهو مؤخذ به الا ان یکفره بحسنة ونقض العزم بالندم حسنة  
 ہوگا اور جو بات اختیار کا ہی سوا وہ نہیں مواخذہ ہی یا اور کا بعض کسی حسنة ہی کر دی اور عزم کا ندامت ہی توڑنا ہی حسنة ہوتا ہی  
 فلان لا یکتب حسنة واعاقب المراد بعاقب فلیس بحسنة فلان لا یکتب بسبب حسنة فلو اخذها العبد فكيف لا يؤخذ  
 سبب ہی ثواب کہا جا تا ہی اور اس کا کام کو فتنہ ہوگا کسی مانع ہی سے یہ حسنة نہیں ہی ہی لکھا جا تا ہی اور اگر توڑا ہی ہی مواخذہ ہی اب آدمی ہی  
 العبد بالتمال القلوب والكبر والعجز والرباء والحسد والنفاق وحيلة الخیاش من احوال القلوب وقد قال الله تعا  
 افعال غریب یعنی کبر اور خود بینی اور ریا اور کینہ اور نفاق پر کیے کہ مواخذہ ہو اور خیاش تمام اعمال قلوب ہی ہیں اور اسد تعالیٰ فرما تا ہی  
 ان السموم والبصر القواد کل اولئك كان عنه مسئلة فانه تعالیٰ اخبر فی هذه الاية ان العبد بكل واحد قصص  
 بیشک کان اور اس کا بدل ان سبب کی موتی پر چہ ہوگی بیشک اسد تعالیٰ فی اس آیت میں یہ خبر ہی کہ آدمی ہی بعض ہر ہر عضو کی  
 تلك الاعضاء یكون مسئلة عنه فاما یدخل تحت اختیاره مثلا لو وقع بصره على محرمة بغیر اختیاره لا یؤخذ بهذا  
 جو تا میں اختیار ہی میں پر چہ ہوگی مثلاً اگر کسی ہر ہر پر چہ ہی اختیار جا رہی ہی تو اس نظر کا کچھ مواخذہ نہیں ہی ہر اگر اسکی بعد دوبارہ  
 النظره فان اتبعها نظر ثانیة یكون مؤخذ بهذا النظره الثانية لكونه مختاراً فیها وكن لك خواطر القلوب تجر  
 نگاہ کی تو اس نگاہ ثانی کا مواخذہ ہو دیکھا کیونکہ اس میں اختیار تھا اور ایسی ہی دلی خطرات کا یہ ہی  
 هذا الجری بل المقلد بل بالمواخذة لانه لاصل فان من حکم قلبه بشئ وكان مخطا فيه یصدر مجرایا به ان خیرا  
 راہی ہی بلکہ دل پر مواخذہ اولی ہی کیونکہ سب کی اصل ہی بیشک جسکی دل فی کسی بیجا بات پر عزم کیا تو اس کا عوض ہوتا ہی اگر کسی ہی تو نیک  
 فحیر ان شرافتر کن ظن انہ منظر حضر الجمعة وصلاته ان تکرانہ کان غیر منظر ہی کی مثلاً اب فعله وان  
 اور اگر کسی ہی تو یہ جیسے کوئی خیال کر کی کہ میں ہر ہر اور جا کر نماز جمعہ کی ہی پھر یاد آیا کہ میں پاک تھا تو اس نماز کا ثواب ہوگا اور اگر نماز  
 تکرانہ تکرار ہی کی معافا بہتر کہ ومن وجد على قرينه امره فظن انما امراته فوطها بهن الظن لا یكون حاصیا بوطها  
 یون ہی ترک ہی پھر یاد آیا تو نماز چوڑا نیکیا عقاب ہوگا اور اگر کسی ہی بستر پر عورت دیکھی کان کیا کہ میری بی بی کی بیہر ہی خیال پر کوئی جماع کیا تو اس جماع ہی کنگا  
 وان كانت اجنبیة وان ظن انما اجنبیة فوطها بهن الظن یكون حاصیا بوطها وان كانت من زوجته کل ذلك بالنظر  
 اگر چہ غیر عورت ہو اور اگر اسکو اجنبی خیال کیا ہی ہر ہر خیال پر جماع کیا تو اس جماع پر کنگا ہوگا اگر کسی ہی بی بی ہی ہی تمام باصفا ہر عزم  
 فی القلب ون الجور فان الوستة لانه لكونه من فروع من هذه الامه اذ المبلغ مرتبة العزم فاما اذا بلغت تلك المرتبة  
 دل کی ہی جو اس پر نہیں ہی کیونکہ دستہ اس کو جسک عزم کی درجہ کو نہ پہنچی معاف ہی اور اگر اس درجہ کو جا پہنچی  
 فلا تکر من فروع بل یؤخذ بها العبد فحی علیہ ان ینقضها بالندم ولا تستغفر حتی تنقض حسنة ولا یكون  
 توبہ مشا نہیں ہی بلکہ آدمی ہی سہر مواخذہ ہی سوا کو وہ جب ہی کہ عزم کو ندامت ہی توڑی اور استغفار کر ہی تاکہ ثواب ملی اور نہیں تو  
 الشیطان مستولاً علی ملکة القلب وبغیر اللعین وعدہ الذی حکاہ الله تعالیٰ عنه حیث قال لین اخرن الی  
 شیطان دلی حکمت پر غالب ہو جا دیکھا اور لعین اپنا وعدہ پورا کر لیکھا جسکی اسد تعالیٰ حکایت کرتا ہی چنانچہ فرمایا اگر تو مجھ کو میل دی  
 بوم القیمة لاحدک من ذمیتہ الا قلیداً والعنی انک ان اخرنی حیا الی یوم القیمة لا قود تم حیث ما شئت و  
 قیامت کی دن تک تو اوکی اولاد کو دینا دیلون تکر تودہ دینی اور معنی یہ ہیں کہ اگر تو مجھ کو قیامت تک زندہ باقی رہنی دیکھا تو ابد میں دن کو مجھ کا پہنچا دیکھا

















الصلاة المقررة له من الله تعالى والموجبة له جزيل الثواب في يوم الحساب وهذه هي السعادة التي ليس  
جوابه تعالى في تزكيت اور قيامت کی دن بڑی ثواب واجب کر دی اور یہی ہے وہ سعادت کا نشان کی کئی

للانسان منها الامام سعي كما قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعي فكل دقت يفوت من عمره خاليا من عمل صلا  
اسمیں ہی وقت ہی جو کچھ چاہتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور یہ کہ کسی کو وہی ملتا ہی جو کما ہی پر جو دم زندگی کا عمل صالح ہی خالی گذرتا ہی

يكون حصة ونذاته عليه يوم القيمة على ما جاء في الخبر من ساعة ياتي على العبد لا يدرى ان الله تعالى فيها الا كانه  
اور یہ قيامت کی روز افسوس اور ندامت ہوگی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ جب کوئی پرانی ساعت گزرے ہی کہ وہ مومن اللہ کی یاد نہیں کرتا وہ ہی اور سپر

عليه حصة وقدرى عن ابي هريرة انه عليه السلام قال ما من احد يموت الا دم قالوا وما نذامته يا رسول  
حشر ہوگی اور وہ ہرگز سے نہ رہے گی کہ کئی حدیث میں فرمایا جو آدمی مرتا ہی سوائے ہر دو گنا عرض کیا یا رسول اللہ ندامت کیا ہوگی

الله قال ان كان محسنا فدمه ان لا يكون المراد وان كان مسينا فدمه ان يكون تزعم وروى عن ابن عباس انه  
فرمایا اگر وہ نیکو کام ہی تو یقین نام ہوگا کہ زیادہ کیوں کیا اور اگر بد کام ہی تو یہ ندامت ہوگی کا کئی میں یاد آتا اور ابن عباس ہی یہی ہت ہی

في نفسه النفس الباطنة ما من احد الا يلوم نفسه يوم القيمة يلوم المحسن نفسه ان لا يكون المراد احسانا و  
کہ نفس اللہ کی نفسیہ کما ہی جو کئی ہی سو قیامت کی دن اپنی نیک کامت کی کچھ تعجب نہیں آجک کہ یہ علامت کی کچھ حسرت زیادہ کر بھی اور یہ کار

الذمى نفسه ان لا يكون مرجع عن اسما له في الدنيا العاق لا تضيق عمره في الخلقة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة  
اپنی کچھ یہ علامت کی کچھ کہ یہی ہی یاد کیوں نہ آیا سوائے حاق اپنی عمر غفلت میں نہ گزرتا کہ ہر سال کی کچھ نہیں کو شش کر اور نہ تھی پہلی

ان يحصى يوم لا تقدر على تحصيله في ذلك اليوم فانك عن قريب تعانين ذلك اليوم فقدم على ما من عمره في غير  
کہ یہ ایسا دن آج کی کہ تو اس روز نہ حاصل نہ کر سکیگا اور یہ تو جلد ہی دن کو دیکھ لیگا اور یہ کہ ہر کئی عمر پر جو یہ سعادت ہی خالی کئی کئی

ربك لا ينعكس الندم فان العبد اذا كان في شغل من الشغال ان يبادر كان يتعبد من العمل والحال ذلك العمل على فراغه  
ندامت اور نہ تھی کہ روز ندامت ہی کہ فراموش ہوگا کہ شغل سے جیسا ہی دنیا کی کسی ہندہ میں لگا رہتا ہی اور وہ شغل علی روک ہی اور ایسے عمل کو فراموش ہی وقت پر نہ ہی

وقال اذا فرغت عملك فادرك من يتقدم من وجهين احدهما ايشاء الدنيا على الاخيرة وليس هذا من ايشاء العقلاء  
کہہ کہ اگر فرصت ہوگا تو کو دیکھ سوچ کہ کئی حاجت ہی دو دو جہی ایک دنیا کا یہ نہ کرتا آخرت پر بہ عقلہ کی نشان دہی نہیں ہی

قال الله تعالى بل تؤثرون الخيرية الدنيا الاخيرة فادرك من يتقدم من وجهين احدهما ايشاء الدنيا على الاخيرة وليس هذا من ايشاء العقلاء  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ کئی نہیں تم کی کہی ہو روز کا جا اور کچھ کچھ بہتر ہی اور یہی والا اور دوسری وجہ عمل کو فراموش ہی وقت تک مہلک نہیں کہ کچھ بسعی وقت

بل يؤثرون الخيرية الدنيا الاخيرة فادرك من يتقدم من وجهين احدهما ايشاء الدنيا على الاخيرة وليس هذا من ايشاء العقلاء  
بل يؤثرون الخيرية الدنيا الاخيرة فادرك من يتقدم من وجهين احدهما ايشاء الدنيا على الاخيرة وليس هذا من ايشاء العقلاء

فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة  
فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة

فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة  
فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة

فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة  
فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة

فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة  
فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة

فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة  
فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة

فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة  
فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة فاحتمل في تحصيل ساعة الاخيرة











وعلیکم بالدرسم والمحلوی الطیب والحماد و ذکر فی القانون ان جمیع اصناف الدخان محفوف بجموعه الامراض فیہ  
اور چنانچہ اور مشابہی اور خوشبو اور حام لازم کرلو اور قانون میں مذکور ہی کہ تمام قسم کی دھوئیں اجزاء اور مرض کی تاثیریں خشکی کرتی ہیں اور اس میں  
نامرتبہ سیرۃ قال بعض الفضلاء فاذا کان جمیع اصناف الدخان محفوفاً بیکون هذا الدخان محفوفاً لمرطوبات البدنیۃ  
بکثیرہ ترشیہ بلہ یعنی مرطوب ہوتی ہی بعضی فضلاء کہتے ہیں جب تمام قسم کا دھواں محفوف ہو خشکی کا تاہو ترشہ مرطوبات بدنیہ کو خشک کرتا ہوگا  
فیكون مرد یا الحصول امراض کثیرہ فلا یجوز استعمالہ لوجوب حیوانۃ النفس عن لحوق الضرر وقد ذکر فی نص الاخصا  
یہ تو ایسی بہت ہی امراض پیدا ہونگی بس تو اسکا پینا جائز نہیں ہی اسلی کو مرضی جان کا بچانا واجب ہی اور رضا باعتبار بین مذکور ہی  
ان استعمال المضرمات فان قبل بعض الاطباء قد یعالجون بعض الامراض ببعض اصناف الدخان ویشاہر نفعہ  
کہ مرضی کا بہت حرام ہی پہلو کوئی اعتراض کرے کہ بعض طبیب کہی کہی بعض مرضوں کا کسی قسم کی دھوئیں ہی علاج کیا کرتی ہیں اور انکا فائدہ ظاہر ہے  
فکیف یصح المنع عن استعمال جمیع اصنافه فالجواب انہم یعالجون لحظۃ سیرۃ لعل الدوام حتی یحصل ما ذکر من التخفیف فان  
یہ ممانعت تمام قسم کی دھوئیں ہی کیونکہ درست ہی سوچا یہ ہی کہ وہ دم بہر کی لئی علاج کرتی ہیں عیش کی لئی نہیں کرتی کا کوئی خشکی پیدا ہو سکتی ہے  
قبل ما ذکر من التخفیف لایضرب فی البغی لکنہ شرط بانہ والتفادہ یخفیضہ فاما وجہ المنع عن هذا الدخان فالجواب  
کوئی بھی کہ خشکی بغی مزاج والی کو مرض نہیں کرتی کیونکہ طریقت بہت ہوتی ہی اور خشکی ہی نفع ہوتا ہی اسب حد کی ممانعت کی کیا وجہی تو جواب یہ ہی  
ان حد الانتفاع بہ یجہل فلا بد من معرفۃ ذلک من طبیب حاذق عارف بالامراض جتہ القدر الذی ینتفع بہ والا فلا اقام  
کہ انتفاع کی حد معلوم نہیں ہی سو اسکا معلوم کرنا ایسی طبیب حاذق ہی جو مزاج و طبی واقف ہو اور اول مقدار کا معلوم کرنا جہیں نفع ہو اور جہاں نہیں  
علیہ عوام مطلق الوقوع التردد بین السلامة وعدمها فالعدل من کان لیستعملہ قد اختلفوا فیہ فہم من یقول بضرہ  
مطلق حرام ہی کیونکہ سلامتی اور عدم سلامتی میں تردد ہی بیشک علول اشخاص جو حقہ پیٹی میں اختلاف کرتی ہیں بعض حاضر کار کا قائل ہی  
ومنہم من یقول بدم ضرہ ومنہم من یشک فیہ لکن الفرق الا غلب الذی جانب الحق البہ اقرب لمزید دیانہم یقول  
اور کوئی کہتا ہی مرض نہیں کرتا اور کسیکو اس میں شک ہی لیکن فریق اغلب جنکی طرف باعتبار افزہ فی زیادت کی حق یا باجائز ہی کہتا ہی  
انہ یحدث فی ابتداء قوۃ فی الجسم وجدة فی البصر وشنا ط فی الاعضاء وھضا فی الطعام فاذا حصلت اللدا ویتولد  
کہ ابتدائ میں قوت اور بینائی میں تیزی اور اعضا میں نشاط اور طعام میں اضمیہ پیدا کرتا ہی اور جب عادت پر طاقی ہی تو بینائی پر  
غشاوۃ فی البصر وثقل فی الاعضاء واما سکا فی الما ضمة وضعف فی البدن لانه کما قال الاطباء یحفف مع نوع حرۃ  
پر وہ سا اور اعضا میں جوہر اور اضمیہ میں امساک اور بدن میں سستی آجاتی ہی اسلی کہ موافق قول طبیبوں کی حرارت کی سمانہ خشکی کرنا ہی  
یفعل فی ابتداء ما ذکر وہ الا و فی انہا ما ذکر وہ اخل علی انہ لو تحقق نفعہ فبعد النفع ینس من استعمالہ لانه حیث ان  
سوال اول تو وہی تاثیر ہوتی ہی جو اول بیان کیا اور انجام کو وہ ہی ہوتا ہی جو بہر بیان کیا علاوہ بہ ہی اگر نفع ثابت ہی ہو تو بعد نفع کی پینا منہ ہی اکل کتاب  
یکون دواء ولا یجوز استعمال اللدا بعد زوال المرض لانه اذا لم یجدر حصار یزید یا یخاف من اللد ان الذی ان الخضر الحمرۃ بالفس  
دوا ہوگا اور دوا کا استعمال کرنا بعد زوال مرض ہی اسلی کہ جب مرض نہیں ہو جیسی دور کی تو بدن میں اثر کرتی ہی دیکھ تو شراب قطعی حرام ہی اور کرنا  
قد خبر القرآن بنفعہا کما قال اللہ تعالیٰ یشلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما الکبیر ومنافع للناس والشاء اکثر من نفعہا  
سی اور کاف نفع ثابت ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی جیسی ہو جیسی بین حکم شراب اور جیسی کا تو کہہ نہیں گناہ بڑا ہی اور فائدہ بھی لوگوں کو اور انکا گناہ فائدہ  
لکن جانب النفع اذا قابلہ جانب الضرر یجوز ان یضر حتی قال الفقہاء لو کان فی شیء وجع کثیرہ لوجب الحلی والحل زوجہ  
سی بڑی بین نفع کی جانب جب ضرر کی مقابل پر آتی ہی تو ضرر کا لحاظ کیا کرتی ہیں جان تک کہ نفع کہتے ہیں اگر ایک شے میں کمی وجہ حلت اور جواز کی ہوں اور ایک  
نفع زیادہ وجہ الحرام تو وہم الجواز ہی صح جانب الحکمۃ احتیاطاً لئلا فی مہرۃ حرۃ الاشیاء و با احتیاط وجہ حسن رجوع الی  
بہی مد جوازہ حرۃ ساقیم تہ ہو احتیاط ہی لئلا حرۃ کی جانب کہہ دیکھ ہی مہرۃ مد کہ عست اور اباحت دریافت کر لئی لئلا جی وجہ ہی صح

















محسّر فإنه على لفظ اسم الفاعل من التفسير اسم واحد أهل الله تعالى فيه أصحاب الفضيل فإذا وجب القدر من  
 محسّر اسم فاعل في وزن پر تحسیرى اوس وادی کا نام ہی جو ان اسم تعالیٰ فی اصحاب فیکر لو پاک کیا بتا جب جعل مذنب ہی بیگناہ واجب ہوا  
 محل العذاب فوجوب القدر بما به العذاب اولى واخرى ثم ان المستعملين له تترجم انہ یخرج من الوهم وحقیقہ  
 تو عذاب کی چیز ہی بیگناہ اولى اور اقلی تترجمی بہر حقہ نوشتن کو وکیبتا ہی کہ اوکل پاک میں ہی اور طعن میں ہی وہاں لفظ  
 وفيه تشبيه باهل النار وبالذين يملكون في اخر الزمان من الاشراك اجاد في الحديث انه يكون في اخر الزمان دخا  
 اور زمین دوزخین کی اور اوکل جو اخر زمانہ میں شریر لوگ ہلاک ہوئیں مشابہت ہی چنانچہ حدیث میں آیا کہ آخر زمانہ میں ایسا دور ہوگا  
 یملأ الارض بقیع علی الناس اربعین یوہاما المؤمن فیصیبہ منہ کھشت الزکام واما الکافر فیخرج من مخربہ واد  
 پیدا ہوگا کہ زمین کو پر کر دیگا اور لوگوں پر چالیس روز تک قائم رہی گا مؤمن کو تو اتنا اثر ہوگا جیسی از کام اور کافر کو اتنی ہتھون میں ہی اور کفر  
 وعینہ حتی یصیر اس احدھما کالراس الخین ای المشوی فلا ینبغی للمؤمن ان یتشبہ باهل العذاب لان یتستعمل  
 میں ہی اور انگوٹھ میں ہی نکلیگا جہاں تک ایک ایک کاسر ایسا ہوگا جیسی سر جلا ہلےسا سوڑن کو لائق نہیں ہی کہ اس عذاب ہی مشابہت کڑی اور نہ ہلےسا  
 جاہوں من نوع العذاب ولا ساهو من ملائکات اهل العذاب وقد ذکرہ جمع من العلماء الختمہ بالحدید للناس لما جاء فی  
 ہی کہ عذاب کی چیز کو مستحال کر دی اور نہ جو چیز کہ اس مذنب ہی اور تمام علماء بالانفاق کو ہی رہائی کی انگوٹھ کو کوکہ کہتی ہیں اسلی کہ حدیث میں آیا  
 الحديث انہما حلیۃ اهل النار وصح علی ما ذکرہ البلائی فی مختصر الاحیاء انہ علیہ السلام کان بکبر الطعام السفین  
 کہ یہ دوزخ کو لیا زہری اور موافق بیان بلائی کی مختصر الاحیاء میں ثابت ہوا ہی کہ نبی علیہ السلام کرم کما کر وہ کہتی تھیں  
 ینقول ان الله تعالیٰ لو یطعمنا ناراً فہذا الدخان ولی بالکراهۃ لانه محتلط باخوانہ لیکما ہر فلو لم یکن فی  
 اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہی کہو اگر کما فی نہیں بتائی اس یہہ ہواں اولی ترکوہ ہی کیونکہ امر اناری سی ملا ہوا ہی جیسی کہ کما اور اگر اسکی  
 استعمالہ الاستیصال لثیاب الابدان وکذاھ الروح والانتان لکفی زاجر للعاقل عن استعمالہ بل لو لم یکن فی استعمال  
 استعمال میں بجز سیای کپڑوں اور بدن کی اور سیای بدلو اور سہر اسندی کچھ نہ ہوتا تو ہی عاقل کی واسطی اسکی استعمال کا بڑا خطر تھا کی اگر اسکی استعمال میں  
 الاحیاء مسنة الکفار الذین اخرجہ واظہر وہ فی بلادہ اسلام توصلا الی اضر لہل الا یمان لکفی بلعنا للعاقل  
 کچھ نہ ہوتا سو اسد رونق طریقہ کفار کی جو اسکو نکال لائی ہیں اور واسطی ہر دینی اہل اسلام کی بلاد اسلام میں رواج ہوا ہی تو ہی عاقل کی لئی  
 علی اجتنبہ وبلغا عن اریکارہ لکن اکثر اهل الزمان طباہیم جامدة صعبة الانقیاد مائلۃ ذنبا الی الایضہم  
 اسکی اجتناب کرنا کہ کافی باعث اور اسکی اختیار کرنا کہ بڑا مانع تھا لیکن اس زمانہ میں اکثر طبیعتیں کند ہیں اور بڑی نافوں ہمیشہ ہودی کی طرف متوجہ  
 ان نصھو لم یقبلوا وان علو لم یعملوا وان فہم لم یعملوا وھم من الذین ان یروا سبیل الرشید  
 اگر اوکل نصیحت کیجی ہی نہیں اور اگر سبیل کو بھی نہ سیکھیں اور اگر سبیل کو بھی نہ سمجھیں اور اگر سبیل کو بھی نہ دیکھیں اور کوکون میں ہیں اگر کوکون  
 لا یجتزؤہ سبیلہ وان یروا سبیل النھی یتزؤہ سبیلہ المجلس الثامن والتسعون فی بیان الوصیۃ  
 سنو کی راہ وہ نہ پڑا وہی راہ اور اگر کوکون راہ الھی اسکو پڑا ہوا راہ اشہدین مجلس میں بیان وصیت کا  
**فی حق النساء حال المعاشرة ھن** قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی خطبۃ حجۃ الوداع انقلو اللہ  
 عورتوں کی حق میں اوکل سناہتہ کڈاں کرتی ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع کی خطبہ میں فرمایا اللہ سے ڈرو  
 فی النساء فانکم اخذتمھن باذن اللہ واستحلتم فروجھن بکلمۃ اللہ ولکم علیھن ان لا یوطئن فرشکم احد  
 عورتوں کی حق میں تمہنی انکو صدق کی من میں لیا ہی اور اوکل خروج کو کہ اللہ کی حکایت ہی اور تمہا لا حق ہی او نہ یہ ہی کہ تمہاری بستر پر قدم نہ رکھیں دین جس کی  
 تکرہو نہ فان فعلن فذلک فاضرا ھن ضربا غیر مبرم وھن علیکم رزقھن وکسوتھن بالمعروف وھذا الحديث من  
 تم سبڑا ہوا اور اگر وہ ایسا کریں تو انکو اتنا مارو کہ ہڈی نہ ٹوٹی اور انکو اتنی تمہاری اور کما ہوا اور پستا موافق دستور کی یہہ حدیث









ان فی جمیع حاکم امر لا یغیر الا حکم من القلب والطریق المفقی عن الغیرة ان لا یدخل علیہن رجل ولا یمخرجن الی  
 من بہت غیرت واپہن اہم ہن ہی کوئی جو غیرت کی نگاہ سے ہی کہیں کسی کو نہ دے اور نہ کسی کو ہر نہ بہت  
 الطریق ان لان خروجهن بعد من عدم الغیرة فلزم للرجل ان یمنع زوجتہ عن الخروج من البیت ولا یأذن لها  
 کیونکہ او نہ نکالنے کی غیرت ہی سو وہ کو لازم ہی کہ اپنی بی بی کو کہہ میں سے نکلتی نہی اور سو کوئی خاص جگہ کی نکلتی کی اجازت نہی  
 بالخروج الا فی مواضع مخصوصہ وہی قال صاحب المجلد فی نقلہ عن جمیع المنزل ان یخرج یخرج للزوج ان یأذن لها  
 وہ جگہ جو خلاصہ والا جمیع النوازل کسی نقل کرتا ہی اور خاندان کو جائز ہی کہ اپنی بی بی کو  
 بالخروج الی السبعة مواضع من بارۃ الابوین وعبادتہما وقزیۃ ما واصلہا وازیارة المحارم وقعد بیان هذه  
 سات جگہ جانی کی اجازت دیوی ما باب کی طاقات اور دونوں کی بیار پر ہی اور دونوں کی یا ایک کی تعزیت اور محرموں کی طاقات اور یہ سات جگہ بیان  
 السبعة قال فان كانت قابلة او غسالة او كانت علی اخر او اخر علیہا حق تخرج بالاذن وبغیر الاذن  
 کر کہ اپی یہ وہ عورت اگر دائمی یا مردہ شوہر ہی یا کو کسی پر حق آتا ہو یا اور کسی حق اسپر آتا ہو تو جا کر ہی اجازت ہی اور ہی اجازت  
 وقعد اذا ذلك من بارۃ الاجانب وعبادتہم والولیۃ لا یأذن لها ولو اذن وخرجت کانا صابین والاذن  
 اور ہی ہوا حق خورن کی طاقات کی یا غیر کی عبارت کو یا ولیمہ میں جانی کی اجازت نہی اور اگر کسی اجازت ہی اور وہ کی تو وہ کو گنہگار ہوگی اور اجازت  
 قد یكون بالسکوت وهو کالقول لان النہی المنکر فرض وان ارادت ان تخرج الی مجلس العلم بغیر رضی الزوج لیس  
 کہی جب رضی ہی ہی ہو ہی ہی اور سکوت مانڈ بولنے کی ہوتا ہی اسکی کہ مالت بری بات کی فرض ہی اور اگر عورت علم کی مجلس میں بغیر خوشی خاوند کی جانا جا ہی  
 لها ذلك لان تقم لها نازلة وامتنع الزوج من السؤال لها فحينئذ یسعی الخروج من غیر رضی الزوج لان طلب العلم  
 قریبہ اختیار نہیں ہی ان اگر عورت پر کوئی واقعہ گذری اور خاوند کو نہ ہو چہ دیوی تو اب مضی نے نہیں ہی کہ بی مرضی خاوند کی چلی جاوی اسلامی علم کی تلاش  
 فیما یحتاج الیہ فرض علی کل مسلم ومسلمہ تہ قدیم علی حق الزوج وان سئل الزوج من العالم وادخیر ہا ہن لک لیسعی  
 حاجت کی وقت ہر مسلم مرد اور عورت ہر فرض ہی سو یہ تلاش خاوند کی حق پر مقدم ہی اور اگر خاوند کی کسی عالم ہی ہو چہ کہ بتا دیا تو اب نکلی کا اختیار نہیں ہی  
 الخروج وان لم یقم لها نازلة لکن ارادت ان تخرج الی مجلس العلم لتعلم مسئلة من مسائل الوضوء والصلوۃ ان  
 اور اگر عورت کو کوئی واقعہ تو میں ہو گیا ہر مجلس علم میں اسکی جانا چاہی ہی کہ چہ مسئلہ وضوء اور نماز کی سیکہ لی اگر  
 کان الزوج یحفظ المسائل وینکر ہا عندہا فله ان یمنعہا وان کان لا یحفظ فالاولی ان یأذن لها احیاناً  
 اور اگر خاوند مسائل یاد رکھتا ہی اور اگر کو بتا دیتا ہی تو خاوند کو اختیار ہی کہ نجائی دی اور اگر کو مسائل نہیں آتی تو بہتر ہی کہ کہی کہی جانی دیکری  
 وان لم یأذن لاشی علیہ ولا یسعی الخروج فالو یقم علیہا نازلة وان خرجت من بیت زوجها بغیر اذنیہا  
 اور اگر نہ جانی ہو ہی تو اسکو چہ گناہ نہیں ہی اور نہ اسکو جا نیگا اختیار ہی جب تک کوئی واقعہ پیش نہاوی اور اگر وہ خاوند کی کہہ میں ہی اسکی فی اجازت چلی جاوی  
 کل علیہ فی السماء وكل شیء تدر علیہ الا الاشر والجن فخرجہا من بیتہ بغیر اذنیہ حرام علیہا قال ابن الہمام فحیت  
 تو انسان وزنیہ کی فرشتی اور ہر شیء چہ گذری ہی وہ لعنت کرتی ہیں سو اے انسان اور جن کی سو عورت کا نکلا خاوند کی کہہ میں ہی فی اجازت حرام ہی ان ہر ہر ہر  
 ابعیہا الخروج فانما یباح بشرط عدم الزینۃ وتغییر الطبیۃ الی ما لا یكون داعیاً الی نظر الرجال واستقامتہم قال البیہقی  
 اور عورت کو جہاں جانا چاہی ہی تو بشرط نہی فی زینت کی ہی اور بدولن البی صورت کی جس ہی مردوں کو وہم دیکھنی کی رغبت اور چاہا ہو اسکی اندکی نہی  
 ولا تخرجن یدرج الجاہلیۃ الاولی والتبرج علو ذکرہ فی الصحاح اظہار المرأة زینتہا ومحاسنہا للرجال فالمرأة کلما  
 اور کہانی نہیہر وجسی دیکھنا دستور بہا پہلی وقت بلوانی کی اور تشریح موافق بیان صحاح کی عورت کا ظاہر کرنا اپنی زینت اور خوبی کو سامنے مردوں کی سو عورت  
 كانت فحقیۃ من الرجال کان دینہا اسلام لما روی انه علیہ السلام قال لا یبنتہ فاطمة اشیء خیمہ للمرأة قالت بان  
 مردوں ہی پر شیدہ ہی اور تو سکادین سلامت ہی اسکی کہ ہی علیہ السلام فی اپنی بیٹی فاطمہ ہی بیچہ عورت کی ہی کیا بات بہتر ہی عرض کیا







وأيستحب قبلها بان يعطيها شيئا من زيارتها على مهرها على سبيل المتبعة وهي درهم وخمسة وعلفنة عوضا عن إباحة  
 اورا وسكاند خورش كزي استغور كه مهر هي زياده كچه مهره وغيره يعلو متعه . يعني كرتا اور ديج اور چاره وحشت اور مخ كى بدلين ديدى  
 والراجح ان لا يقضى سرها ثم انه ان طلقها على مال وهو خلع يكره له ان ياخذ ذلك المال ان كان للتمتع من  
 اور چهي مهر كه او كها بهيد نه ظاهر كرى پير اگر هي مال كى بدله طلق دى جسي كه حق بين تو خاوند كه مهره كى كرتا مال كو سبي كى كره جو هي ناساز كاري  
 جانبها لانه او حشها بالاسمه سال فلايزيد في إباحة لها ياخذ المال وقد قال الله تعالى وان اسرتم استبدال من زوجكم  
 خاوند كه طرف هي هي كى كه او كچه مهر كى هي ايك تورج ديا . مهر او كها مال كيك وحشت نه بزرگوي اور الله تعالى فرما هي اور اگر بدلا چاهو كيك عورت كى كچه  
 من زوج وانتم احد منكم فالا تخذوا منه شيئا فانه تعالى نفى عن الشيء يسير من القنطار والذي هو المال  
 دوسري عورت اور دى جلي بو اليك غير مال تو غير نه اور وسين هي كچه . بيشك الله تعالى في قنطارين سي جوبت مال بو تا هي خوراسا بين ليكي من كيه هي  
 الكثير فضلا عن الكثير وان كان للتمتع من جانبها يكره له ان ياخذ الزائد على دفع اليه من المهر ثم انه ان  
 بهت ليكي كا تو كيا باله . اور اگر ناساز كاري عورت كى جانب هي هي تو وسين زياده لينا جوبه او كوي كچه هي كروه هي . پير اگر دى  
 اكرها على الخلع والزمت ان تعطيها مالا للخص من ماله واسقطت ماله من المهر ونحو كذا فمالم يلاق بالزوم  
 او پير خلع كى زير زنى كى اور عورت كى ايسا بيله چي كى كيان ليا كه مال دوكى . يا جو خاوند كى زمره مهر وغيره ناسا قنطار ديتا . ون لازم بهوتى  
 ما التزمت من المال وبلا سقوط ماله من المهر واشخوه لان الرضا شرط في لزوم المال وسقوطه والا كراهي  
 مال ماني بهوتى . اور دى ون ساقط بهوتى مهره كى جو خاوند كى زمره ناسا طلاق پر جاوى كى ايلي كمال لازم بهوتى . اور ساقط بهوتى بين رضاعتش مهر  
 الرضا على ما بين في موضعه هذا الذي ذكره الله ما كان على الزوج من حقوق الزوجة واما ما كان على الزوجة  
 زير زنى بين رضاعتش . نهن بهوتى حنجا بيني كيه من بيان بهوتى كى ميان كه حقه حق بيان بهوتى جوبى كى حنجا ون كى زمره بين اور ربي خاوند كى حقوق  
 من حقوق الزوج فالقول الشافعي فيه ان النكاح نوع مرق والزوجة مرفقة الزوج كما قال النبي عليه السلام  
 جوبى كى كى زمره بين . سو قول شافعي او بين يسه هي نه نكاح على كى قسم هي اور زوجه خاوند كى لوند هي بهوتى آه چا نه . بنى عليه السلام كى فرما  
 النكاح مرق فلينظر احدكم اين يضع كفه فانه عليه السلام بين في هذا الحديث ان الاحتياط في حقها  
 كه نكاح على هي سوتم كيه كوه ايني بيار هي كى كوهان ربي بهوتيك بنى عليه السلام نى اسد ربي من بيان فرما ياك عورت كى حق من احتياط و زير  
 لكونها رقيقة بالنكاح لا يخلص لها بوجه من الوجوه الا لتطبيق الزوج واما الزوج فهو قاصر على الخصاص منها  
 كيه كوه نكاح كى سبي هي لوند هي بهوتى هي بدون خاوند كى چي دى كيه جين جيو ط سقنى . اور ربه خاوند سو طلاق ذكر عورت سي آپ جيو سقنا هي  
 بتطبيقها فاذا كانت المرأة رقيقة الزوج يلزمها ان تصبر على غيرته وتزوج على ذلك من الله الثواب فان ذلك  
 بهوتى جب عورت خاوند كى لوند هي بهوتى تو لازم هي كه خاوند كى عورت بهوتى كى . اور ربه الله تعالى سي ثواب كى اميد اور ربي اور بيشك او كها بهوتى  
 جهادها في الجهاد ان جهاد المرأة حسن التعل وهو حسن العشرة مع زوجها فعليه ان تطبوعه في كل  
 جهاد هي اسلى كه حديث من آيا هي كه عورت كى جهاد حسن التعل هي . يعني خاوند كى سانه نيك گذران پس عورت كى زمره هي كه خاوند كى طاعت كى  
 ما يامرهم الى المعصية في ذلك وقد روي عظيم حقه عليها اخبار كثيرة من جملة ما روي انه عليه السلام قال  
 جوبى جين كناه بهوتى اسو طى كى حش بهت وارد بهوتى بين كه خاوند كى بي پر رضى هي ازان جله كوه روى هي كى بنى عليه السلام كى فرما  
 لو كنت امرأ احدان لسيح لاحد المرأة ان تسود زوجها من عظم حقه عليها وقالت عائشة امتختا  
 كوه من كيه سبه كاكم ديا كيه لي قنطار عورت كى دين كه خاوند كوه كيا كى كيه كوه خاوند كى بي پر رضى هي اور عائشه كيه بين ايك جوان عورت  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله انى فتاة اخطف فاحق الزوج على الزوجة فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 بنى عليه السلام كى پاس آهي عرض كيا هي اسد . كى من جوان عورت بهوتى نكاح كيا چاهي بهوتى سوفا خاوند كى بي كيا چاهي بس بنى عليه السلام فرما











وأما الزينة الباطنة فهي القرب والقلادة والدخول والخجل والاختلاف في السور قروى عن عائشة رضي الله عنها من  
 أو باطن زينة باني اورمار اور بارونند اور بارنيد اورنگلن من اختلاف في سواش رضی روات ہی کہ گلنگ  
 الزينة الباطنة وهؤلاء تشبه لجمالها وزينة الكف وهذه الزينة الباطنة يحرم أن ينظر إليها الأجانب إلا المحرم  
 باطن زینت ہیں جن اور یہی ہائی حلقہ معلوم ہوتا ہے اسو اسکی کہکشی دور ہوتا ہے اور اس زینت باطنی پر اجنبی مرد پر نظر کرنا حرام ہی مجرم کو حرام ہیں  
 لا ینظر علیہا سوا فی ذلک بین الزوج ومن ذکر معہ فاقضی ذلک اباحتہ النظر فی مواضع الزینۃ فہو کلام الذکر بین  
 اور علی کہ نہ لفظ باطنی سے باب میں خاوند کو اور جو اسکی ساتھ آیت میں مذکور ہیں سب کو برابر کر دیا ہی یعنی ان لوگوں کو جو موضع زینت پر نظر کر فی مباح ہی  
 كما صرح الزوج والمراء من نسائهم المؤمنات قال ابن عباس رضي الله عنہ ان تجرد بین نساء اهل الذمۃ ولا تدری  
 جیسی خاوند کو جائز ہی اور اوسنہا سے کہ مؤمنات ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ کہیں کہ اگر اہل ذمہ کی عورتوں میں کبریٰ اوتاری اور کافر عورت کی  
 للکافرة الا ما تدری للاجانب ان تكون امامتها ان نظرها زينة الباطنة للاجانب فانها ان اظهرها لم لا يكون لها  
 ساری و تنای ظاہر کی جو اجنبی مرد کی لیا جائز ہی ان اگر لوند ہی ہو تو اسکو جائز ہی کہ باطنی زینت اجنبی مرد سی ظاہر کر دی لوند ہی اگر باطنی زینت اجنبی کو کہ جائز ہی تو حرام  
 حرمت کما تدری عن ابی بکر کاعمش انہ خرج الی بعض الرستاق وكانت للنساء علی شط الفجر کسفا للارض والذرا ٩٦  
 نبی ہی چنانچہ ابو بکر اعمش سی روایت ہی کہ کسی سے نہیں گیا وہ ان عورتیں نہر کی کمانہ پر سر تنگی اور باطن کو بی بی تہین  
 وهو جعل يتأظهن ولا يتخاضعن النظر اليهن فقيل له كيف فعلت هذا فقال لا حرمت لهن انما اشك في ايمانهن  
 اور یہاں کما تدری راہنہ اور انکی روایت ہی کہ پھر نہیں کرتا تھا کہ کسی اور سی کہا تو فی ہم کیا کیا جواب دیا انکی حرمت نہیں ہی مجھ کو انکی ایمان میں شک ہی  
 کلہن حریمات قروی عن عمر انہ ہی فی المدینۃ علی نائحة وضرب بالذمۃ فحقی سقط ظہرہا فقیل لہ یا امیر المؤمنین  
 یہ تمام حریمات عورتیں ہیں اور عرض ہی مقول ہی کہ وہ مدینہ میں کسی کو نہر عورت کو جا بڑا روضہ سے تیارا کہ اور نبی اور نبی کسی کما با صبر المؤمنین  
 قد سقطت اخیارہا فقال لا حرمت لہا فی الشریعۃ فقوله لا حرمت لہا فی الشریعۃ قیل معناه انہا لما اشتغلت بما لا یجلی  
 اسی و نبی اور نبی ہی جواب دیا اسی شریعت میں کجرت نہیں ہی پس اس عبارت سی کہتی ہیں اور یہی ہی کہ کتب میں عورت ہی ایسا کام کیا جو  
 فی الشریعۃ اسقطت نفسہا والتحققت بالاماء فلا یلزمہا حرمان عن النظر الیہا المجلس التاسع والتسعون والمائة  
 شریعت میں محال نہیں ہی تو اسی ہی حرمت کہ اور نبی یونین میں ہی کہ نبی سوا کسی دیکھیں سوا احرار و عورت کا نہیں ہی نماز میں مجلس احمدیث کی ہا میں  
 فی بیان قوله علی السلام استوصوا بالنساء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء  
 اجنبی وصیت کرد و عورتوں کی حق میں آخر تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا عورتوں کی باب میں اجنبی وصیت کیلو  
 فان الماۃ خلقت من ضلع فان اعوج شیء فی الصلۃ اعلاه فان ذهبت تقیمة کسرته وان ترکته لم یزل اعوج  
 کیونکہ عورت کی پی سی پید اہوئی ہی بیشک کسی چیز میں شے ہی جگہ اور کی ہی اگر تو اسکو سید ہی کرتا ہی تو توڑ دیا اور اگر اوس حال پر نہ کہ تو غیر ہی ہی ہی  
 هذا الحديث منه مزه ابهرية ومعوه الاستیصاء قبول الوصیۃ فكانہ علیہ السلام قال فی اوصیکم بالنساء  
 یہ حدیث بقیہ سہا کا ہی ابھر ہر کی روایت ہی اور نبی استیصاء کی وصیت قبول کرنی سو کو نبی علیہ السلام فی بہ فرمایا میں تمکو عورتوں کی باب میں  
 خیر اذ اقضوا وصیت فیہن وافعلہن الخیر ولا تغضبوا علیہن اذا فعلت فعلا غیر مرضی عندکم فام تکتن فیہ  
 اگرچہ وصیت کرتا ہوں انکی حق میں میری وصیت اور دار و اور انکی ساتھ پہلا ہی کروا اگر تمہاری شے کو کسی کام کر میں میں انکو تو پھر غصہ مت کرو جبکہ اور کام میں  
 ان فی انہن خلقت من شیء اعوج وهو الصلۃ ما ثبت فی الاخبار ان النساء و فی الخوا خلقت من ضلع ثم النبی  
 کہ وہ کونکر عورتیں شے ہی چیز سی پیدا ہوئی ہیں جیسی سہا سہا سہا کہ صبر نہ ہی ثابت ہی کہ پہلی عورت یعنی حوا آدم ہی حنیہ سلام کی پسلی سی پیدا ہوئی ہی  
 كما فی الله تعالى خلقکم من نفس واحدة وخلق منها نرجس فیکون فی هذا الحديث اشارة الى الماۃ خلقت خلقا  
 چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی بنایا تمکو ایک جال سی اور اسی کی بنایا اور اسکا جوڑا سوا سہا میں ہم اشارہ ہی کہ عورت کی سی پید ایش ہی









الظن وتجنس المواطن آدمی کہ انہ علیہ السلام بھی ان تہمت عورت النساء وفی لفظ ان یثعنن النساء فان غیرہ  
اور باطن کی تلاش بکری السوطی کہ روایت ہی نبی علیہ السلام سی کہ عورتوں کی چھین باتیں تلاش کی جائیں اور ایک روایت میں ہی کہ عورتوں کی عیب جوئی کریں  
الرجل علی اہلہ من غیر بیعت بیعتہا اللہ تعالیٰ کما جاء فی الحدیث انہ علیہ السلام قال غیرہ فی بعضہا اللہ تعالیٰ  
کیونکہ وہی غیرت بی بی پر بدون وقوع شبہ کی استدلال کو ناپسند ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا ایک غیرت ہی کہ اسدقانی کو ناپسند ہی  
وہی غیرہ الرجل علی اہلہ من غیر بیعت لان ذلك من سوء الظن الذي وقع الزهري عنه فان بعض الظن انتم واما الغيرہ  
یعنی مرد کی غیرت بی بی پر بدون شبہ کی کہ نہ کہ یہ صرف بی بی ہی جسکی مانعت واقع ہوئی ہی بیشک بعض گناہ میں اور وہی وہ غیرت  
فی محلہا فلا بد منها وہی محمودہ لما رویا تہ علیہ السلام قال ان اللہ یغادر ان المؤمن یغادر وغیرہ لہ ان یا تو  
جو نہ کسی سہوہ تو طور ہوا ہی اور نہ ہی اسلی کہ روایت ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا بیشک اللہ غیرت کرتا ہی اور میں غیرت کرتا ہی اور اللہ نہ غیرت نہیں کرتا ہی  
المؤمن باحرہ اللہ علیہ وفی حدیث اخر انہ علیہ السلام قال انی لغیرہ واما امرہ لا یغادر الا من کوس القلب الطریق  
کہ مؤمن ہو کہ وہم کام میں لاوی اور ایک اور حدیث میں ہی کہ نبی علیہ السلام فی فرمایا میں بڑا غیرت والا میں اور کول شخص کی غیرت کی اگر اندھ بی دل اور وہ طریق  
المغنی عن الغیرہ ان لا یدخل علیہ من رجل ولا یخرجہ من الی الطرقات بعد من عدم الغیرہ فیلزم للرجل ان یمتنع من رجوعہ  
کہ غیرت ہی بی جاوی یہی کہ کوئی مرد نہ آئی یا داکا اور دو تین بار رستہ پر نہ چلا کرین کہ نہ کہ عورتوں کا رستہ پر جانا یہی بی غیرت ہی بی عورتوں کا نام ہی کہ  
عن الخروج من البیت فلا یأذن لها بالخروج الا فی مواضع مخصوصہ وہی قاصد صاحب الخصالہ تفاد عن مجموع النوازل  
بی کہ کہہ میں ہی نہ نکلتی دی اور سو اور بھی جسکی کہ لکھی فی اجازت ندی وہا کہ مجھ میں جو خاصہ دلی فی مجموع النوازل میں سی نقل کی ہیں  
یحی للزوج ان یأذن لها بالخروج الی السبعۃ مواضع من بابۃ الاولین وعبادتها وتقریۃ ما واحدھا وایارۃ الحرام  
خاوند کو جائز ہی کہ بی کی کوسات حکم جاتی کی اجازت دیا ما باب کی عاقبت کی بیار ہی کو اور وہی کی یا ایک کی تقریر کہ اور عمر من کی ملاقات کو  
وبعد بیان هذه السبعۃ قال فان كانت قابلاً او غسالۃ او كان لها حق علی الخرد لاخر علیہا حق تخومہ بالاذن وبغیر  
اور یہ سات جگہ بیان کرگیا بہر گز عورت دایہ جو یا مردہ شو یا دوسکا حق کسی بہر کیسیکما حق اسپر اتا ہوتا ہوا اجازت اور بلا اجازت جلی جائز ہی  
وفیما عد ذلك من زیارۃ الاحباب وعبادۃ تم والولیۃ لا یأذن لها ولو اذن وخرجت کا ناہا صیدن والاذن قد  
اور ایسی موقع کی کوا جھیلوں کی ملاقات اور بیار ہی کو اور بیہ میں اجازت ندی کی اور اگر خاوند فی اجازت دیا اور وہ جلی ہی تو وہ لوگ کھجور ہوئی اور اجازت بعض  
بکون بالنسکوت وهو کالقول لان النہی عن المنکرو فوض وان ارادت ان تخرج الی مجلس العلم بغیر رضی الزوج لیس  
وقت خاموشی سمی ہو جاتی ہی اور یہ خاموشی مانڈ ہوئی کی ہوئی ہی اسلی کہ مانعت ہی مات سی فرض ہی اور اگر عورت چاہی کہ علم کی مجلس میں بدون مرضی خاوند کی جاوے  
ذلك لان یقیم لها نزلۃ واستمع الزوج من السؤال لها فیندب یسمع الخروج من غیر رضی الزوج لان طلب العلم فیما  
نزلہ کو اختیار نہیں ہی ان اوس صورت میں کہ کوئی واقعہ میں لوی اور خاوند پوچھ کر نہ بتاوی بس اب فی رضی خاوند کی جاتی کی گنجائش ہی اسلی کہ علم کی تلاش حاجت  
یحتمل الیہ فرض علی کل مسلم وصیلة فیتقدم علی حق الزوج وان سئل الزوج من العالم واخبر بان لك الاستیعما الخرج من  
کی وقت پر مسلم مرد اور مسلم عورت پر فرض ہی سوغرض خاوند کی حق پر مقدم ہی اور اگر خاوند فی عالم ہی پوچھ کر نہ بتاوی تو بہر باہر جاتی کی گنجائش نہیں ہی اور اگر  
لم یقیم لها نزلۃ لکما ردت ان تخوم الی مجلس العلم لتعلم مسئلۃ من مسائل الوضوء والصلوۃ ان كان الزوج یحفظ المسائل  
او کو کوئی واقعہ تو پیش نہیں آیا ہر دل چاہتا ہی کہ مجلس علم میں جاوے تاکہ مسائل وضوء اور نماز کی سیکھ بی اب اگر خاوند کو مسائل یاد ہیں  
وبین کما خذوا حقہا فان ان یمنعها وان كان لا یحفظ فلا ولی ان یأذن لها حیثا وان لم یأذن لاشی علیہ ولا یسمع ہا  
اور اوسکو بتا دینا ہی تو ہو سکتا منہ کیسیکما احتیاج ہی اور اگر خاوند کو مسائل نہیں آتی تو اولی کی کہی کہی اجازت دیا کی اور اگر اجازت ندی تو کو پوچھ کر لازم نہیں ہی اور نہ وہ  
الخروج علیہ یقیم لها نزلۃ وان خرجت من بدین لزوجہا بغیر اذنه یلعنہا کل ملک فی السماء وکل شیء نزل علیہ الا انشرہ الجن  
جاساکتی ہی جسکی کوئی واقعہ پیش آوی اور اگر بی فی خاوند کی کہ میں سی فی اجازت جلی جاوی تو اوپر ہم فرشتہ آسمان کی اور تمام شی جو زمین میں آتی ہی لعنت کر دیا





والثالثة ترك الاجابة اذا المراد الزوج الجماع وهو طاهرة والاربعة ترك الصلوة وبمثلة ترك الصلوة ترك الغسل  
 بعد تسبیح کلماتی بر جوفت خلاد جماع کی رجعت کر یا اور وہ عورت پاک ہی ہو اور چھٹی نماز نہ پڑھنی ہو اور جنابت اور حیض ہی غسل نہ کرنا ہی واجب  
 عن المجنابة والحیض نظر انه ان امرأتان يتزوج اخرى وعلم انه بعدل بينهما يجوز له ذلك لكن ان لم يفعل فلهما  
 مقام ترك صلوته کی ہر گز اور طواف دومسرا نکاح علیا ہی اور تعین کرتا ہی کہ وہ دو میں عدالت کرے گا تو جائز ہی لیکن اگر انکی ہر گز تو ٹوبہ ہو دینا  
 لتركه ادخال النعم علیہا لاسيما عند كونها امرأة سالحة فان صلاحها يغمر عظمته لا يكافيها شكر وان خاف ان لا يعدل  
 کیونکہ بی بی کو غم ہی یا خاص اس صورت میں کہ بی بی صالحہ ہو کیونکہ اسکا تقویٰ بڑی نعمت ہی اسکا شکر اور انہیں ہو سکتا اور اگر یہ خوف ہو کہ عدالت  
 بہتہ لا یجوز ان یفعل فذلك لان الله تعالى وان جعل له ذلك لعل لا یفعل فانکما اطاب لکم من النساء مثله وثلاث  
 ذکر سونگہا تو جائز نہیں کہ دوسرا نکاح کرے کہی کہ اللہ تعالیٰ نے اگرچہ اسکو حلال تو کیا ہی اسکی امت میں سونگہ کر دجو ٹو خوش آوین عورتیں دو درو اور تین  
 و سابع الا انه تعالى عقيب ذلك قال فان خفتم الا تعدلوا فواحدة فان من كانت له امرأتان او اكثر يجب عليه  
 اور چار چار پرانہ تعالیٰ نے اسکی بعد فرمایا ہی پھر اگر ٹو ہو کہ عدالت نہ کرو تو بس ایک ہی بیشک جسکی پاس دو عورتیں ہوں یا زیادہ تو اسپر واجب ہی  
 ان یقسم ویعدل بدینہن سواء كان صحيحا او مرضيا فيكون عند كل واحدة منهن يوما وليلة او ثلثة ايام وليلة  
 کہ دو میں برابر قسم اور عدالت کرے برابر کی کہہ ہی چکی ہو یا جملہ پھر ان میں سے ہر ایک کی پاس ایک دن رات یا تین دن تیس رات برابر ہی  
 ولا یقیم عند احد لهن اكثر من ذلك الا باذنهن والثلث والبرک والمرهقة والبالغة والعالقة والمجنونة والمسلية  
 اور کسی کی پاس ہی زیادہ نہ ٹہرا کرے ان اوٹکی اجازت ہی مضائقہ نہیں اور انڈہ اور کواری اور قریب بلوغ اور بالغہ اور بربشیدہ اور باولی اور مسلمہ  
 والکتابیة والصحيحة والمرضة سواء كانت ابجدیة بکر او ثلیثا فانہ ان قام عند البجدیة ثلثة ايام او سبعة  
 اور کتابیہ اور تندرست اور بیمار سب برابر ہیں اگرچہ نئی بارہ ہو یا رانڈہ بیشک اگر خاوند ہی کی پاس تین دن یا سات دن رہی  
 ايام یقیم عند العقیقة مثل ذلك ولا یعمل فی بعضہن ما روى انه عليه السلام قال من كانت له امرأتان فمال  
 تو قریبی کی پاس ہی و ستا ہی ہی اور بعضی کی طرف زیادہ میلان نہ کرے کہی کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہی اسی کی پاس دو عورتیں ہوں ہر ایک کی طرف  
 احدهما جاء يوم القیلة واحد شفیه ساقطہ یعنی ان احد جنبیہ لیکن حجر حاسقا بحتی ہر اہل العرا  
 رغبت کرے تو قیامت کی دن ایسے حالت میں آوے گا کہ ایک جانب گری ہوگی یعنی اوکی کوٹ الیسی خچی گری ہوگی کہ اہل عورہ سے دیکھنی  
 لیكون له هذا زیادة فی التعذب فان لاقتضاه الشد العذاب لکن یبغی ان یعلم ان القسم والعدل انما یجب  
 تاکہ یہ روا ہی اور زیادہ عذاب ہووی کیونکہ رسوا ہی میں سخت تر عذاب ہوتا ہی لیکن بارگاہی کی بات ہی کہ قسم اور عدالت بہت ہی خراج دینی میں نہ  
 فی العطاء والمبیت دون الحب والوقوع لان الحب لا یدخل تحت الاختیار والوقوع یستنی عن النشأط فلا یقدر علی التقوی  
 اور سولی میں واجب ہی محبت میں اور جماع میں واجب نہیں اسلی کہ محبت اختیاری نہیں ہوتی اور جماع نشاط دلی بر موقوف ہی ایمن برابر ہی قدرت نہیں  
 فیہ لما نری انہ علیہ السلام کان یقسم بین نسائه ویعدل ثم یقول اللهم هذا قسمی فیما اطاک فلا تملنی فیما لم اطاک  
 ہی اسونگہ کی کہ نبی علیہ السلام اپنی ازدواج میں قسم اور عدالت کیا کرتی ہر کہتی یا الہی مجھ ہی ہر سکتا ہی جسکی بھی اختیار ہی ہو چکا کہ موت کرنا  
 ولا اھا ذیل لمراد الحب لان عاشة كانت احب نسائه الیہ وكانت سائر نسائه یعرفن ذلك الا انہ علیہ السلام  
 جس میں اختیار ہی اور میں مختار نہیں کہتی ہیں کہ اس میں محبت مرادی اسکی کہ عادت ہے کہ کوسب ازدواج کی زیادہ ترجیح دیتے ہیں اور سائر ازدواج کہہ حال ملزم ہوتا لیکن نبی علیہ السلام  
 کان یقسم ویعدل فی العطاء والبیتة حتی فی مرضه الذی توفي فیہ آخری انہ علیہ السلام کان یطاف بہ  
 دینی میں اور ست کی طرف ہر قسم و عدالت کیا کرتی تھی یہاں کہ مرض الموت میں ہی اسکی کہ وہ بیت ہی کہ نبی علیہ السلام کو مرض کی آمد ہر روز اوٹھائی ہوا کرتی  
 محو کا فی مرضہ کل یوم وليلة فیبیت عند كل واحدة منهن وكان یقول ان انا غدا ان انا غدا فعلت زواجة انہ میری  
 تھی ہر شہد کہ ہر ایک کی ان سوا کرتی اور جو چاہا کرتی کل کہاں کی باری ہی کل کہاں کی باری ہی اس ہی ازدواج سمجھ گمن کی عادت کی باری











وضبطها على حسب ما اوردت اهل اللسان وغيرهم من اهل البراءة في حل لغاتها مع اختصاصها كالوجه القلبي للقرآن ثم على اليه عند كتابته لطبعه بالنظر للذكر ان كان كالمكر نقره فجعله بحال الله المستعان كمنه في الانفس وقلوب منوع الانسان اسطه الله نور فضله على القسرين مادام بقائه السموات والارضين فحقق المشتاقين بغيرهم ويتسلسل الباقين منيتهم في ادم اليه اهل المشتاقين لعلمك بعد ايام لا تجردون وقد مرين عند طبعه بكتابة كانه **فصل من اصول علي اليوسفي المنيدي المروي العنفي** عفي الله عنه الولي جعل الله الخلق منتفاعا به انه قريب مجيب ما توفيق الاله عليه توكلت عليه انيب قطعنا نرج طبعه جاءنا النور من حجاز الطبع لعنفي هذا الكتاب بالاسرار ينبغي ان يكون في الاقاوي كالسر منزل الاخياد عام حقه يليقه من ان **أقرعه هتمم مجلس الامير** \*  
فزيلا الاغلاط كتاب مجلس الامير

صفحة	سطر	غلط	صحيح	ص	غ	ص	ص	غ	ص	صفحة	س	غ	ص
٢	٢	سعادته	سعادته	٢٣	٢١	جميع	٩٩	٢٠	٢٠	١٢٣	٢٣	متيقضا	متيقضا
٤	١٣	اجمع	اجمع	٢٣	١٤	لم يترك	١٠١	٢٠	٢٠	١٣١	٢٥	تذكر	تذكر
١٠	١٤	الظلمت	الظلمت	٢٩	٢٣	نور	١٠٢	٢٠	٢٠	١٢٩	٢٩	سلبته	سلبته
٢	٢٠	وصورها	وصورها	٥٩	٣٢	نور	١٠٥	٩	٩	١٣٧	١٤	احدا	احدا
١١	٣	كي	كي	٥٩	١٩	بني	١٠٦	٢٨	٢٨	١٣٩	١٣	بيد	بيد
٢٩	٢٩	لا يحكم	لا يحكم	٥٩	٥٩	هوكا	١٠٧	٢٤	٢٤	١٥٠	٢١	الوقت	الوقت
١٣	٢٨	منز	منز	٥٩	١٨	بين	١١٥	١	١	١٥١	٢٨	مستقل	مستقل
٣٢	٣٢	توجه	توجه	٥٩	٦	بني	١١٦	٩	٩	١٥١	١١	الذين	الذين
١٢	٢	جاءني	جاءني	٥٩	١٥	الله	١١٦	١٩	١٩	١٥٣	٢٨	محض	محض
١٥	١٥	البام	البام	٥٩	٨	سلس	١١٦	٣	٣	١٥٣	٢٨	ديان	ديان
١٥	٢٣	تخفيف	تخفيف	٥٩	١٨	لا والله	١١٦	٣	٣	١٥٥	١٠	وهي	وهي
١٤	٣	زلا	زلا	٥٩	٩	عديني	١١٦	١٥	١٥	١٥٥	٢٢	اوراجي	اوراجي
١٤	١١	ازلا	ازلا	٥٩	١٤	او لا	١١٦	٣١	٣١	١٥٥	٢٢	نيل	نيل
١٤	٢٠	كراد	كراد	٥٩	٣٢	استبان	١١٦	١٢	١٢	١٥٨	٨	جوين	جوين
١٥	١	من اوطن	من اوطن	٥٩	٥	بلاطة	١١٩	٣	٣	١٥٨	١٣	بني	بني
٢	٢٢	هوني	هوني	٥٩	٦	دشدر	١١٩	١٩	١٩	١٥٨	١٣	كروك	كروك
٢٣	٢٠	شخص	شخص	٥٩	١٣	بني	١١٩	٢٠	٢٠	١٥٨	١٣	ضرا	ضرا
٣١	٣١	لرطفه	لرطفه	٥٩	٣٢	ثواب	١١٩	٣	٣	١٥٨	١٣	دور	دور
٣١	٣١	حكم	حكم	٥٩	١٨	كثير	١١٩	٩	٩	١٥٨	١٣	سبل	سبل
٢٤	٢٣	طرفي	طرفي	٥٩	٢٢	دو حال	١١٩	٢٠	٢٠	١٥٨	١٣	كحل	كحل
٣٣	٩	يقضي	يقضي	٥٩	١٨	كاسي	١١٩	١٠	١٠	١٥٨	٨	بني	بني
٣٤	١٤	عقل	عقل	٥٩	٢٠	عقلي	١١٩	٢٩	٢٩	١٥٨	٢٣	بلد	بلد
٢٠	١٤	بهم	بهم	٥٩	٣٢	كركي	١١٩	٣١	٣١	١٥٨	٢٤	بني	بني
٢٩	٢٩	فا	فا	٥٩	٢٦	بني	١١٩	١٣	١٣	١٥٨	١٣	عمر	عمر







VX683  
SIA